

«تفسير ابن عطية»

# المحرر الوجيز

في

## تفسير الكتاب العزيز

لأبي محمد عبد الحق بن عطية الأندلسي

الجزء العاشر

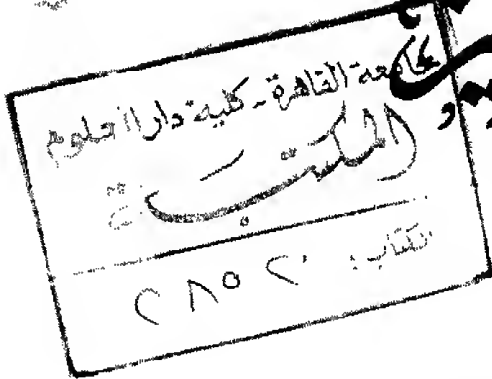
تحقيق وتعليق

السيد محمد السبكي

عبد براهيم الأنصاري

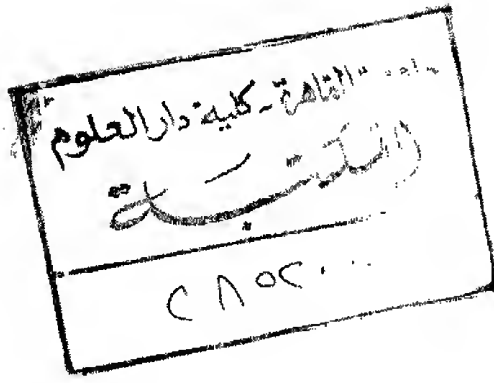
طبع على نفقة

صاحب السمو الشيخ خليفة بن حمد آل ثاني  
أمير دولة قطر



الطبعة الأولى

غرة محرم ١٤٠٩  
الدوحة في : آب - أغسطس ١٩٨٨



« تفسیر ابن عطية خيرُ من تفسیر الزمخشري ، وأصح نقلا وبحثاً ،  
وأبعد عن البدع ..... بل هو خير منه بكثير ، بل لعله أرجح  
هذه التفاسير » .

( ابن تيمية )

« لما رجع الناسُ إلى التَّحْقِيقِ والتَّمْحِیصِ ، وجاء أبو محمد عبد الحق  
ابن عطية من المتأخرين بالمغرب ، فلَخَّص تلك التفاسير كلها ، وتَحَرَّى  
ما هو أقرب إلى الصحة منها » .

( ابن خلدون )





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## الجزء العاشر

ويبدأ بقوله تبارك وتعالى :

﴿ طه ١ ﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَن لَتَشْقَىٰ ﴿٢﴾ إِلَّا  
تَذِكْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ﴿٣﴾ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ  
وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَىٰ ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴿٥﴾ ﴿٦﴾



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين



هذه السورة مكية (١) .

قوله عز وجل :

﴿ طه ١ ﴾ مَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَنْ لَتُنشَقَّ ۖ ﴿٢﴾ إِلَّا تَذِكْرَةً لِّمَنْ  
يُحْشَى ﴿٣﴾ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى  
الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ  
الْثَرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ تَجْهَر بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لَهُ  
الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ ﴿٩﴾

اختلف الناس في قوله تعالى : [ طه ] بحسب اختلافهم في كل  
الحروف المتقدمة في أوائل السور ، إلا قول من قال هناك : « إن الحروف

(١) قال القرطبي : في قول الجميع ، نزلت قبل إسلام عمر رضي الله عنه .

إشارة إلى حروف المعجم ، كما تقول : « ا ، ب ، ج » ، فإنه لا يترتب  
ها هنا ؛ لأن ما بعد [ طه ] من الكلام لا يصح أن يكون خبراً عن [ طه ] .  
واختصت [ طه ] بأقوال لا تترتب في أوائل السور المذكورة ، فمنها  
قول من قال : [ طه ] اسم من أسماء محمد صلى الله عليه وسلم ، وقول  
من قال : [ طه ] معناه : « يا رجل » بالسريانية ، وقيل : غيرها من  
لغات المعجم ، ورؤي أنها لغة يمنية في عك<sup>(١)</sup> ، وأنشد الطبري في  
ذلك :

دَعَوْتُ بِطَهَ فِي الْقِتَالِ فَلَمْ يُجِبْ      فُخِفْتُ عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ مُوَائِلًا (٢)  
ويروى : مزايلا . وقال الآخر :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ خَلَائِقِكُمْ      لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَاعِينِ (٣)  
وقالت فرقة : سبب نزول هذه الآية إنما هو ما كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يتحملة من مشقة الصلاة حتى كانت قدماه تتورم  
وتحتاج إلى الترويح<sup>(٤)</sup> ، ف قيل له : طأ الأرض ، أي : لا تتعب حتى

(١) عك : اسم قبيلة من قبائل اليمن .

(٢) هذا البيت لِمُسْتَمِّمِ بْنِ نَويرة ، شقيق مالك بن نويرة ، وهو في الطبري والقرطبي .  
ويروى : هتفتُ بطَهَ ، والموائل : طالبُ النجاة الذي ينجأ إلى الشيء لينجو بنفسه . والمزاييل :  
المفارق المبارح ، يقول : دعوت في القتال بقولي : يا رجل ، فلم يجب ، فخفت عليه أن يكون  
قد فارقنا طلباً للنجاة ، والشاهد أن ( طه ) هنا بمعنى : يا رجل .

(٣) البيت ليزيد بن المهلهل ، ويروى :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ شَمَائِلِكُمْ      لَا قَدَسَ اللَّهُ أَرْوَاحَ الْمَلَاعِينِ  
والخلائق : جمع خليقة . وهي الطبيعة التي يخلق المرء بها . والبيت شاهد على أن معنى ( طه )  
يا رجل عند بعض العرب .

(٤) هكذا في الأصول ، والظاهر أن يقال : « تَتَوَرَّمان وتحتاجان » .

تحتاج إلى الترويح<sup>(١)</sup> ، فالضمير في [طه] للأرض ، وخُفِّت الهمزة فصارت ألفاً ساكنة .

وقرأت فرقة : [طَهْ] ، وأصله : طَأْ ، فحذفت الهمزة وأدخلت هاء السكت ، وقرأ ابن كثير ، وابن عامر : [طَهَ] بفتح الطاء والهاء ، ورُوي ذلك عن قالون عن نافع ، وروى يعقوب عنه كسرهما ، وروي عنه بين الفتح والكسر ، وأمالت فرقة ، وفخمت فرقة ، والتفخيم لغة الحجاز والنبي صلى الله عليه وسلم ، وقرأ عاصم<sup>(٢)</sup> ، وحمزة ، والكسائي : [طِهْ] بكسر الطاء والهاء ، وقرأ أبو عمرو : [طَهْ] بفتح الطاء وكسر الهاء ، ورُوي عن الضحاك وعمرو بن فائد أنهما قرآ : [طَاوي] .

وقوله تعالى : [لِتَشْقَى] معناه التبليغ من نفسك في العبادة والقيام في الصلاة ، وقالت فرقة : إنما سبب الآية أن قريشاً نظرت إلى عيش رسول الله صلى الله عليه وسلم وشظفه وكثرة عياله ، فقالت : إن محمداً مع ربه في شقاء ، فنزلت الآية رادةً عليهم ، أي : إن الله تعالى لم يُنزل القرآن ليجعل محمداً شقيّاً ، بل ليجعله أسعد بني آدم في النعيم المقيم في أعلى المراتب ، فالشقاء الذي رأيتم هو تَنَعُّم النفس ، ولا شقاء مع ذلك .

(١) يريد أنه من تعب يقف على قدم ويريح الثانية ، ثم يبذلها فيقف على التي ارتاحت ويريح الأخرى ، وهكذا .

(٢) قراءة عاصم برواية حفص عنه بفتح الطاء والهاء مع مدهما ، أما هذه فرواية أخرى .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فهذا التأويل أعم من الأول في لفظ الشقاء .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴾ يصح أن ينصب على  
البدل من موضع [لِتَشْقَى] ، ويصح أن ينصب بفعل مضمر تقديره :  
لكن أنزلناه تذكرة . و [يَخْشَى] يتضمن الإيمان والعمل الصالح ؛  
إذ الخشية باعثة على ذلك . وقوله : [تَنْزِيلًا] نصب على المصدر ،  
وقوله : ﴿ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْوَعْلَى ﴾ صفة أقامها مقام الموصوف ،  
وأفاد ذلك العبرة والتذكرة وتحقير الأوثان وبعث النفوس على النظر .  
و [الْوَعْلَى] جمع عُليًا ، فُعْلَى .

وقوله : [الرَّحْمَنُ] رفع بالابتداء ، ويصح أن يكون بدلاً من الضمير  
المستقر في [خَلَقَ] . وقوله : [أَسْتَوَى] قالت فرقة : هو بمعنى : استولى ،  
وقال أبو المعالي وغيره من المتكلمين : هو بمعنى استواء القهر والغلبة ،  
وقال سفيان الثوري : فَعَلَ فعلاً في العرش سماه استواءً ، وقال الشعبي  
وجماعة غيره : هذا من متشابه القرآن ، نؤمن به ولا نعرض لمعناه ،  
وقال مالك بن أنس لرجل سأل عن هذا الاستواء ، فقال له مالك :  
« الاستواء معلوم ، والكيفية مجهولة ، والسؤال عن هذا بدعة ،  
وأظنك رجل سوء ، أخرجوه عني » ، فأدبر السائل وهو يقول : يا أبا عبد الله ،  
لقد سألت عنها أهل الشام وأهل العراق فما وفقّ فيها أحد توفيقك .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وضَعَفَ أبو المعالي قول من قال : « لا يتكلم في تفسيرها » ، فإن قال : « إن كل مؤمن يجمع على أن لفظة الاستواء ليست على عرفها في معهود الكلام العزيز » ، فإذا فعل هذا فقد فسَّره ضرورة ولا فائدة في تأخُّره عن طلب الوجه والمخرج البين ، بل في ذلك إلباسٌ على الناس ، وإيهامٌ لِلْعَوَامِّ ، وقد تقدم القول في مسألة الاستواء .

وقوله تعالى : ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تَمَادٍ في الصفة المذكورة المُسَبَّهَةُ على الخالق المنعم ، وفي قوله : ﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ قصص في أمر الحوت ونحوه اختصرته لعدم صحته ، والآية مُضَمَّنَةٌ أن كل موجود مُحدث فهو لله بالملك والاختراع ، ولا قديم سواه تعالى . و [الثَّرَى] : التراب الندي .

وقوله تعالى : ﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ﴾ الآية ، معناه : وإن كنتم أيها الناس إذا أردتم إعلام أحد بأمر ، أو مخاطبة أوثانكم وغيرها ، فأنتم تجهرون بالقول ، فإن الله الذي هذه صفاته يعلم السرَّ وأخفى ، فالمخاطبة بـ [تَجَهَّرَ] لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهي مراد بها جميع الناس إذ هي آية اعتبار .

واختلف الناس في ترتيب السرِّ وما هو أخفى منه - فقالت فرقة : السرُّ هو الكلام الخفيُّ الخافت كقراءة السرِّ في الصلاة ، والأخفى



ما هو في النفس متحصل . وقالت فرقة : السرُّ هو ما في نفوس البشر وكلُّ ما يمكن أن يكون فيها في المستأنف بحسب الممكنات من معلومات البشر ، والأخفى ما هو من معلومات الله تعالى ، ولا يمكن أن يعلمه البشر البتّة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فهذا كله معلوم لله عزَّ وجلَّ ، وقد تُؤوَّل على بعض السلف أنه جعلى [وأخفى] فعلاً ماضياً ، وهذا ضعيف .

و (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) يراد بها المُسَمَّيات التي تضمنت المعاني التي هي في غاية الحُسْن ، ووحد الصفة مع جَمْع الموصوف لما كانت المُسَمَّيات لا تعقل ، وهذا جارٍ مجرى (مَا رَبُّ أُخْرَى) (١) ، و (يَا جِبَالُ أَوْبَسِي) (٢) وغيره ، وذكر أهل العلم أن هذه الأسماء هي التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْماً ، مائة إلّا واحداً ، من أحصاها دخل الجنة) (٣) .

(١) من الآية (١٨) من هذه السورة (طه) .

(٢) من الآية (١٠) من سورة (سبا) .

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، وقد ذكره السيوطي في الجامع الصغير ، وقال : هو عن علي رضي الله عنه . ورمز له بأنه ضعيف ، ولفظه كما ذكره : (إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْماً ، مائة غير واحد ، إنه وتر يحب الوتر . وما من عبد يدعو بها إلّا وجبت له الجنة) .

قوله عز وجل :

﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٩﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُعَلَى النَّارِ هَدَى ﴿١٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا آخَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾ ﴾

هذا الاستفهام هو توقيف مضمونه تنبيه النفس إلى ما يُورد عليها .  
وهذا كما تبدأ الرجل إذا أردت إخباره بأمر غريب فتقول : أعلمتَ كذا وكذا ؟ ثم تبدأ تخبره ، والعامل في [إِذْ] ما تضمنه قوله سبحانه :  
(حَدِيثُ مُوسَى) من معنى الفعل ، وتقديره : وهل أتاك ما فعل موسى إِذْ رأى ناراً ، ونحوه .

هذا ، وكان من قصة موسى عليه السلام أنه رحل من مَدْيَنَ بأهله بنت شعيب وهو يريد أرض مصر . وقد طال مدة جذايته هنالك ، فرجا خفاءً أمره ، وكان - فيما يزعمون - رجلاً غيوراً ، فكان يسير الليل بأهله ولا يسير النهار مخافة كشفة الناس ، فضلَّ عن طريقه في ليلة مظلمة ندية . ويُروى أنه فقد الماء فام يدر أين يطلبه ، فبينما هو كذلك - وقد قدح زنده فام يُور شيئاً - إِذْ رأى

ناراً ، فقال لأهله : امكثوا ، أي أقيموا ، وذهب هو إلى النار فإذا هي مضطربة في شجرة خضراء يانعة ، قيل : كانت من عُنَاب ، وقيل : من عوسج ، وقيل : من عُليقة ، فكأما دنا منها تباعدت منه ومشت ، فإذا رجع عنها اتبعتها ، فلما رأى ذلك أيقن أن هذا أمر من أمور الله تعالى الخارقة للعادة ، ونودي وانقضى أمره في تلك الليلة ، هذا قول الجمهور ، وهو الحق ، وحكى النقاش عن ابن عباس أنه أقام في ذلك الأمر حولاً ، ومكث أهله ، قالوا : وهذا أمر غير صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما وضعيف في نفسه .

و [آنَسْتُ] معناه : أَحَسَسْتُ ، ومنه قول الحارث بن حِزْزَةَ :  
 آنَسْتُ نَبَأَةً وَأَفْزَعَهَا الْقُدُ نَاصُ عَصْرًا وَقَدْ دَنَا الْإِمْسَاءُ (١)  
 والنار على البعد لا تُحَسُّ إِلَّا بالبصر ، ولذلك فَسَّرَ بعضهم اللفظة بـ «رَأَيْتُ» ، و «آنَسَ» أَعَمُّ من «رَأَى» لأنك تقول : آنَسْتُ من فلان خيراً أو شراً . و «الْقَبَسُ» : الجذوة من النار على رأس العود أو القصبة أو نحوه ، و «الهُدَى» أراد هدي الطريق ، أي : لعلِّي أجِدَ ذا هدى مرشداً لي أو دليلاً وإن لم يكن فخبيراً ، و «الهُدَى»

(١) البيت من معلقته التي أنشدها في مجلس عَمَرُو بن هند مدافعاً عن قبيلته إزاء بني تغلب ، وفيها يصف الناقة ورحاته عليها ، ويشبهها بالنعامة . و آنَسْتُ : أَحَسَسْتُ - وهي موضع الشاهد - والنَّبَأَةُ : الصوتُ الخفيُّ . والقُنَاصُ : جمع القانص وهو الصيَّانُ ، يقول : إن تلك النعامة التي شبهت بها ناقتي قد سمعت صوتاً خفياً عند المساء ، فارتاعت له .

يُعْمُ هذا كله ، وإنما رجا موسى عليه السلام هُدَى نازِلَتِهِ فصَادَفَ الهدى على الإطلاق .

وفي ذكر قصة موسى عليه السلام بأسرها في هذه السورة تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم عما لقي في تبليغه من المشقات وكُفِّرَ الناس ، فإنما هي له على جهة التمثيل في أمره ، ورُوي عن نافع وحمزة (فَقَالَ لِأَهْلِهِ آمْكُثُوا) بضم الهاء ، وكذلك في القصص (١) ، وكسر الباقون الهاء فيهما .

قوله تعالى : (فَلَمَّا أَتَاهَا) ، الضمير عائد على النار ، وقوله : [نُودِيَ] كناية عن تكليم الله له ، وفي [نُودِيَ] ضمير يقوم مقام الفاعل ، وإن شئت جعلته موسى إذ قد جرى ذكره ، وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي : [إِنِّي] بكسر الألف على الابتداء ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : [أَنِّي] بفتح الألف على معنى : لأجل أني أنا ربك فاخلع نعليك . و «نُودي» قد توصل بحرف الجر ، وأنشد أبو علي :

نَادَيْتُ بِاسْمِ رَبِيعَةَ بْنِ مُكَلَّمٍ      إِنَّ الْمَنُوَّةَ بِاسْمِهِ الْمَوْثُوقُ (٢)

(١) في قوله تعالى في الآية (٢٩) من سورة القصص : (فَقَالَ لِأَهْلِهِ آمْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمُ مِنْهَا بِخَبَرٍ) .

(٢) نَوَّهْتُ بِاسْمِهِ : رفعتُ ذكره ، يقال : نَوَّهَ فلانُ بفلان إذا رفعه وطير به وقتواه ، وفي حديث الزبير : أَنَّهُ نَوَّهَ بِهِ عَلِيٌّ ، أي : شَهَرَهُ وعَرَفَهُ . والمَوْثُوقُ : يريد الموثوق به ، يقال : وَثِيقٌ بِهِ يَثِقُ : ائْتَمَنَتْهُ ، فالشاعر هنا يرفع ذكر ربعة هذا ويثق به لأنه موضع الثقة . =

واختلف المتأولون في السبب الذي من أجله أمر بخلع النعلين -  
 فقالت فرقة : كانتا من جلد حمار ميت ، فأمر بطرح النجاسة ،  
 وقالت فرقة : بل كانت نعلاه من جلد بقرة ذكّبي ، ولكن أمر بخلعهما  
 لينال بركة الوادي المقدس وتمسّ قدماه تربة الوادي .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وتحتمل الآية معنى آخر هو الأليق بها عندي ، وذلك أن الله تعالى  
 أمره أن يتواضع لعظيم الحال التي حصل فيها ، والعُرف عند الملوك  
 أن تخلع النعلان ويبالغ الإنسان إلى غاية تواضعه ، فكأن موسى عليه  
 السلام أمر بذلك على هذا الوجه ، ولا تبالي كانت نعلاه من ميتة  
 أو غيرها .

و « المقدس » معناه : المُطَهَّر ، و [ طَوَّى ] معناه : مرتين مرتين ،  
 فقالت فرقة : معناه : قدّس مرتين . وقالت فرقة : معناه : طويته  
 أنت ، أي سرت فيه ، أي طويت لك الأرض مرتين من ظنك .  
 وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي : [ طَوَّى ] بالتنوين  
 على أنه اسم المكان ، وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو عمرو : [ طَوَّى ]  
 على أنه اسم البقعة ، بدون تنوين ، وقرأ هؤلاء كلهم بضم الطاء ،

=والشاهد أنه وصل الفعل ( نادى ) بحرف الجر حين قال : ( ناديت باسم ربّية ) ، هذا وربّية بن  
 مُكَدَّم فارس " جاهلي " مشهور ، وبنته أم عمرو ، ولها شعر تروثيه به ، قال ذلك في ( التاج ) ،  
 ولعل هذا البيت من شعرها فيه . وقال في اللسان : رجل مُكَدَّم إذا لقي قتالاً فأثرت فيه الجراح .

وقرأ ابن زيد عن أبي عمرو بكسر الطاء ، وقرأت فرقة : [طاوي] ، قالت فرقة : هو اسم الوادي ، و [طوى] على التأويل الأول بمنزلة قولهم ثنى وثنى ، أي : مثنياً .

وقرأ السبعة غير حمزة : ﴿وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ﴾ ، ويؤيد هذه القراءة تناسبها مع قوله تعالى : ﴿أَنَا رَبُّكَ﴾ ، وفي مصحف أبي بن كعب : ﴿وَإِنِّي أَخْتَرْتُكَ﴾ ، وقرأ حمزة وحده : ﴿وَأَنَا أَخْتَرْنَاكَ﴾ بالجمع وفتح الهمزة وشدّ النون ، والآية على هذا بمنزلة قوله تعالى : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ (١) ، ثم قال : ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ (١) ، فخرج من أفراد إلى جمع ، وقرأت فرقة : ﴿وَإِنَّا أَخْتَرْنَاكَ﴾ بكسر الالف ، وحدثني أبي رحمه الله يقول : سمعت أبا الفضل الجوهري يقول : «لَمَّا قِيلَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿أَسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ وَقَفَ عَلَى حَجَرٍ ، وَاسْتَنَدَ إِلَى حَجَرٍ ، وَوَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ ، وَأَلْقَى ذَقْنَهُ إِلَى صَدْرِهِ ، وَوَقَفَ يَسْتَمِعُ ، وَكَانَ كُلُّ لِبَاسِهِ صَوْفًا» ، وقرأت فرقة : «بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طَاوِي» .

وقوله تعالى : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ يحتمل أن يريد : لتذكرني فيها ، أو يريد : لأذكرك في عليين بها ، فالمصدر - على هذا - يحتمل الإضافة إلى الفاعل أو إلى المفعول ، واللام السبب . وقالت فرقة : قوله : [لِذِكْرِي] أي عند ذكري ، أي إذا ذكرتني وأمرني

(١) من الآيتين (١ ، ٢) من سورة (الإسراء) .

لك بها ، فاللام - على هذا - بمنزلتها في قوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾ (١) . وقرأت فرقة : [ لِلذِّكْرِ ] ، وقرأت فرقة : [ لِذِكْرِي ] بغير تعريف (٢) ، وقرأت فرقة : [ لِلذِّكْرِ ] .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِنُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿١٦﴾ وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمْوَسَى ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسَ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَعَارِبُ أُخْرَى ﴿١٨﴾

في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ ﴾ تحذير ووعد ، أي : اعبدني فإن عقابي وثوابي بالمرصاد ، و « السَّاعَةُ » في هذه الآية : القيامة ، بلا خلاف .

وقرأ ابن كثير ، والحسن ، وعاصم (٣) : ﴿ أَكَادُ أُخْفِيهَا ﴾ بفتح الهمزة ، بمعنى : أظهرها ، أي أنها من صِحَّةٍ وقوعها وتيقن كونها تكاد تظهر ، لكن تنحجب إلى الأجل المعلوم ، والعرب تقول : « أُخْفِيتُ

(١) من الآية (٧٨) من سورة (الإسراء) .

(٢) أي : بألف التانيث وبغير لام التعريف .

(٣) أي : في رواية أبي بكر عنه ، أما رواية حفص فهي بالضم كالجهمور .

الشيء » بمعنى : أظهرته ، ومنه قول امرئ القيس :  
 خَفَاهُنَّ مِنْ أَنْفَاقِهِنَّ كَأَنَّمَا      خَفَاهُنَّ وَدَقُّ مِنْ عَشِيٍّ مُجَلَّبٍ (١)  
 ومنه قوله أيضاً :

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا نَخْفِيهِ      وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا نَقْعُدُ (٢)  
 قال أبو علي : المعنى : أزيل خفاءها وهو ما تُلَفُّ به القربة ونحوها .  
 وقرأ الجمهور : ( أَكَادُ أَخْفِيهَا ) بضم الهمزة ، واختلف المتأولون  
 في معنى الآية - فقالت فرقة : معناها أظهرها ، و « أَخْفَيْتُ » من الأضداد .

(١) البيت من قصيدة امرئ القيس (خَلِيلِي مُرَّأً بِي عَلَيَّ أُمُّ جُنْدِبِ) التي قالها في وصف الفرس ، وعارضه علقمة بأخرى مثلها ، وَفَضَّلَتْ (أُمُّ جُنْدِبِ) زوجة امرئ القيس علقمة على زوجها ، فطلقها . وضمير الفاعل في (خَفَاهُنَّ) يعود على الفرس الذي يصفه امرؤ القيس ، أما المفعول فيها فهو عائد على (البرابيع) التي عبر عنها بالفتار في البيت السابق ، ومعنى خَفَاهُنَّ : أخرجهن أو أظهرهن ، والأنفاق : جمع نَفَقَ ، وهو السرب تحت الأرض ، يريد الأنفاق التي اختبأت فيها الفئران تحت الأرض ، والودق : المطر ، والمُجَلَّبُ : الذي له جلبة وضجيج ، ورُوي : « من سحاب مُرَكَّب » ، يقول : إن الفرس من شدة جريه وركضه قد أخرج الفئران من أنفاقها ، كأنما أخرجها دوي المطر الشديد وجلبته . والشاهد أن (خَفَى) بمعنى : أظهر وأخرج .

(٢) هذا البيت أنشده الفراء في (معاني القرآن) ، وهو في اللسان ، والتاج ، والقرطبي ، ومجاز القرآن ، والطبري ، وهو من قصيدة امرئ القيس التي يتهدد فيها بني أسد ، والتي بدأها بقوله :

تَطَاوَلَ لَبَأُكَ بِالْإِثْمِ دِ      وَنَامَ الْخَلِيُّ وَلَمْ تَرْقُ دِ

ورواية الفراء (لَا نَخْفِيهِ) بفتح النون ، من خَفَيْتُهُ أَخْفِيهِ ، وهذا هو موضع الشاهد هنا كما أراد ابن عطية ، ولكن البيت رُوي بضم النون في (لَا نَخْفِيهِ) ، ومعناها : لَا نُظْهِرُهُ ، كما قال الطبري ، وقال : إن الذين وجهوا الإخفاء في هذا الموضع إلى الإظهار اعتمدوا على ما ذكروا من سماعهم هذا البيت على ما وصفت من ضم النون ، ولكن الصواب أنه بفتح النون . والآراء كثيرة في معنى قوله تعالى : ( أَكَادُ أَخْفِيهَا ) . وقد ذكر المؤلف أكثرها .



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قول مختل .

وقالت فرقة : معناها أكاد أخفيها من نفسي ، على معنى العبارة عن شدة غموضها على المخلوقين ، وقالت فرقة : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ ﴾ وتم الكلام ، بمعنى : أكاد أنفذها لقربها وصحة وقوعها ، ثم استأنف الإخبار بأنه يُخفيها (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قول قلق .

وقالت فرقة : [ أَكَادُ ] زائدة (٢) لا دخول لها في المعنى ، بل

(١) واستشهدوا لذلك بقول ضابئ بن الحارث البرجمي :

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْتَنِي تَرَكْتُ عَنِّي عُثْمَانَ تَبْكِي أَقَارِبِهِ  
وذلك أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أراد تأديبه لفحشه وهجائه للناس ، فلما دُعي ليقابل الخليفة ربط سيكناً إلى ساقه ليقبله بها ، لكن أمره افتضح فضرب ووضع في السجن ، وقد مات فيه . والشاهد في قوله : ( كِدْتُ ) : أي : كدت أفعل ما نويت من قتل عثمان ، وعلى هذا قالوا : إن معنى الآية : إن الساعة آتية أكاد آتي بها ، ثم ابتداء سبحانه وتعالى فقال : ولكني أخفيها ليتجزى كل نفس بما تسعى .

(٢) كذلك استشهد هؤلاء بكثير من الشعر ، وما استشهدوا به قول ذي الرمة :

إِذَا غَبَرَ النَّأْيُ الْمُحِبِّينَ لَمْ يَكْدُ رَسِيسُ الْهُوَى مِنْ حَبِّ مَيَّةٍ يَبْرَحُ  
وَالنَّأْيُ : البُعد . وَرَسِيسُ الْهُوَى : أوله ، أو ما خفي منه ، أو مَسَّهُ ، فالمعنى عندهم : « لم يبرح رسيس الهوى من حب مية » وعلى هذا تكون ( يَكْدُ ) زائدة ، ويؤيد هذا الرواية الأخرى التي ذكرها اللسان في البيت ، وهي : ( لَمْ أَجِدْ رَسِيسَ الْهُوَى ) . والحقيقة أن هذه الرواية خبراً . فقد انتقد ابن شبرمة قاضي البصرة ذا الرمة حين سمعه بنشد القصيدة في المربد . فعدل ذو الرمة إلى الرواية الثانية ، لكن أكثر النقاد قالوا : إن بديهة ذي الرمة =

تضمنت الآية الإخبار بأن الساعة آتية ، وأن الله يخفي وقت إتيانها عن الناس .

وقالت فرقة : [ أَكَادُ ] بمعنى : أريد ، فالمعنى : أريد إخفاءها عنكم لِتُجْزَى كل نفس بما تسعى ، واستشهد قائل هذه المقالة بقول الشاعر :

كَادَتْ وَكَدَتْ وَتِلْكَ خَيْرُ إِرَادَةٍ . . . . . (١)

وقد تقدم هذا المعنى .

وقالت فرقة : [ أَكَادُ ] على بابها ، بمعنى أنها لمقاربة ما لم يقع ، لكن الكلام جارٍ على استعارة العرب ومجازها ، فلما كانت الآية عبارة عن شدة خفاء أمر القيامة ووقتها ، وكان القطع بإتيانها مع جهل الوقت أهيب على النفوس ، بالغ قوله تعالى في إعتماد وقتها فقال : ﴿ أَكَادُ

في الرواية الأولى أجود من رويته وتفكيره في الثانية ، وقالوا : إن معنى ( لَمْ يَكْدُ ) : لَمْ يَقْرُبْ ، وإن نفي مقاربة الشيء أبلغ من نفي الشيء ، فيكون معنى البيت : إذا غيّر البعاد قلوب المحبين فبعاد مية عني لا يذهب بما أحسن لها من حب مقيم ، ولا يقارب حتى أن يذهب به .

(١) هذا صدر بيت ، وهو بتمامه :

كَادَتْ وَكَدَتْ وَتِلْكَ خَيْرُ إِرَادَةٍ لَوْ عَادَ مِنْ عَهْدِ الصَّبَابَةِ مَا مَضَى  
وقد سبق الاستشهاد به عند تفسير قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ ﴾ -  
الآية (٩٠) من سورة (مريم) - وهو في اللسان (كيد) ، وهو شاهد على أن (كاد) بمعنى (أراد) . ومثله في ذلك ما أنشده أبو بكر للأفوه الأودي :

فَإِنْ تَجَمَّعَ أَوْتَادٌ وَأَعْمِدَةٌ وَسَاكِنٌ بَلَّغُوا الْأَمْرَ الَّذِي كَادُوا  
أي : الأمر الذي أرادوا . (راجع اللسان والتاج) .

أَخْفِيهَا) حَتَّى لَا تَظْهَرَ الْبَيِّنَةُ ، وَلَكِنْ ذَلِكَ لَا يَقَعُ ، وَلَا بُدَّ مِنْ ظُهُورِهَا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فهذا تلخيص هذا المعنى الذي أشار إليه بعض المفسرين ، وهو الأقوى عندي . وروى بعض القائلين بأن المعنى : « أَكَادُ أَخْفِيهَا مِنْ نَفْسِي » مَا فِي الْقَوْلِ مِنَ الْقَلْقِ ، فَقَالُوا : مَعْنَى « مِنْ نَفْسِي » : مِنْ تَلْقَائِي وَمِنْ عِنْدِي .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا رفض للمعنى الأول ورجوع إلى هذا القول الذي اخترناه أخيراً ، فتأمل .

واللام في قوله تعالى : [لِتُجْزَى] متعلقة بقوله : [آتِيَةً] ، وهكذا يترتب الوعيد ، و [تَسْعَى] معناه : تكتسب وتجترح . والضمير في قوله تعالى : ( فَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْهَا ) عائد على « السَّاعَةِ » ، يريد : عن الإيمان بالساعة ، فَأَوْقَعَ الضمير عليها ، ويحتمل أن يعود على الصلاة ، وقالت فرقة : على « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا متجه ، والأولان أبين وجهاً .

وقوله تعالى : [فَتَرَدَى] معناه : تَهْلَكَ . والرَدَى : الهلاك ، ومنه

قول دُرَيْد بن الصَّمَّة :

تَنَادَوْا فَقَالُوا : أَرَدَتِ الْخَيْلُ فَارِسًا فَقُلْتُ : أَعَبِدُ اللَّهَ ذَلِكَ الرَّدِي ؟ (١)

وهذا الخطاب كله لموسى عليه السلام : وكذلك ما بعده . وقال

النقاش : الخطاب في قوله تعالى : ﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا ﴾ لمحمد صلى الله

عليه وسلم ، وهذا بعيد ، وفي مصحف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

« أَكَادُ أُخْفِيهَا مِنْ نَفْسِي » ، وعلى هذه القراءة تركب ذلك القول المتقدم .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ تقديره ومُضْمَنُهُ

التنبيه وجمع النفس لتلقي ما يورد عليها ، وإلا فقد علم الله تعالى

ما هي في الأزل . وقوله : [بِيَمِينِكَ] من صلة [تِلْكَ] ، وهذا نظير

قول الشاعر :

عَدَسٌ مَا لِعِبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ نَجَوْتُ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقُ (٢)

(١) البيت من قصيدة له يرثي بها أخاه عبد الله ، وهو في الأغاني ، والعيني ، والحماسة ،

والشعر والشعراء ، والجمهرة ، ولباب الأدب ، وتفسير البحر . وأردت : أهلك ،

والردي : الهالك . يقول : حين أعلنوا أن الخيل قد أهلك أحد الفرسان أحسست بالمصيبة

وقلت : أهو عبد الله هذا الذي هلك ؟ هذا والقصيدة دي الأصمعية الثامنة والعشرون .

(٢) هذا البيت ليزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري ، وهو في الخزانة ، وحاشية الأمير ،

والأغاني ، والطبري ، والمحتسب ، واللسان . وابن الشجري ، والإنصاف . وابن يعيش .

والشنور ، والعيني ، والهمع ، والتصريح ، والأشموني ، وشرح شواهد المغني ، والديوان .

وقوله : (عَدَسٌ) هو زجرٌ للبغل ، وربما سموا البغل عدس . وعبد هو أخو عبيد الله

ابن زياد . وكان أميراً على سجستان ، وكان قد سجن الشاعر لشعر قاله . إلا أن اليمانية كلّموا

معاوية بشأنه فأرسل بريداً خاصاً يحمل أمراً بإطلاقه ، ولما أطلق سراحه قدّم له بغل من بغل

البريد ليركبه فقال هذا البيت في مطلع أبيات تجدها مع القصة كاملة في خزائن الأدب . و ( هذا ) =

قال ابن الجوهري : رُوي في بعض الآثار أَنَّ الله تعالى عتب على موسى إضافة العصا إلى نفسه في ذلك الموطن ، فقال له : [أَلْقِهَا] ليرى منها العجب فيعلم أنه لا ملك له عليها ولا تنضاف إليه .

وقرأ الحسن ، وأبو عمرو - بخلاف عنه - [عَصَاي] بكسر الياء مثل غلامي (١) ، وقرأت فرقة : [عَصَيَّ] ، وهي لغة هذيل ، ومنه قول أبي ذؤيب :

سَبَقُوا هَوًى وَأَعْنَقُوا لِهَوَاهُمْ ..... (٢)

= اسم إشارة . وقد وُصِلَ بِجَمْلَةٍ (تَحْمِلِينَ) ، فصار من الأسماء الموصولة في رأي بعض النحويين . فيكون (هذا) مبتدأ ، وجملة (تَحْمِلِينَ) صلة ، و (طَلِيق) خبر ، أي : والذي تحمليه طليق . (١) قال هذا ابن مجاهد ، ورفضه ابن جني ، فقال في المحتسب : «وقول ابن مجاهد : «مثل غلامي» لا وجه له : لأن الكسرة في ياء (عَصَاي) لالتقاء الساكنين ، والكسرة في ميم (غُلَامِي) هي التي تحدثها ياء المتكلم ، أَفْتَرَى أَنْ في (عَصَاي) بعد ياء المتكلم ياء له أخرى حتى يكون للمتكلم ياءان ؟ وهذا محال ، وإنما غرضه أن الياء في (عَصَاي) مكسورة كما أن ميم (غُلَامِي) مكسورة ، وأساء التمثيل على ما ترى » . ثم قال : «وكسر الياء في هذا ضعيف » .

(٢) هذا صدر بيت . وهو بتمامه مع بيت قبله :

وَلَقَدْ أَرَى أَنْ الْبُكَاءَ سَفَاهَةً      وَلَسَوْفَ يُولَعُ بِالْبُكَايِ مَنْ يَفْجَعُ  
سَبَقُوا هَوًى وَأَعْنَقُوا لِهَوَاهُمْ      فَتَخِرُّمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَضْرَعُ  
وأبو ذؤيب يرثي أولاده وبيكهم ، فقد ماتوا واحداً بعد الآخر وتركوه وحيداً على غير هواه ، فالضمير في (سَبَقُوا) يعود على أولاده ، وهَوًى لغة هذيل في (هَوَايَ) ، يقولون ذلك في جميع المقصور ، فيقولون : عَصَيَّ وَتُقَيَّ . وَأَعْنَقُوا : تبع بعضهم بعضاً وماتوا قبلي ، ولم يلبثوا كما كنت أهورى . وكنت أحب أن أموت قبلهم ولكنهم خالفوا ذلك فكان هذا كان هَوًى لهم . وقيل : جعل مَوْتَهُمْ مُضِيّاً لِهَوَاهُمْ من باب (وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ) ، فالله تعالى لا يمكر ، ولكن لما قال : [مَكْرُوا] جرى اللفظ على الأول ، وهنا فإن موتهم لم يكن هَوًى لهم ، ولكن جرى اللفظ على الأول . أمّا قوله : (وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَضْرَعُ) فمعناه أن كلَّ حيٍّ لا بُدَّ أن يموت .

وقرأ الجمهور : [عَصَايَ] بفتح الياء ، وكذلك ابن أبي إسحق  
قرأ : [عَصَايَ] بياء ساكنة .

ثم ذكر موسى عليه السلام من منافع عصاه عَظَمَها وجُمُهورها (١) ،  
وأجمل سائر ذلك . وقرأ الجمهور : [وَأَهْشُ] بضم الهاء والشين  
المنقوطة ، ومعناه : أخبط بها الشجر حتى ينتشر الورق للغنم ، وقرأ  
إبراهيم النخعي : [وَأَهْشُ] بكسر الهاء ، والمعنى كالذي تقدم ،  
وقرأ عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما : [وَأَهْسُ] بضم الهاء  
والسين غير منقوطة ، ومعناه : أزجرها وأخوف ، وقرأت فرقة :  
(عَلَى غَنَمِي) بالجَرِّ ، وقرأت فرقة : (عَلَى غَنَمِي) فأوقعوا  
الفعل على الغنم ، وقرأت فرقة : [غَنَمِي] بسكون النون ، ولا أعرف  
لها وجهاً . وقوله : [أُخْرَى] - فَوَحَّدَ مع تقدم الجمع - هو المَهْبَع في توابع  
جمع مالا يعقل والكناية عنه ، فإن ذلك يجري مجرى الواحدة المؤنثة ،  
كقوله : (الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) (٢) ، وكقوله : (يَا جِبَالُ أَوِيسِي مَعَهُ) (٣) ،  
وقد مرَّ القول في هذا المعنى غير مرة (٤) .

(١) عَظُمُ الشيء : أَكْثَرُهُ ، وجُمُهور الشيء : أَكْثَرُهُ . فالمراد أنه ذكر أكثر  
منافع عصاه .

(٢) من الآية (٨) من هذه السورة (طه) .

(٣) من الآية (١٠) من سورة (سبا) .

(٤) آخرها عند تفسير قوله تعالى في الآية (٨) من هذه السورة : ﴿إِلَهُ إِلَّا هُوَ  
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ .

وعصا موسى عليه السلام هي التي كان أخذها من بيت عصي الأنبياء الذي كان عند شعيب عليه السلام حين اتفقا على الرعية . وكانت عصا آدم عليه السلام هبط بها من الجنة ، وكانت من العين الذي في ورق الريحان ، وهو الجسم المستطيل في وسطها ، وقد تقدم شرح أمرها فيما مضى .

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَبَّةٌ تَسْعَى ﴿٢٠﴾ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْزَنْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٢١﴾ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ؕ آيَةً أُخْرَى ﴿٢٢﴾ لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿٢٣﴾ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَأَخْلِلْ عُقْدَةَ مِنْ لِسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَمَزُوا لِي وَنَحْنُ أَشْدُّ بِهِ أَرْى ﴿٣٠﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٣١﴾ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٢﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٤﴾ ﴾

لما أراد الله تبارك وتعالى أن يُدْرِبه في تلقِّي النبوة وتكاليفها أمره بإلقاء العصا ، فألقاها موسى عليه السلام . فقلب الله أوصافها وأغراضها ، وكانت عصا ذات شعبتين ، فصارت الشعبتان لها فمًا .

وصارت حية تسعى ، أي تنتقل وتمشي وتلتقم الحجارة ، فلما رآها موسى عليه السلام رأى عبرة فوَلَّى مُدْبِرًا ولم يُعَقِّبْ ، فقال الله له : خذها ولا تخف ، وذلك أنه أوجس في نفسه خيفة ، أي لحقه ما يلحق البشر ، ورُوي أن موسى عليه السلام تناولها بِكُمِّي جُبَّتِه ، فنهي عن ذلك فأخذها بيده فصارت عصا كانت أول مرة ، وهي سيرتها الأولى .

ثم أمره الله تعالى أن يضم يده إلى جنبه ، وهو الجناح استعارة ومجازاً ، ومنه قول الراجز :

« أَضْمُهُ لِلصَّدْرِ وَالْجَنَاحِ » (١)

وبعض الناس يقول : « الجناح » : اليد .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا كله صحيح على طريق الاستعارة ، ألا ترى أن جعفر بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه سُمِّيَ ذا الجناحين بسبب يديه حين أُقيمت له الجناحان مقام اليد ، شبه بجناح الطائر (٢) .

(١) لم أقف على قائل هذا الرجز . وفي السان (جنح) : « وَجَنَاحَ الْإِنْسَانِ : يَدُهُ ، وَيَدَا الْإِنْسَانِ : جَنَاحَاهُ . وفي التزويل (٣) وَآخَفَضُ لَهُمَا جَنَاحَ الدَّلِّ مِنْ الرَّحْمَةِ » . وفيه : (٤) وَآضَمُّ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ الرَّهْبِ ، وقال الزجاج : معنى جناحك العضد . ويقال : اليدُ كلها جناح ، وجمعه أجنحة وأجنح .

(٢) هو جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب ، أخو علي بن أبي طالب رضي الله عنهما . كان من السابقين إلى الإسلام . وقد حضر معركة مؤتة بالبقاء في الشام ، فترل عن فرسه وقاتل ، =



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وكلُّ مرعوبٍ من ظُلْمَةٍ أو نحوها فإنه إذا ضَمَّ يده إلى جناحه فتر رعبه وجمع جأشه ، فجمع الله تبارك وتعالى لموسى عليه السلام تفتير الرعب مع الآية في اليد . ورُوي أن يد موسى عليه السلام خرجت بيضاء تشف وتضيء كالشمس .

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ أي : من غير برص ولا مُثْلَةٍ ، بل هو أمر ينحسر ويعود بحكم الحاجة إليه ، وقوله : ﴿ لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾ يحتمل أن يريد وصف الآيات بالكبر على ما تقدم من قوله : ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ و ﴿ مَا رَبُّ أُخْرَى ﴾ ونحوه ، ويحتمل أن يريد تخصيص هاتين الآيتين بأنهما أكبر الآيات ، كأنه قال : لِنُرِيكَ الكبرى من آياتنا ، فهما معنيان . ثم أمره الله تبارك وتعالى بالذهاب إلى فرعون ، وهو مصعب بن الريان في بعض ما قيل ، وقيل غير هذا ، ولا صحة لشيء من ذلك . و [ طغى ] معناه : تجاوز الحد في فساد .

= ثم حمل الراية وتقدم الصفوف فقطعت يمينه ، فحملها يسراه وقاتل فقطعت أيضاً ، فاحتضن الراية إلى صدره وقاتل حتى وقع شهيداً وفي جسمه نحو تسعين طعنة ورُمِيَّة ، وقيل : إن الله تبارك وتعالى عوضه عن يديه بجناحين في الجنة ، وقال حسَّان فيه :

فَلَا يُبْعِدَنَّ اللَّهُ قَتْلَى تَتَابَعُوا ————— بِمُؤْتَةٍ مِنْهُمْ ذُو الْجَنَاحَيْنِ جَعْفَرُ

ولقد لقَّب جعفر بالطَّيَّار ، روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( دخلت الجنة فرأيت جعفر يطير مع الملائكة وجناحاه مضرجان بالدم ) .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ الآية ، لما أمره الله تعالى بالذهاب إلى فرعون علم أنها الرسالة ، وفهم قدر التكليف ، فدعا الله في المعونة إذ لا حول له إلا به ، وقوله : ﴿ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ معناه : لفهم ما يرد علي من الأمور ، و « الْعُقْدَةُ » التي دعا في حلها هي التي اعترته من الجمرة التي جعلها في فمه حين جرّبه فرعون ، ورؤي في ذلك أن فرعون أراد قتله وهو طفل حين مدّ يده إلى لحيّة فرعون ، فقالت له امرأته : إنه لا يعقل ، فقال : بلى ، وهو يعقل وهو عدو لي ، فقالت له : نُجَرِّبْهُ ، قال : أفعل ، فدعت بجمرات من نارٍ وطبق فيه ياقوت ، فقالا : إن أخذ الياقوت علمنا أنه يعقل ، وإن أخذ النار عذرناه ، فمدّ موسى يده إلى جمرة فأخذها فلم تعدّ على يده فجعلها في فيه فأحرقتة وأورثت لسانه عُقْدَةً في كِبَرِهِ ، أي حَبْسَةً مُلْبِسَةً في بعض الحروف . قال ابن الجوهري رحمه الله : كفّ الله النار عن يده لئلا تقول النار : طبعي ، وأحرقت لسانه لئلا يقول موسى : مكائتي ، وموسى عليه السلام إنما طلب من حلّ العقدة قدر أن يُفْقَهُ قَوْلُهُ ، فجائز أن يكون ذلك كله زال ، وجائز أن يكون بقي منه القليل ، فيجتمع أن يُؤْتَى سُؤْلُهُ وأن يقول فرعون : ﴿ وَلَا يَكَادُ يُبَيِّنُ ﴾ (١) ، ولو فرضناه زال جملةً لكان قول فرعون سبباً لموسى عليه السلام لحالته القديمة .

(١) من الآية (٥٢) من سورة (الزخرف) .

و «الْوَزِيرُ» : الْمُعِين الْقَائِم بِوُزْرِ الْأُمُور ، وهو ثقلها ، ويحتمل الكلام أن طلب الوزير من أهله على الجملة ، ثم أبدل هارون من الوزير المطلوب ، ويحتمل أن يريد : واجعل هارون وزيراً ، فإنما ابتداء الطالب فيه ، فيكون - على هذا - مفعولاً أولاً بـ [أَجْعَلُ] . وكان هارون عليه السلام أكبر من موسى عليه السلام بأربعة أعوام .

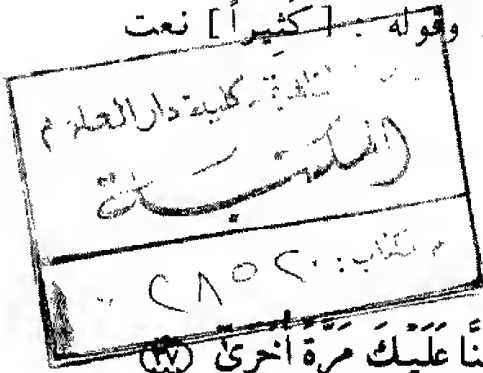
وقرأ ابن عامرٍ وحده : [أَشْدُّ] بفتح الهمزة [وَأَشْرِكُهُ] بضمها على أن موسى عليه السلام أسند هذه الأفعال إلى نفسه ، ويكون الأمر هنا لا يريد به النبوة بل يريد تدبيره ومساعدته ، لأن النبوة لا يكون لموسى عليه السلام أن يشرك فيها بشراً ، وقرأ الباقر : [أَشْدُّ] بضم الهمزة [وَأَشْرِكُهُ] على معنى الدعاء في شدّ الأزر وتشريك هارون عليه السلام في النبوة : وهذه هي الوجه لأنها تناسب ما تقدم من الدعاء ، ويعضدها آيات غير هذه تقضي بطالبه تصديق هارون إياه .

و «الأزر» يعني الظهر ، قاله أبو عبيدة . كأنه قال : شدّ به عوني ، واجعله مُقَاوِمِي فيما أحاول من الأمور . وقال امرؤ القيس :

بِمَحْنِيَّةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَ نَبْتُهَا      مَجَرَّ جِيُوشٍ غَانِمِينَ وَخَيْبٍ (١)

(١) هذا البيت من قصيدته «أم جندب» التي وصف فيها الفرس وصفاً دقيقاً طويلاً ، ولكنه في بعض أبياتها يشبه ناقته بحمار وحشي وقف يأكل العشب في مَحْنِيَّةٍ . والمَحْنِيَّةُ : حيث ينحني الوادي وهو أخصب موضع فيه . والضَّالُّ : نوع من الشجر في الصحراء ، هو السَّدْرُ البري ، وآزَرَ : حاذى وساوى ، أي صار مثله طولاً وغضارة لخصوبة الأرض ، مَجَرَّ جِيُوشٍ : مَمَرَّ جيوش ، غَانِمِينَ : منتصرين ، خَيْبٌ : مهزومين ، أي هذه المنطقة =

أي : قَاوَمَهُ وصار في طوله . وفتح أبو عمرو وابن كثير الياء من [أَخِي] وسكَّنها الباقون ، ورُوي عن نافع [وَأَشْرِكُهُو] بزيادة واوٍ في اللفظ بعد الهاء . ثم جعل موسى عليه السلام ما طلب من نعم الله تعالى سبباً يلزم كثرة العبادة والاجتهاد في أمر الله . وقوله : [كثيراً] نعت لمصدر محذوف ، تقديره : تسبيحاً كثيراً .



قوله عز وجل :

﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴾ ٢٨ ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴾ ٢٩ ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴾ ٣٠ ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي النَّبُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْبَيْتِ ﴾ ٣١ ﴿ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوْلُهُ ۚ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴾ ٣٢ ﴿

المعنى : قال الله تعالى : قد أعطيتك يا موسى طلبتك في شرح الصدر وتيسير الأمر وحلَّ العقدة ، إمَّا بالكُلِّ وإمَّا على قدر الحاجة

في الوادي تمر بها الجيوش المنتصرة والمهزومة بكثرة ، ولذلك لا ترعى فيها الحيوانات . ولا يقصدها الرعاة خوفاً من الجيوش . ولهذا بقيت خصيبة .

وهذا البيت في اللسان (أزر) شاهد على أن (أزر) بمعنى : ساوى . ولكن أزر بمعنى قَوَّى لا تتأني فيه ، وأظهر منه في هذا المعنى البيت الذي استشهد به اللسان ولم ينسبه ، قال : « وَأَزَّرَ الزَّرْعَ وَتَأَزَّرَ : قَوَّى بَعْضُهُ بَعْضًا فَالْتَفَ وَتَلَاخَقَ وَاشْتَدَّ » قال الشاعر :

تَأَزَّرَ فِيهِ النَّبْتُ حَتَّى تَخَابَلَتْ رُبَاهُ وَحَتَّى مَا تُرَى الشَّأُ نُومًا

في الأفعال ، وإيتاء هذا السؤال مِنَّة من الله عزَّ وجلَّ ، فقرن إليها قديم مِنِّته عنده على جهة التوقيف عليها ليعظم اجتهاده وتقوى بصيرته .

وكان من قصة موسى عليه السلام - فيما روي - أن فرعون ذكر له أن خراب ملكه يكون على يدي غلام من بني إسرائيل ، فأمر بقتل كل ولد يولد لبني إسرائيل ، ثم إنه رأى مع أهل مملكته أن فناء بني إسرائيل يعود على القبط بالضرر ؛ إذ هم كانوا عمالة الأرض والصناعات ونحو هذا ، فعزم على أن يقتل الولدان سنة ويستحييهم سنة ، فولد هارون عليه السلام في سنة الاستحياء فكانت أمُّه آمنة ، ثم ولد موسى عليه السلام في العام الرابع سنة القتل ، فخافت أمه عايه الذبح فبقيت مهتمة ، فأوحى الله إليها ، قيل : بملك جاءها فأخبرها وأمرها ، قال بعض من روى هذا : ولم تكن نبيَّةً ؛ لأننا نجد في الشرع ورواياته أن الملائكة قد كلَّمت من لم يكن نبياً ، وقال بعضهم : بل كانت أم موسى عليه السلام نبيَّةً بهذا الوحي ، وقال بعضهم : بل كان هذا الوحي رؤياً رأتها في النوم ، وقالت فرقة : بل هو وحي إلهام وتسديد كوحى الله إلى النحل وغيرها ، فألهمها الله تبارك وتعالى إلى أن اتخذت تابوتاً فقدفت فيه موسى راقداً في فراش ، ثم قذفته في يَمِّ النيل ، وكان فرعون جالساً في موضع يشرف على النيل إذ رأى التابوت ، فأمر به فسيق إليه وامرأته معه ، ففتح فراه ، فرحمته امرأته وطلبته لتتخذ ابناً فأباح لها ذلك ، وروي أن التابوت جاء في الماء إلى المشرعة

التي كان جوارى امرأة فرعون يستقين فيها الماء ، فأخذن التابوت وحملنه إليها ، فأخرجته وأعلمت فرعون وطلبت منه ، ثم إنها عرضته للرضاع فلم يقبل امرأة ، فجعلت تنادي عليه في المدينة ويُطاف به يعرض للمراضع ، فكلما عرضت عليه امرأة أباهها ، وكانت أمه حين ذهب عنها في النيل بقيت مغمومة وفؤادها فارغ إلا من همّه ، فقالت لأختها : اطلبي أثره في المدينة عسى يقع إلينا منه خبر ، فبينما الأخت تطوف إذ بصرت به وفهمت أمره ، فقالت لهم : أنا أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون ، فتعلقوا بها وقالوا لها : أنت تعرفين هذا الصبي ، قالت : لا ، غير أنني أعلم من أهل هذا البيت الحرص على التقرب إلى الملكة والجدة في خدمتها وإرضائها . فتركوها وسألوها الدلالة ، فجاءت بأُمّ موسى ، فلما قربته شرب ثدييها ، فسُرت آسية امرأة فرعون ، وقالت لها : كوني معي في القصر ، فقالت لها : ما كنت لأدع بيتي ووالدي ، ولكنه يكون عندي ، فأحسننت إلى أهل ذلك البيت غاية الإحسان ، واعتزّ بنو إسرائيل بهذا الرضاع ، والسبب من الملكة ، وأقام موسى حتى كمل رضاعه ، فأرسلت إليها آسية أن جيئي بولدي ليوم كذا ، وأمرت خدامها ومن لها أن يلقينه بالتُحف والهدايا واللباس ، فوصل إليها على ذلك وهو بخير حال وأجمل شباب ، فسُرت به ودخلت به على فرعون ليراه ويحبه ، فرآه

وأعجبه وقربه ، فأخذ موسى عليه السلام بلحية فرعون وجبدها (١) ، فاستشاط فرعون وقال : هذا عدو لي ، وأمر بقتله ، فزادته فيه امرأته وقالت : إنه لا يعقل ، فقال فرعون : بل يعقل ، فاتفقا على تجربة بالجمرة والياقوت حسبما ذكرنا آنفاً في حلِّ العُقدة ، فنجاه الله من فرعون وردّه إلى أمه فشَبَّ عندها إلى أن ترعرع ، وكان فتى جلدًا فاضلاً ، فاعتزت به بنو إسرائيل بظاهر ذلك الرضاع ، وكان يحميهم ويكون ضلعه معهم وهو يعلم من نفسه أنه منهم ومن صميمهم ، فكانت بصيرته في حمايتهم ، وكان يعرف ذلك أعيان بني إسرائيل ثم إن قصة القبطي المقاتل مع الإسرائيلي نزلت ، وذكرها في موضعها مُستوعب ، فخرج موسى عليه السلام من مصر حتى وصل إلى مدين . فكان من أمره مع شعيب عليه السلام ما هو مُستوعب في موضعه ، من أنه تزوج ابنته الصغرى على رعيه الغنم عشر سنين ، ثم اعتزم الرحيل بزوجه إلى بلاد مصر ، فجاء في طريقه فضلٌ في ليلة مظلمة فرأى النار حسبما تقدم ذكره ، فعُدَّ الله تبارك وتعالى على موسى في هذه الآية ما تضمنته هذه القصة من لطف الله به في كل فضل ، وتخليصه له من قصة إلى أخرى ، وهذه الفتون التي فتنه بها ، أي اختبره وخلّصه حتى صلح للنبوة وسَلِمَ لها .

(١) جَبَدَ وَجَدَبَ بمعنى واحد .

وقوله تعالى : ﴿ مَا يُوحَى ﴾ إيهامٌ يتضمن عِظَمَ الأمر وجلالته في النعم ، وهذا نحو قوله سبحانه : ﴿ إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴾ (١) ، وهو كثير في القرآن والكلام ، و ﴿ أَنْ أَقْذِفِيهِ ﴾ بدلٌ من [ مَا ] ، والضمير الأول في [ أَقْذِفِيهِ ] عائد على موسى ، وفي الثاني على التابوت (٢) ، ويجوز أن يعود على موسى عليه السلام ، وقوله تعالى : ﴿ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ ﴾ خبر خرج في صيغة الأمر مبالغةً ، إذ الأمر أقطع الأفعال وأوجب ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( قوموا فلا تُصلُّ لكم ) (٣) ، فأخرج الخبر في صيغة الأمر لنفسه مبالغةً ، وهذا كثير ، ومن حيث خرج الفعل مخرج الأمر حسن جوابه كذلك . و « العَدُوُّ » الذي كان لله تبارك وتعالى ولموسى عليه السلام هو فرعون ، ولكن أم موسى أخبرت به على الإيهام ، ولذلك قالت لأختها : قُصِّيه ، وهي لا تدري أين . ثم أخبر الله تعالى موسى عليه السلام أنه ألقى عليه مَحَبَّةً منه ، فقال بعض الناس : أراد محبة آسية ، لأنها كانت من الله وكانت

(١) الآية (١٦) من سورة (النجم) .

(٢) يريد أن يقول : والضمير في [ أَقْذِفِيهِ ] الأولى عائد على موسى ، وفي [ فَأَقْذِفِيهِ ] الثانية عائد على التابوت .

(٣) هذا جزءٌ من حديث أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، ومالك ، والدرامي ، عن أنس ، ولفظه في البخاري ( أن جدته — أي أنس — مُلَيِّكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له ، فأكل منه ثم قال : ( قُومُوا فَلَا تُصَلُّوا لكم ) . قال أنس : فقمتم إلى حصير لنا قد اسودَّ من طول ما لبَّيس فنضحته بماء ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصفت واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا ، ف صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف ) ، وعلى هذه الرواية فلا شاهد في الحديث لأن الصيغة فيه ليست صيغة أمر .



سبب حياته ، وقالت فرقة : أراد القبول الذي يضعه الله في الأرض  
 لخيار عباده : وكان حظ موسى عليه السلام منه غاية الرجل ، فقالت  
 فرقة : أعطاه إجلالاً يُحِبُّه به كل من رآه ، وقالت فرقة : أعطاه  
 ملاحاة العينين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذان القولان فيهما ضعف ، وأقوى الأقوال أنه القبول .

وقرأ الجمهور : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ بكسر اللام وضم التاء  
 على معنى : ولتُغذى ولتُطعم وتُربى ، وقرأ أبو نهيك : [ وَلِتَصْنَعَ ]  
 بفتح التاء ، قال ثعلب : معناه : لتكون حركتك وتصرفك على عين مني ،  
 وقرأ أبو جعفر بن القعقاع : [ وَلِيُصْنَعَ ] بالياء وكسر اللام على الأمر  
 للغائب ، وذلك مُتَّجِه ، وقوله : ﴿ عَلَى عَيْنِي ﴾ معناه : بمراى مني  
 وأمر مدرك مبصر مراعى .

قوله عز وجل :

﴿ إِذْ تَمْشِي أُخُنُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ  
 إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَكَلَّمْنَا نَفْسًا فَفَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ  
 وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمْوَسَّىٰ ﴿٤١﴾  
 وَأَصْطَنَعَكَ لِنَفْسِي ﴿٤٢﴾ ﴾

العامل في [ إِذْ ] فعل مضمَر تقديره : وَمَنَّا إِذْ ، وتقدم تفسير  
 هذه الآية في القصص المذكورة آنفاً ، وقرأت فرقة : ﴿ كَيْ تَقَرَّ ﴾

بفتح القاف ، وقرأت فرقة : ﴿ كَيِّ تَقِرَّ ﴾ بكسر القاف ، والنفسُ التي قتلها هي نفس القبطي الذي كان يقاتل الإسرائيلي فوكزه موسى فقتل عليه . و « النِّمَّ » : همُّ النفس ، وكان هم موسى عليه السلام بأمر من طلبه ليثَّار به .

وقوله تعالى : ﴿ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ﴾ معناه : خَلَّصْنَاكَ تَخْلِيصًا (١) ، هذا قول جمهور المفسرين ، وقالت فرقة : معناه : اختبرناكَ ، وعلى هذا التأويل لا يُراد إلَّا ما اختبر به موسى عليه السلام بعد بلوغه وتكليفه ، وما كان قبل ذلك فلا يدخل في اختبار موسى عليه السلام . وعدَّة سنيه في أهل مدين عشرة أعوامٍ ؛ لأنه إنما قضى أوفى الأجلين ، وقوله تبارك وتعالى : ﴿ عَلَى قَدَرٍ ﴾ أي : بميقات محدود (٢) للنبوة التي قد أرادها الله بك ، ومنه قول الشاعر :

نَالَ الْخِلَافَةَ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدْرًا      كَمَا أَتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ (٣)

(١) تعبير الطبري ، والقرطبي وغيرهما من المفسرين : « أخلصناك إخلصاً » ، وهذا القول منسوب إلى مجاهد رضي الله عنه ، والمعنى : خلَّصه من كل مالا يلائم النبوة حتى أصبح صالحاً لها .

(٢) الأصح أن يقال : بميقات مُحدَّد ، لأن الشيء المحدود هو القليل .

(٣) البيت لخرير ، وهو من قصيدة له يمدح بها عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، وهو في الديوان ، والطبري ، والبحر ، والقرطبي ، والمغني ، والرواية فيه : جاء الخلافة ، وفي الديوان : ( نال الخلافة إذ كانت ) ، ويروى : ( عزَّ الخلافة بل كانت له قدراً ) ومعناها : أخذ الخلافة بعزيز وقهرٍ ، قال صاحب اللسان : « يُقال : قدَّرَ الإله كذا تقديرًا ، وإذا وافق الشيء الشيء قلت : جاء قدره ، وقال ابن سيده : القَدَرُ والقَدْرُ — بسكون الدال وفتحها — : القضاء والحكم ، وهو ما يُقدَّرُه الله عزَّ وجلَّ من القضاء ، ويحكم به من الأمور » ، فالشاهد في البيت قوله : ﴿ عَلَى قَدَرٍ ﴾ ، إذ المعنى : بقضاء الله وتوفيقه .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾ معناه : جعلتك موضع الصنعة ومقرّ الإجمال والإحسان ، وقوله : [لِنَفْسِي] إضافة تشريف ، وهذا كما تقول : «بيت الله» ونحوه . «والصَّيَامُ لي وأنا أَجْزِي به» (١) ، وعبر بالنفس عن شدة القرب وقوة الاختصاص .

قوله عز وجل :

﴿ أَذْهَبَ أَنتَ وَأُخُوكَ بِعَايَتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ﴾ (٢) أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٢﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى ﴿٤٣﴾ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴿٤٤﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَأْمُرُ ﴿٤٥﴾

أمر الله تعالى موسى وهارون عليهما السلام في هذه الآية بالنفوذ إلى دعوة فرعون ، وخاطب موسى وحده تشريفاً له ، ويحتمل أن هارون أوحى إليه مع ملك أن ينفذ ، و [بِأَيَاتِي] معناه : بعلاماتي التي أعطيتكما من معجزة وآية وحي وأمر ونهي كالطهارة ، و [تَنِيَا] معناه : تضعفا وتبطلثا ، تقول : ونى فلان في أمر كذا إذا تباطأ فيه عن ضعف ، ومنه قول الشاعر :

فَمَا أَنَا بِالْوَانِي وَلَا الضَّرْعُ الْغُمَرِ (٢)

(١) هذا جزء من حديث متفق عليه .

(٢) هذا عجز بيت . والبيت بتمامه في اللسان (ضرع) ، وهو غير منسوب ، قال :

الضَّرْعُ هو الغُمَرُ الضعيف من الرجال ، وقال الشاعر :

وَالْوَنَى : الكلالُ والفشلُ في البهائم والإنس ، وفي مصحف ابن مسعود : «وَلَا تَهِنَا فِي ذِكْرِي» ، ومعناه : وَلَا تَلِينَا ، من قولك : هَيْنٌ لَيْنٌ .  
و «الْقَوْلُ اللَّيِّنُ» ، قالت فرقة : معناه : كَنِيَّاهُ (١) ، وقالت فرقة : بل أمرهما بتحسين الكلمة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا هو الوجه ، وذلك أن كل من يريد دعاء إنسان إلى أمر يكرهه ، فإنما الوجه أن يحرر في عبارته المعنى الذي يريد حتى لا يخل به ولا يُجزئه ، ثم يجتهد بعد ذلك في أن تكون عبارته لطيفة ومقابلته لينة ، فذلك أجلب للمراد ، فأمر الله تعالى موسى وهارون عليهما السلام أن يَسْلُكَا مع فرعون إكمال الدعوة في لين من القول .

وقوله : [لَعَلَّهُ] معناه : على رجائكما وطمعكما ، فالتوقع فيها إنما هو راجع إلى جهة البشر ، وقرأ الجمهور : [يَفْرُطُ] بفتح الياء وضم الراء ، ومعناه : يَعَجَلُ ويتسرع بمكروه فينا ، ومنه الفارط في الماء ، وهو الذي يتقدم القوم إليه ، قال الشاعر :

=أَنَا وَحِيلًا وَانْتِظَارًا بِهِمْ غَدًا فَمَا أَنَا بِالْوَانِي وَلَا الضَّرْعُ الثُّمُرُ  
ورجل ضارع : بَيْنَ الضَّرْعِ والضَّرَاعَةِ : ناحِلٌ ضعيفٌ . والثُّمُرُ : الذي لم يجرب الأمور ولا خبرة له بحرب ولا أمر ولم تُحَنِّكْهُ التجارب . والشاهد في البيت هو أن الواني بمعنى الضعيف المتباطئ في الأمر بسبب ضعفه وعجزه .

(١) أي خاطباه بالكنية . وهي ما يُجْعَلُ علماً على الشخص غير الاسم واللقب . وتُستعمل مع الاسم واللقب أو بدونهما تفخيماً لشأن صاحبها أن يُذكر اسمه مجرداً ، وتكون لأشراف الناس .

فَاسْتَعْجَلُونَا وَكَانُوا مِنْ صَحَابَتِنَا كَمَا تَقَدَّمَ فُرَاطٌ لِرُؤَادٍ (١)  
 وقرأت فرقة : [يُفْرِطَ] بضم الياء وكسر الراء ، ومعناه : يَشْتَطُّ ،  
 وقرأ ابن محيصن : [يُفْرِطَ] بضم الياء وفتح الراء ، ومعناها أن  
 يحمله حاملٌ على التسرع إلينا .  
 وقوله تعالى : ﴿ إِنَّنِي مَعَكُمْ ﴾ أي بالنصر والمعونة والقدرة على  
 فرعون ، وهذا كما تقول : « الأمير مع فلان » إذا أردت أنه يحميه .  
 ﴿ أَسْمِعْ وَأَرَى ﴾ عبارة عن الإدراك الذي لا تخفى معه خافية ، تبارك  
 الله رب العالمين .

قوله عز وجل :

فَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبُهُمْ  
 قَدْ جِئْنَاكَ بِغَايَةِ مَن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ أَتَبَعَ الْهُدَى ﴿٤٧﴾ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ  
 إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَيَّ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٤٨﴾ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى ﴿٤٩﴾

(١) البيت للقُطَامِيٍّ - عُمَيْرُ بْنُ شَيْبَةَ التَّغْلِبِي - وهو من قصيدة له يمدح بها  
 زُفَرُ بْنُ الْحَارِثِ الْكَلَابِي . وهي في الأغاني : وأورد منها ابن قتيبة أبياناً في « الشعر والشعراء » :  
 والبيت في اللسان ( فرط ) . وفي تفسير البحر المحيط . قال في اللسان : « وفرط القوم يَقْرِطُهُمْ  
 فَرَطًا وفَرَاطَةً : تقدمهم إلى الورْدِ لإصلاح الأَرْضِيَّةِ والدَّلَاءِ ومَدْرُ الحِيَاضِ والسَّقْيِ فيها .  
 وفرطتُ القومَ أَفْرِطُهُمْ فَرَطًا . أي سبقتهم إلى الماء . فأنا فارطٌ وهم الفَرَاطُ : قال القُطَامِي :  
 « فاستعجلونا ... البيت » . والورْدُ : هم الذين يردون الماء . يقال : وردتُ الماءَ أَرَدَهُ  
 ورُوداً إذا حَضَرَتْهُ لَشْرَبٍ ، ويروى البيت : « كما تقدم فارط الورْدُ » .

المعنى : فأتيا فرعون فأعلماه أنكما رسولان إليه . وعبر لفرعون بـ [رَبِّكَ] تحقيراً له ؛ إذ كان يدّعي الربوبية ، ثم أمر بدعوته إلى أن يبعث معهما بني إسرائيل ويخرجهم من ذلّ خدمة القبط ، وقد تقدم في هذه الآية دعاؤه إلى الإيمان ، وهذه جملة ما دُعي إليه فرعون «الإيمان وإرسال بني إسرائيل» ، والظاهر أن رسالته إليه ليست على حدّ إرساله إلى بني إسرائيل ، وتعذيب بني إسرائيل كان ذبح أولادهم وإذلالهم . و «الآية» التي أحالاً عليها هي العصا واليد . وقال : [جِئْنَاكَ] - والجائي بهما موسى - تجوزاً من حيث هما مشتركان .

وقوله تعالى : ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ يحتمل أن يكون آخر كلامٍ وفصله ، فيقوى أن يكون «السلام» بمعنى التحية ، كأنما رغبا بها عنه ، وجرياً على العُرف في التسليم عند الفراغ من القول فسَلِّمًا على من اتبع الهدى . وفي هذا توبيخ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وعلى هذه الجملة استعمال الناس هذه الآية في مخاطبتهم ومحاوراتهم . ويحتمل أن يكون في درج القول متصلاً بقوله سبحانه : ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا﴾ فيحتمل - على هذا أن يكون خبراً بأن السلامة للمهتدين . وهذان المعنيان قالت كل واحد منهما فرقة لكن دون هذا التلخيص . وقالوا : [السَّلَامُ] بمعنى : السَّلامَة . و [عَلَى] بمعنى «اللام» . أي : السَّلامَة لمن اتَّبَعَ الهدى .

ولما فرغا من المقالة التي أمرا بها عند قوله : [وَتَوَلَّى] مخاطبهما  
 فرعون ، وفي سرد هذه الآية حذف يدل عليه ظاهر الكلام ، تقديره :  
 فأتياه فلما قالوا جميع ما أمرا به قال لهما فرعون : فمن ربكما ؟  
 وقوله : { يَا مُوسَى } بغير جمعه مع « هارون » في الضمير نداء له  
 بمعنى التخصيص والتوقيف ؛ إذ كان صاحب عظم الرسالة ولزيم الآيات .

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ ﴿٥١﴾ قَالَ فَا بَالُ الْقُرُونِ  
 الْأُولَى ﴿٥٢﴾ قَالَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴿٥٣﴾ \*

استبد موسى عليه السلام بجوابه من حيث خصه بالسؤال ، ثم  
 أعلمه من صفات الله بالتي لا تشريك لفرعون فيه ولا بوجه مجاز .  
 واختلف المفسرون في قوله تعالى : { الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ } -  
 فقالت فرقة : أعطى الله الذكر من كل حيوان نوعه وخلقته أنثى ،  
 ثم هدى للإتيان ، وقالت فرقة : أعطى الله كل موجود من مخلوقاته  
 خلقته وصورته ، أي أكمل ذلك له وأتقنه ، ثم هدى أي : يسر  
 كل شيء لمنافعه ومرافقه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا القول أشرف معنى وأعم في الموجودات .

وقرأت فرقة : [خَلَقَهُ] بفتح اللام ، ويكون المفعول الثاني بـ [أَعْطَى] مُقَدَّرًا ، تقديره : كماله أو مصلحته .

وقول فرعون : ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ يحتمل أن يريد حاجته بحسب ما تقدم من القول ومناقضته فيه ، فليس يتجه على هذا أن يريد إلّا : ما بال القرون الأولى لم تُبعث إليها ولم يوجد أمرُك عندها ؟ فردّ موسى عليه السلام عِلْمَ ذلك إلى الله تعالى . ويحتمل أن يريد فرعون قَطْعَ الكلام الأول والرجوع إلى سؤال موسى عَمَّن سلف من الناس روغاناً في الحجة وحيدة ، وقيل : «الْبَالُ» : الحال . كأنه سأله عن حالهم : كما جاء في الحديث : (يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِالْكَمِ) (١) ، قال النقاش : إنما قال فرعون : ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ لَمَّا سمع مؤمن آله يقول : ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَخْزَابِ﴾ ، مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ (٢) الآية ، وردّ موسى العلم إلى الله لأنه لم تأتِ التوراة بعد . وقوله : ﴿فِي كِتَابٍ﴾ يريد اللوح المحفوظ ، أو فيما كتبه الملائكة من أحوال البشر .

وقرأت فرقة : ﴿لَا يَضِلُّ﴾ بفتح الياء وكسر الضاد ، واختلاف في معنى هذه القراءة - فقالت فرقة : هو ابتداء كلام ، تنزيه لله

(١) أخرجه الترمذي . وأبو داود ، وابن ماجه في الأدب .

(٢) من الآيتين (٣٠ ، ٣١) من سورة (المؤمن) - وهي سورة (غافر) ، ومؤمن آل فرعون هو الذي تتحدث عنه الآيات من قوله تعالى في سورة غافر ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ﴾ الآية (٢٨) وما بعدها : ولهذا سميت السورة سورة المؤمن .



تبارك وتعالى عن هاتين الصفتين ، وقد كان الكلام تمّ في قوله :  
 ﴿ فِي كِتَابٍ ﴾ ، و [يَضِلُّ] معناه : يتلف (١) ، وقالت فرقة : بل قوله :  
 ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾ من صفة الكتاب ، أي أن الكتاب لا يغيب  
 عن الله تعالى ، تقول العرب : « ضَلَّني الشيء » إذا لم أجده ، و « أَضَلَّتهُ  
 أنا » ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الإسرائيلي  
 الذي طلب أن يُحرق بعد موته : (لعلي أضل الله) الحديث (٢) ،

(١) ومعنى يتلف يَهْلِكُ ، وبهذا عبّر أكثر المفسرين ، قال الزجاج : معنى ﴿ لَا يَضِلُّ ﴾ :  
 لَا يَهْلِكُ من قوله تعالى : ﴿ أَيْدَا ضَلَّتْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وقيل : ﴿ لَا يَضِلُّ ﴾ : لَا يَخْطِئُ .  
 قاله ابن عباس رضي الله عنهما ، أي : لا يخطئ في التدبير . فمن أنظره فليحكمة أنظره ،  
 ومن عاجلته فليحكمة عاجلته . وقيل : ﴿ لَا يَضِلُّ ﴾ : لا يغيب . قال ابن الأعرابي :  
 « أصل الضلال الغيبوبة ، يقال : ضلّ النَّاسِي إذا غاب عنه حفظ الشيء ، ومعنى ﴿ لَا يَضِلُّ  
 رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾ أي : لا يغيب عنه شيء ولا يغيب عن شيء » .

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد والأنبياء والرقاق ، ومسلم في التوبة ، والنسائي في الجنائز ،  
 وابن ماجه في الزهد ، والدارمي في الرقاق ، ومالك في الجنائز من الموطأ ، وأحمد في مواضع  
 كثيرة . والرواية التي فيها هذا اللفظ أخرجهما أحمد ، عن حكيم بن معاوية ، عن أبيه ، قال :  
 أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : ما أتيتك حتى حلفت عدد أصابعي هذه ألاّ أتيتك .  
 ثم سأله عن أمور ، وفي نهاية الحديث قال : ( إن رجلاً ممن كان قبلكم رَغَسَهُ اللهُ تعالى مالا  
 وولداً حتى ذهب عصر وجاء آخر ، فلما احتضر قال لَوَلَدِهِ : أي أب كنتُ لكم ؟ قالوا :  
 خير أب ، فقال : هل أنتم مطيعي وإلاّ أخذت مالي منكم . انظروا إذا أنا ميتٌ أن تحرقوني  
 حتى تدعوني حُيَّماً ، ثم اهرسوني بالمهراس . وأدار رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه  
 حذاء ركبتيه — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ففعلوا والله . وقال نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم بيده هكذا . ثم اذروني في يومٍ راحٍ لعلي أضلُّ الله تعالى : كذا قال عفان — أحد  
 الرواة — قال أبي : وقال مهني أبو شبل عن حماد : أضل الله ، ففعلوا والله ذلك . فإذا هو  
 قائم في قبضة الله تعالى ، فقال : يا ابن آدم ، ما حملك على ما فعلته ؟ قال : من مخافتك ، قال :  
 فتلافاهُ الله تعالى بها ) .

(ومعنى : (رَغَسَهُ اللهُ) : كثر ماله وأولاده وبارك له فيهما — والحُيَّم : الفحم  
 والرماد وكل ما احترق من النار — والراحُ من الأيام : الشَّدِيدُ الرِّيح ) .

(وَلَا يَنْسَى) أظهر ما فيه أن يعود ضميره إلى الله تعالى ، ويحتمل أن يعود إلى الكتاب في بعض التأويلات ، يصفه بأنه لا ينسى ، أي : لا يدع شيئاً ، فالنسيان هنا استعارة ، كما قال في موضع آخر : (إِلَّا أَحْصَاهَا) (١) ، فوصفه بالإحصاء من حيث حصرت فيه الحوادث .

قوله عز وجل :

﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْجَبْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ \* مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَإِنِّي ﴿٥٦﴾ ﴾

انظر هذه الأشياء التي ذكرها موسى عليه السلام ، هي مما تقضي بداية العقول أن فرعون وكل بشر بعيد عنها ؛ لأنه لو قال : هو الرزاق القادر المريد العالم ونحوه من العبارات لأمكن فرعون أن يغالط ويقول : أنا أفعل هذا كله ، فإنما أتاه موسى عليه السلام بصفات لا يمكن فرعون أن يقول : إن ذلك له .

(١) من قوله تعالى في الآية (٤٩) من سورة (الكهف) : ﴿ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ .

وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عباس : [مِهَادًا] بكسر الميم وبالف ، و «المِهَادُ» هو جمع مَهْدٍ ، وقيل : هو اسم مفرد كَفَرُش وفِرَاش ، وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائي : [مَهْدًا] بفتح الميم وسكون الهاء ، وقوله : [سَلَكَ] بمعنى : نَهَجَ وَلَحَبَ (١) ، و «السُّبُلُ» : الطُّرُق . وقوله : ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ يحتمل أن يكون من كلام موسى عليه السلام ، على تقدير : يقول عز وجل : [فَأَخْرَجْنَا] ، ويحتمل أن يكون كلام موسى تم عند قوله : ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ ثم وصل الله تعالى كلام موسى بإخباره لمحمد صلى الله عليه وسلم ، والمراد الخلق أجمع بهذه الآيات المنبئة عليها . و «الْأَزْوَاجُ» بمعنى : الأنواع . وقوله : [سَتَى] نعت للأزواج ، أي : مختلفات . وقوله تعالى : ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ بمعنى هي صالحة أن يؤكل منها وترعى الغنم فيها ، فأخرج العبارة في صيغة الأمر ؛ لأنه أوحى الأفعال وأهزها للنفس . و [الْتَهَى] جمع نُهْيَةٍ ، والنُّهْيَةُ : العقل الناهي عن القبائح .

قوله تعالى : ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ ، أي : من الأرض ، وهذا من حيث خلق آدم عليه السلام من تراب ، ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ يريد : بالموت والدفن والفناء كيف كان . وقوله : ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ﴾ يريد : بالبعث يوم القيامة .

(١) يقال : نَهَجَ الطريق : بَيَّنَّه . ويقال : لَحَبَ الطريق : أَوْضَحَهُ وَبَيَّنَّه . فمعنى (سَلَكَ) : أَوْضَحَ وَبَيَّنَّ .

وقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ إخبارٌ من الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم عن فرعون ، وهذا يؤيد أن الكلام من قوله تعالى : ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ إنما هو خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقوله : [كُلُّهَا] عائد على الآيات التي رآها ، لا أنه رأى كل آية لله ، وإنما المعنى أن الله أراه آياتٍ ما ، وهي العصا واليد والطمسة وغير ذلك ، وكانت رويته لهذه الآيات مستوعبة ، يرى الآية كلها كاملةً ، كأنه قال : «لقد أريناه آياتنا بكمالها» ، وأضاف الآيات إلى ضمير العظمة تشريفاً لها . وقوله تعالى : [وَأَبَى] يقتضي تكسب فرعون ، وهذا هو الذي يتعلق به الثواب والعقاب .

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ ، فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ ، نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشَرَ النَّاسُ خُشًى ﴿٥٩﴾ ﴾

هذه المقابلة من فرعون تدل على أن أمر موسى عليه السلام قد كان قوياً ، وكثر متبعوه من بني إسرائيل ، ووقع أمره في نفوس الناس ، وذلك أنها مقابلة من يحتاج إلى الحجّة لا من يصدع بأمر نفسه . وأرضهم هي أرض مصر .

وقرأت فرقة : ﴿لَا نُخْلِفُهُ﴾ بالرفع ، وقرأت فرقة : ﴿لَا نُخْلِفُهُ﴾ بالجزم حملاً على جواب الأمر ، و [نَحْنُ] تأكيد للضمير من حيث احتاج الكلام إلى العطف عليه أكد . و [مَوْعِداً] مفعول أول لـ [أَجْعَلُ] ، و [مَكَاناً] مفعول ثانٍ . وهذا الذي اختار أبو علي ، ومنع أن يكون [مَكَاناً] معمولاً لقوله : [مَوْعِداً] لأنه قد وُصِفَ ، وهذه الأسماء العاملة عمل الفعل إذا نُعتت أو عُطف عليها أو أُخبر عنها أو صُغِّرت أو جُمِعت وتوغَّلت في الاسمية بمثل هذا لم تعمل ولا تَعْلَقُ بها شيءٌ هو منها ، وقد يُتَوَسَّعُ في الظروف فتَعْلَقَ بعد ما ذكرناه ، كقوله تعالى : ﴿يُنَادُونَ لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ (١) ، فقوله : [إِذْ] معلق بقوله : ﴿لَمَقَّتْ اللَّهُ﴾ وهو قد أُخبر عنه ، وإنما جاز هذا في الظرف خاصة ، وكذلك منع أبو علي أن يكون [مَكَاناً] نصب على الظرف السَّادُّ مَسَدَّ المفعول .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وفي هذا نظر ، ومنع قومٌ أن يكون [مَكَاناً] نصباً على المفعول الثاني بـ [نُخْلِفُهُ] ، وجوزّه كثير من النحاة ، ووجهه أن يتَّسَعُ في أن يخلف الموعد . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، والكسائي : [سُوًى] بكسر السين ، وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة : [سُوًى]

(١) من الآية (١٠) من سورة (غافر) .

بضمها ، والجمهور نوّن النون ، وقرأ الحسن : [سَوَى] بكسر السين غير منون الواو ، قال أبو الفتح : «تَرَكُ الصرف هنا مشكل ، والذي ينبغي أن يكون محمولاً على الوقف» (١) ، وقرأت فرقة : [سَوَاءً] ، ذكره أبو عمرو عن ابن أبي عبة ، ومعنى [سَوَى] أي : عدلاً ونصفه ، قال أبو علي : فكأنه قال : مكاناً قريباً منا قُربه منكم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وإنما أراد : حالنا فيه مستوية ، فيعمُّ ذلك القُرب ، وأن تكون المنازل فيه واحدة في تعاطي الحق ، أي : لا تعترضكم فيه الرياسة ، وإنما بقصد الحجة ، و [سَوَى] لغة في (سَوَى) ، ومن هذه اللفظة قول الشاعر :

وإنَّ أَبَانَا كَانَ حَلًّا بِبِلْدَةٍ سَوَى بَيْنَ قَيْسِ قَيْسِ عِيلَانَ وَالْفِرَزِ (٢)

(١) لأنما كان ترك الصَّرف مُشْكِلًا لأنه وُصِفَ على فُعَلٍ ، وذلك مصروف عند اللغويين والنحويين ، يقال : (مَالٌ لُبْدٌ - وَرَجُلٌ حُطْمٌ ، ودليلٌ خُتَعٌ) ، «واللُّبْدُ : الكثير . والحُطْمُ : الظَّلْمُ ، والخُتَعُ : الحاذق في الدلالة» .

(٢) البيت لموسى بن جابر الحنفي ، قال ذلك في اللسان (سوى) ، والرواية فيه : (وَجَدْنَا أَبَانَا ...) . والبيت في الطبري ، والقرطبي ، والبحر ، وقد نقل صاحب اللسان عن الأخفش قوله : «سَوَى وسَوَى إذا كان بمعنى (غير) أو بمعنى العدْلُ يكون فيه ثلاث لغات : إن ضَمَّتْ السين أو كسرت قصَّرتَ فيهما جميعاً ، وإن فتحت مددت ، تقول : مكانٌ سَوَى وسَوَى وسَوَاءً ، أي : عدْلٌ ووسط فيما بين الفريقين » ثم استشهد ببيت موسى =

وقالت فرقة : معناه : مستويّاً من الأرض لا وهْدَ فيه ولا نَجْدٌ (١) ،  
وقالت فرقة : معناه : سوى مكاننا هذا (٢) .

فقال موسى عليه السلام : ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ ، اتَّسع في  
الظرف من قرأه برفع [يَوْمُ] فجعله خبراً ، وقرأ الحسن ، والأعمش ،  
والثقفى : [يَوْمَ] بالنصب على الظرف ، والخبر مقدر ، ورُوي أنَّ  
يوم الزينة كان عيداً لهم ويوماً مشهوداً ، وصادف يوم عاشوراء ،  
وكان يوم سبت ، وقيل : هو كسر الخليج الباقي إلى اليوم . وقوله :  
﴿وَأَنْ يُحْشَرَ﴾ عطف على [الزَّيْنَةِ] فهو في موضع خفض ، ويحتمل  
أن يكون في موضع رفع على تقدير : موعدكم أن يُحْشَرَ . وتعلق  
عطفه على [يَوْمُ] ، وفيه نظر . وقرأ الجمهور : [يُحْشَرَ] برفع الياء ،  
وقرأ ابن مسعود ، وأبو سعيد الخدري : [يَحْشُرُ] بفتح الياء وضم  
السين ونصب [النَّاسَ] ، وقرأت فرقة : [نَحْشُرُ] بالنون ، و «الْحَشْرُ» :  
الجمع ، ومعناه : نحشر الناسَ لمشاهدة المعارضة والتَّهْيِؤُ لِقَبُولِ الحق  
حيث كان .

= ابن جابر هذا . ثم نقل عن ابن برِّي قوله : «ولم يأت سِوَاءُ مكسور السين ممدوداً إلاَّ في  
قولهم : هو في سِوَاءِ رأسه ، إذا كان في نعمة وخصب» . والفِرَزُّ هو سعد بن زيد بن مناة .  
أبو قبيلة من تميم .

(١) الوَهْد : الأرض المنخفضة ، والنَّجْد : الأرض المرتفعة .

(٢) قال أبو حيان في البحر المحيط : «وليس بشيء» لأن (سوى) إذا كانت بمعنى

(غير) لا تستعمل إلاَّ مضافة لفظاً . ولا تنقطع عن الإضافة .

قوله عز وجل :

﴿ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ جَمْعَ كَيْدِهِ ۖ ثُمَّ أَتَىٰ ٱلْمُوسَىٰ ۚ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا ٱلَّذِينَ كَذَبُوا۟ عَلَىٰ ٱللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ ۖ وَقَدْ خَابَ مَنۢ أَفْتَرَىٰ ۖ ﴿٦١﴾ فَتَنَزَّعُوا۟ أَمْرَهُمۢ بَيْنَهُمْ وَٱسْرُوا۟ ٱلنَّجْوَىٰ ۖ ﴿٦٢﴾ قَالُوا۟ إِنۢ هَٰذَانِ لَسَٰحِرَٰنِ يُرِيدَانِ أَن يُخْرِجَاكُم مِّنۢ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ ٱلْمُتَنَىٰ ۖ ﴿٦٣﴾ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ٱتَّخُوا۟ صَفًّا ۖ وَقَدْ أَفْلَحَ ٱلْيَوْمَ مَنۢ ٱسْتَعٰلَىٰ ۖ ﴾

المعنى : فجمع السحرة ووعدهم وأمرهم بالإعداد لموسى ، فهذا هو كيده ، ثم أتى فرعون بجمعه وأهل دولته ، والسحرة معه ، وكانت عصابة لم يخلق الله تعالى أسحر منها ، وجاء أيضاً موسى عليه السلام ببني إسرائيل معه ، فقال موسى عليه السلام للسحرة : [وَيْلَكُمْ] ، وهذه مخاطبة مُحذّر ، وندبهم في هذه الآية إلى قول الحق إذا رأوه ، وألاً يباهتوا بكذب .

وقرأ عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، ونافع ، وعاصم (١) ، وأبو عمرو ، وابن عامر : [فَيُسْحِتَكُم] بفتح الياء ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : [فَيُسْحِتَكُم] بضم الياء ، وهما

(١) في رواية أبي بكر عنه .



لغتان بمعنى واحد ، يقال : سَحَتَ وَأَسَحَتَ بمعنى : أَهْلَكَ وَأَذْهَبَ ،  
ومنه قول الفرزدق :

وَعَضُّ زَمَانٍ يَا بَنَ مَرَّوَانَ لَمْ يَدَعْ      مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَتًا أَوْ مُجَلَّفًا (١)  
فهذا من أَسَحَتَ .

فلما سمع السحرة هذه المقالة هالهم هذا المنزع ، ووقع في نفوسهم  
من مهايته رعبٌ شديد ، وتنازعوا أمرهم ، و « التنازع » يقتضي اختلافاً  
كان بينهم في السر ، أي : قال بعضهم لبعض : هو محق ، وقال

(١) البيت من قصيدة للفرزدق مطلعها : (عَزَفْتَ بِأَعَشَاشٍ وَمَا كِدْتَ تَعْرِفُ) ،  
وهو في التاج واللسان (جلف وسحت) ، وفي مجاز القرآن ، وشرح المفضليات ، والجمهرة ،  
والخزانة . والطبري ، والقرطبي ، وقبله يقول الشاعر :

إِلَيْكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَمَتْ بِنَا      هُمُومُ الْمُنَى وَالْهُوجَلُ الْمُتَعَسَّفُ  
فقول الشاعر : (وَعَضُّ زَمَانٍ) مرفوع بالعطف على (هُمُومُ الْمُنَى) ، والهوجل :  
الفلاة التي لا علامات فيها ، والمتعسف : التي يُسَارُ فيها بدون دليل . وَعَضُّ الزَّمَانِ :  
شِدَّتُهُ ، والمُسَحَتُ : المُسْتَأْصَل الذي لم يبق منه بقية ، والمُجَلَّفُ : الذي ذهب معظمه  
وبقي منه شيء يسير . وهذا البيت صعبٌ في إعرابه ، قال الزمخشري عنه : لا تزال الركب  
تصطك في تسوية إعرابه . وقال ابن قتيبة : رفع الفرزدق آخر البيت ضرورة ، وأتعب أهل  
الإعراب في طلب الحيلة ، وقد سأل عبد الله بن أبي إسحق النحوي ، سأل الفرزدق : بِمِ  
رَفَعْتَ (أَوْ مُجَلَّفُ) ؟ فقال : بِمَا يَسُوءُكَ وَيَنْوُؤُكَ ، علينا أن نقول ، وعليكم أن تتأولوا ،  
والتأويلات كثيرة : قيل : مُجَلَّفٌ مرفوع على المعنى ، أي مرفوع بفعل محذوف دلَّ عليه  
(لم يدع) ، قال ذلك ابن جني في المحتسب ، قال : إن قوله : (لم يدع من المال إلا مسحاً)  
دلَّ على أنه بقي ، فأضمر ما يدل عليه ، وهو : بقي مجلَّفٌ ، وقال ثعلب : (مجلَّف)  
مستأنف . والتقدير : هو مُجَلَّفٌ ، وقال الفارسي : (مجلَّف) معطوف على (عَضُّ) ،  
وهو مصدر جاء على صيغة المفعول ، والتقدير : وعَضُّ زَمَانٍ أَوْ تَجْلِيفٌ ، وقال الفراء :  
(مجلَّف) مبتدأ وخبره محذوف . وهناك إعرابات أخرى تعتمد على روايات تختلف الكلمات  
فيها عما رويناها .

بعضهم : هو مبطل ، وقال بعضهم : إن كان من عند الله فَسَيَغْلِبُنَا ، ونحو هذا من الأقوال التي تعهد من الجموع الكثيرة في وقت الخوف كالحرب ونحو هذا ، ومعلوم أن جميع تناجيهم إنما كان في أمر موسى عليه السلام ، وقالت فرقة : إنما كان تناجيهم بالآية التي بعد هذا ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والأظهر أن تلك قيلت علانية ، ولو كان تناجيهم ذلك لم يكن ثم تنازع . و «النَّجْوَى» : السِّرُّ والمُسَارَّةُ ، أي : كان كل رجل منهم يناجي من يليه ، ثم جعلوا ذلك سرّاً مخافة فرعون أن يتبين فيهم ضعفاً ؛ لأنهم حينئذ لم يكونوا مُصَمِّمين على غلبة موسى عليه السلام ، بل كان ظناً من بعضهم .

قوله تعالى : ﴿قَالُوا إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾ الآية . قرأ نافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي : [إِنْ] مُشَدَّدة النون [هَذَا] بِأَلْفٍ ونون مخففة للتثنية ، وقرأ أبو عمرو وحده : ﴿إِنْ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ﴾ ، وقرأ ابن كثير : ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾ بتخفيف نون [إِنْ] وتشديد نون ﴿هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾ ، وقرأ حفص عن عاصم : [إِنْ] خفيفة [هَذَا] خفيفة أيضاً [لَسَاحِرَانِ] . وقرأت فرقة : ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرَانِ﴾ (١) .

(١) وهي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، وتخرج هذه القراءة كالتخريج الذي سنذكره في الهامش التالي مباشرة .

وقرأت فرقة : ﴿إِنْ ذَاكِ لَسَاحِرَانِ﴾ (١) ، وقرأت فرقة : ﴿مَا هَذَا إِلَّا سَاحِرَانِ﴾ ، وقرأت فرقة : ﴿إِنَّ هَذَا﴾ بتشديد النون من [هَذَا] .  
فَأَمَّا القراءة الأولى ، فقالت فرقة : [إِنْ] بمعنى : نعم ، كما روي أَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبة (إِنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ) برفع (الحمد) (٢) . وقال عبد الله بن الزبير رضي الله عنه : «إِنْ وَرَاكِبَهَا» حين قال له رجل : لعن الله ناقهً حملتني إليك ، ويدخل في هذا التأويل أَنَّ اللام لا تدخل في خبر الابتداء ، وهو مما يجوز في الشعر ، ومنه قول الشاعر :

أُمُّ الْحُلَيْسِ لَعَجُوزٌ شَهْرَبَةٌ      تَرْضَى مِنَ اللَّحْمِ بِعَظْمِ الرَّقَبَةِ (٣)

(١) [إِنْ] هي المخففة من الثقيلة ، و [ذَاكِ] مبتدأ ، و [لَسَاحِرَانِ] الخبر ، واللام للفرق بين (إِنْ) النافية و (إِنْ) المخففة من الثقيلة على رأي البصريين ، أما الكوفيون فيزعمون أَنَّ (إِنْ) نافية وَأَنَّ اللام بمعنى (إِلَّا) .

(٢) روى القرطبي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : «لَا أَحْضِي كَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى مَنْبَرِهِ : (إِنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ) ، ثُمَّ يَقُولُ : (أَنَا أَفْصَحُ قَرِيشٍ كُلُّهَا ، وَأَفْصَحُهَا بَعْدِي أَبَانُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ) . فَكَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : نَعَمْ . الْحَمْدُ لِلَّهِ ... وَقَدْ جَرَتْ عَادَةُ الْخُطْبَاءِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَفْتَتِحُوا خُطْبَتَهُمْ بِقَوْلِهِمْ : نَعَمْ ، وَقَدْ رُوِيَ كَثِيرٌ مِنَ الشَّعْرِ الَّذِي اسْتَعْمَلَتْ فِيهِ (إِنْ) بِمَعْنَى (نَعَمْ) ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسِ الرُّقَيْيَاتِ :

بَكَرَ الْعَوَازِلُ فِي الصَّبَا      حِ يَلْمُنُنِي وَأَلُومُهُنَّ  
وَيَقْلُنَّ شَيْبٌ قَدْ عَلا      كَ وَقَدْ كَبُرَتْ فَقُلْتُ إِنَّهُ

وإجابة عبد الله بن الزبير لمن لعن ناقته : «إِنْ وَرَاكِبَهَا» معناها : نعم . ولعن راكبها .

(٣) ينسب هذا الشعر إلى رؤبة ، وهو في ديوانه المسمى : (مجموع أشعار العرب)

تحت عنوان : «أبيات مفردات . وهي منسوبة إلى رؤبة بن العجاج» ، وقيل : هو لعنرة بن =

وذهبت فرقة إلى أن هذه الآية بلغة بني الحارث بن كعب ، وهي  
إِبْقَاءُ أَلْفِ الثَّنِيَّةِ فِي حَالِي النِّصْبِ وَالْخَفْضِ ، فَمَنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ :  
تَزُودَ مِنَّا بَيْنَ أَذْنَاهُ طَغْنَةً دَعْتُهُ إِلَى هَابِي التُّرَابِ عَقِيمٍ (١)

= عروس ، وقيل : ليزيد بن ضبة . وهو في معنى اللبيب ، واللسان ، والخزاة ، وابن عقيل .  
وَأُمُّ الْحُلَيْسِ : كنية امرأة ، وشهيرة : عجوز كبيرة . والشاهد أن اللام فيه دخلت على  
الخبر ، ويقول ابن عطية هنا : إنه مما يجوز في الشعر ، وكثير من النحويين يرفضون ذلك حتى  
في الشعر ، ويقولون : إن اللام زائدة ، أو هي ضرورة هنا ، ولا يقاس عليه ، وقيل : إنها  
لام الابتداء والتقدير : لحي عجوز . وقد أكثر النحويون من الكلام في هذا البيت ، ومثله  
في هذا قول الشاعر :

خَالِي لَأَنْتَ ، وَمَنْ جَرِيرٌ خَالُهُ يَنْتَلِ الْعَلَاءُ وَيُكْرَمُ الْأَخْوَالَا  
(١) البيت لهوثر الحارثي ، قال ذلك في اللسان (هبا) - واستشهد به على أن الهابي  
من التراب هو ما ارتفع ودق ، وهوثر هذا من بني الحارث الذين يقولون ألف الثانية في حالي  
النصب والخفض كما ذكر ابن عطية . والشاهد هنا هو إبقاء الألف في كلمة (أذناه) مع أنها  
مجرورة بالاضافة . واللغة الفصيحة أن يقال : بين أذنيه . وقال بعض أهل اليمن :

أَيَّ قَاوِصٍ رَاكِبٍ تَرَاهَا طَارُوا عَلَاهُنَّ فَطِيرٌ عَلَاهَا

أي : طاروا عليهن فطر عليها ، وقال النحاس : إن هذه اللغة معروفة . وقد حكاهما من يرتضى  
بعلمه أو أمانته كأبي زيد الأنصاري ، وأبي الخطاب الأخفش ، والكسائي ، والفراء . كلهم  
قالوا هذا على لغة بني الحارث بن كعب ، ونقله القرطبي . ومن الشواهد المشهورة في ذلك  
ما أنشده الجوهري لأبي النجم :

وَاهَا لِرِيًّا ثُمَّ وَاهَا وَاهَا هِيَ الْمُنَى لَوْ أَنْتَى نِلْنَاهَا  
بَا لَبْتَ عَيْنَاهَا لَنَا وَقَاهَا بِشَمَنِ نُرْضِي بِهِ أَبَاهَا  
إِنَّ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا قَدْ بَلَّغَا فِي الْمَجْدِ غَايَتَاهَا

فقد استعمل المثنى بالألف في حالة النصب في قوله : (غَايَتَاهَا) ، وكان القياس أن يقول :  
(غَايَتَيْهَا) لأنه مفعول الفِعْل (بَلَّغَ) .

وقول الآخر :

فَاطَّرَقَ إِطْرَاقَ الشُّجَاعِ وَلَوْ يَرَى مَسَاغًا لِنَابَاهُ الشُّجَاعُ لَصَمَّمَا (١)  
وتُعزى هذه اللغة لِكَنَانَةَ ، وتُعزى لِخُثْعَمٍ ، وقال الفراء : الألف في  
[هَذَانِ] دَعَامَةٌ وليست مجلوبة للتثنية ، وإنما هي أَلِف (هذا) تُرِكَت  
في حال التثنية ، كما نقول : (الذي) ثم في الجمع نزيد نوناً ونترك  
الياء في حال النصب والرفع والخفض ، وقال الزجاج : في الكلام  
ضمير تقديره : إِنَّهُ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وفي هذا التأويل دخول اللام في الخبر ، وقال بعض النحاة :  
أَلِف [هَذَانِ] مُشَبَّهَةٌ هُنَا بِأَلِفِ تَفْعَلَانِ ، وقال ابن كيسان : لما كان  
[هَذَا] بحال واحدة في رفعه ونصبه وخفضه تركت تثنيته هنا كذلك .  
وقالت جماعة - منهم عائشة رضي الله عنها ، وأبو عمرو - : هذا  
مَّا لَحَنَ الْكَاتِبُ فِيهِ وَأَقِيمَ بِالصَّوَابِ وَهُوَ تَخْفِيفُ النُّونِ مِنْ [إِنْ] .

(١) البيت لِيُتَمَتَّلَمَسَ ، وهو من قصيدة له يدافع فيها عن نفسه ، ويمدح الرجل الغيور  
على كرامته ، وفي مطلعها يقول :

يُعَيِّرُنِي أُمِّي رَجَالًا وَلَا أَرَى أَخَا كَرَمٍ إِلَّا بَأْسُ يَتَكَرَّمَا

والشجاع : الحية . وصمَّم الشجاع في عضته : نَيَّبَ ولم يترك ما عضَّه ، ومسَّغ : مَفْعَلٌ  
من سَاغ يسوغ ، أي يُسَهِّلُ فعله ، وهذا البيت يضرب مثلاً للمفكر الذي يروى في الأمور ،  
يقول : إنه أطرق إطرارق الحية . ولو أنه وجد مجالاً لعضَّة نايبة لفعل . والشاهد هنا أنه  
استعمل المثنى بالألف في حالة الخفض في قوله : (لناباه) ، والقياس (لنابيه) وقد روي  
بها البيت .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه الأقوال مُعْتَرِضة ، إِلَّا ما قيل من أنها لغة ، و [إِنَّ] بمعنى :  
أَجَل ونعم ، أَوْ إِنَّ في الكلام ضمير .

وأما من قرأ [إِنَّ] خفيفة ، فهي عند سيبويه المخففة من الثقيلة  
ويرتفع بعدها الاسم ، ويقول الفراء : هي بمعنى (ما) واللام بمعنى (إِلَّا) .  
وَوَجْه سائر القراءات بَيْنٌ .

وعبر كثير من المفسرين عن « الطريقة » بـ « السَّادَة » (١) ، وإنما  
يراد أهل العقل والسنن والحجج ، وحكي أن العرب تقول : « فلان  
طريقة قومه » ، أي : سيدهم ، والأظهر في الطريقة هنا أنها السيرة  
والمملكة والحال التي هم عليها ، و [الْمُثَلَّى] تأنيث الأمثل ، أي :  
الفاضلة الحسنة .

وقرأ جمهور القراء : [فَاجْمَعُوا] بقطع الألف وكسر الميم ، على  
معنى : اعزموا ، وقرأ أبو عمرو وحده : [فَاجْمَعُوا] مِنْ (جَمَعَ) ،  
أي : ضَمُّوا سحركم بعضه إلى بعض ، وقرأ ابن كثير : [ثُمَّ] بفتح  
الميم [اَيْتُوا] بسكون الياء ، وقرأ أيضاً في رواية شبل عنه : (ثُمَّ اَيْتُوا)  
بكسرهما ، قال أبو علي : وهذا غلط ، ولا وجه لكسر الميم من [ثُمَّ] ،  
وقرأ الجمهور : (ثُمَّ اَيْتُوا) بفتح الميم وهمزة بعد الألف . وقوله  
تعالى : [صَفًّا] حالٌ ، أي : مُصْطَفَيْن ، وتَدَاعَوْا إلى هذا لَأَنَّهُ أَهْيَبُ

(١) أي : سادة القوم ورؤسائهم .

وأظهر لهم . و [أَفْلَحَ] معناه : ظفر ببغيته ، و [أَسْتَعْلَى] : طلب العُلُوَّ في أمره وسَعَى سَعْيَهُ .

قوله عزَّ وجلَّ :

﴿ قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِيمَانًا أَنْ تُلْقِي وَإِمَانًا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴾ ١٥ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ١٦ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ١٧ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ١٨ وَالتِّي مَافِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا ١٩ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ٢٠ ﴾

خير السِّحرة موسى عليه السلام في أن يبتدئ بالإلقاء أو يتأخر بعدهم ، وروى أنهم كانوا سبعين ألف ساحر ، وروى أنهم كانوا ثلاثين ألفاً ، وروى أنهم كانوا خمسة عشر ألفاً ، وروى أنهم كانوا تسعمائة ألف ، ثلاثمائة من الفيوم ، وثلاثمائة من الفرما ، وثلاثمائة من الإسكندرية ، وكان مع كل رجل منهم جبل وعصي قد استعمل فيها السحر .

وقوله تعالى : [فَإِذَا] هي للمفاجأة ، كما تقول : خرجتُ فإذا

زيد ، وهي التي تليها الأسماء . وقرأت فرقة : [عَصِيَّهُمْ] بكسر العين ،

وقرأت فرقة بضمها ، وقرأت فرقة : [يُخَيَّلُ] على بناء الفعل للمفعول ،  
 فقوله : [أَنَّهَا] في موضع رفع على ما لم يُسمَّ فاعله ، وقرأ الحسن ،  
 والشافعي : [تُخَيَّلُ] بضم التاء المنقوطة من فوق وكسر الياء وإسناد  
 الفعل إلى الحبال والعِصِيَّ ، فقوله : [أَنَّهَا] في موضع نصب ، وقرأت  
 فرقة : [تَخَيَّلُ] بفتح التاء والياء وإسناد الفعل إلى الحبال والعِصِيَّ ،  
 فقوله : [أَنَّهَا] مفعول من أجله .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والظاهر من الآيات والقصص في كتب المفسرين أن الحبال  
 والعِصِيَّ كانت تتحرك وتنتقل بِحِيلِ السَّحَرِ ، وبِدَسِّ الأجسام الثقيلة  
 المياعة فيها ، وكان تحركها يشبه تحرك الذي له إرادة كالحيوان ،  
 وهو السَّعْيُ ، فإنه لا يوصف بالسَّعْيِ إِلَّا من يمشي من الحيوان ، وذهب  
 قوم إلى أنها لم تتحرك ، ولكنهم سحروا أعين الناس وكان الناظر  
 يُخَيَّلُ إليه أنها تتحرك وتنتقل .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والله أعلم أي ذلك كان .

وقوله تعالى : [فَأَوْجَسَ] عبارة عما يعتري نفس الإنسان إذا  
 وقع ظنه في أمرٍ على شيءٍ يسوءُهُ ، وظاهر الأمر كله الصلاح ، فهذا  
 الفعل من أفعال النفس يسمى الوجيس ، وعبر المفسرون عن [أَوْجَسَ]



بِأَضْمَرٍ ، وهذه العبارة أعمُّ بكثير من الوجيس . و [خِيفَةً] يصح أن يكون أصلها «خَوْفَةً» فقلبت الواو ياءً للتناسب ، ويحتمل أن يكون «خَوْفَةً» بفتح الخاء ، قلبت الواو ياءً ثم كسرت الخاء للتناسب . وخوف موسى عليه السلام إنما كان على الناس أن يضلُّوا لهول ما رأى . والأول أصوب ؛ لأنه أوجس في نفسه على الجملة وبقي ينتظر الفرج . وقوله : ﴿أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ أي الغالب لمن ناوأك في هذا المقام .

وقرأ جمهور القراء : [تَلَقَّفُ] بالجزم وشدَّ القاف على جواب الأمر ، وقرأ ابن عامر وحده : [تَلَقَّفُ] ، وهو في موضع الحال ، ويصح أن يكون من المُلقِّي على الاتساع ، ويصح أن يكون من المُلقَى وهي العصا ، وهذه حالٌ وإن كانت لم تقع بعد ، كقوله تعالى : ﴿هَذِيأً بِأَلْبَغِ الْكُعْبَةِ﴾ (١) ، وهذا كثير ، وقرأ حفص عن عاصم : [تَلَقَّفُ] بسكون الفاء وتخفيف القاف ، وأنت الفعل وهو مسند إلى ما في اليمين من حيث كانت العصا مُرادةً بذلك . وروى البزي عن قنيل (٢) أنه كان يشدد الفاء من [تَلَقَّفُ] ، كأنه أراد : تتلقف فأدغم ، وأنكر أبو علي هذه القراءة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويشبه أن قارئها إنما يَلْتَزِمُها في الوصل حيث يستغني عن جلب ألف .

(١) من الآية (٩٥) من سورة (المائدة)

(٢) في بعض النسخ ، «عن ابن كثير» .

وقرأ الجمهور : [كَيْدٌ] بالرفع ، وقرأت فرقة : [كَيْدًا] بالنصب ، وهذا على أن [مَا] كافةٌ و [كَيْدًا] منصوب بـ [صَنَعُوا] ، ورفع [كَيْدًا] على أن [مَا] بمعنى الذي . و [يُفْلِحُ] معناه : يظفر ببغيته ، وقالت فرقة : معناه أن الساحر يقتل حيث ثقف .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا جزء من عدم الفلاح ، وقرأت فرقة : «أَيْنَ أَتَى» ، والمعنى فيهما متقارب .

وروي من قصص هذه الآية أن فرعون لعنه الله جلس في عليه له طولها ثمانون ذراعاً والناسُ تحته في بسيط ، وجاء سبعون ألف ساحر فألقوا من جبالهم وعصيهم ما فيه وقر (١) ثلاثمائة بعير ، فهال الأمر ، ثم إن موسى عليه السلام ألقى عصاه من يده فاستحالت ثعباناً ، وجعلت تنمو حتى روي أنها عبرت النهر بذنبها ، وقيل : البحر ، وفرعون في هذا يضحك ويرى أن الاستواء حاصل ، ثم أقبلت تأكل الجبال والعصي حتى أفنتها ، ثم فغرت نحو فرعون ، ففزع عند ذلك وقال : يا موسى ، فمد موسى عليه السلام يده إليها فرجعت عصاً كما كانت ، فنظر السحرة وعلموا الحق ورأوا عدم الجبال والعصي فأمنوا رضي الله عنهم .

(١) الوقر : الحِمْل

قوله عز وجل :

﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُبْحًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴾ (٧٠) قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَنَعْلَمَنَّ أَيُّكُمْ أَبْشَدُ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴾ (٧١)

في خلال هذه الآية تقدير وحذف يدل عليه ظاهر القول ، فالمقدر من ذلك هنا : « فَأَلْقَى موسى عصاه فَأَلْتَقَمَت كل ما جاءوا به » ، أو نحو هذا ، وروي أن السحرة لما رأت العصا لا أثر فيها للسحر ثم رأت انقلابها حيةً وأكلها الحبال والعصي ثم رجوعها إلى حالتها وعدم الحبال والعصي ، أيقنوا بنبوة موسى عليه السلام ، وأن الأمر من عند الله تعالى ، وقدم [هَارُونَ] قبل [مُوسَى] لتستوي رؤوس الآي بنقل معنى قول السحرة ، وهذا مثل قوله عز وجل : ﴿ أَزْوَاجًا مِنْ نِبَاتٍ شَتَّى ﴾ (١) ، فتأخير [شَتَّى] إنما هو لتعتدل رؤوس الآي ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ (٢) ، فتأخير قوله : ﴿ وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ إنما هو لتستوي رؤوس الآي .

(١) من الآية (٥٢) من هذه السورة ( طه ) .

(٢) الآية (١٢٩) من هذه السورة ( طه ) .

وقرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم ، وورش عن نافع : [آمَنْتُمْ] على الخبر ، وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : [أَآمَنْتُمْ] بهمزة بعدها مدّة ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم [أَآمَنْتُمْ] بهمزتين . وقوله : ﴿ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ﴾ مقارنة منه وبعض إذعان . وقوله : ﴿ مِنْ خِلَافٍ ﴾ يريد قطع اليد اليميني مع الرجل الشمال . وقوله : ﴿ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾ اتّسع من حيث هو مربوط في الجذع ، وليست على حدّ قولك : زيد في الدار ، ويصلح في هذا المعنى (على) من حيث هو مربوط في أعلاها ، وليست على حدّ قولك : ركبْتُ على الفرس ، وقوله : [أَيْنَا] يريد نفسه وربّ موسى عليه السلام ، وقال الطبري : يريد نفسه وموسى عليه السلام ، والأول أذهب مع مخرقة فرعون (١) .

قوله عزّ وجلّ :

﴿ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ (٧٦) إِنَاءً آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ (٧٧) ﴿

قال السّحرة لفرعون لما توعّدهم : ﴿ لَنْ نُؤْثِرَكَ ﴾ ، أي : لن نفضّلك ونفضّل السلامة منك على ما رأينا من حُجّة الله تعالى وآياته

(١) المخرقة : الجهل والحمق .

المبينات وعلى الذي فطرنا ، هذا على قول جماعة إن الواو في قوله :  
 [وَالَّذِي] عاطفة ، وقالت فرقة : هي واو القسم ، و [فَطَرْنَا] معناه :  
 خلقنا واخترعنا ، فافعل يا فرعون ما شئت ، وإنما قضاؤك في هذه  
 الحياة الدنيا ، والآخرة من وراء ذلك لنا بالنعيم ولك بالعذاب .  
 وهؤلاء السحرة اختلف الناس هل نفذ فيهم وعبد فرعون ؟ فقالت  
 طائفة : صلبهم على الجذوع كما قال ، فأصبح القوم سحرة وأمسا  
 شهداء بلطف الله ورحمته ، وقالت فرقة : إن فرعون لم يفعل ذلك ،  
 وقد كان الله تعالى قد وعد موسى عليه السلام أنه ومن معه الغالبون .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا كله محتمل ، وصَلَبَ السَّحَرَةَ وَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ لا يدفع في  
 أن موسى عليه السلام ومن معه غَلَبَ إِلَّا بظاهر العموم ، والانفصال  
 عن ذلك بَيِّن .

وقوله : ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ ، قالت فرقة : أرادوا  
 ما ضمهم إليه من معارضة موسى عليه السلام وحملهم عليه من ذلك ،  
 وقالت فرقة : بل كان فرعون قديماً يأخذ ولدان الناس بتعليم السحر  
 ويجبرهم على ذلك ، فأشار السحرة إلى ذلك . وقولهم : ﴿وَاللَّهُ  
 خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ردُّ على قوله : ﴿أَيْنَا أَشَدُّ عَذَاباً وَأَبْقَى﴾ .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۖ ﴿٧٤﴾  
وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ﴿٧٥﴾  
جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَن  
تَرَكَى ۚ ﴿٧٦﴾ ﴾

قالت فرقة : هذه الآية بِجُمْلَتِهَا هي من كلام السحرة لفرعون على جهة الموعظة له والبيان فيما فعلوه ، وقالت فرقة : بل هي من كلام الله تبارك وتعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم تنبيهاً على قُبْح ما فعل فرعون ، وحُسن ما فعل السحرة ، وموعظة وتحذيراً ، وقد تضمنت القصة المذكورة مثاله والمجرم الذي اكتسب الجرائم والخطايا . وقوله : ﴿ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ مختص بالكافر ، فإنه معذب عذاباً ينتهي به إلى الموت ، ثم لا يُجهز عليه فيستريح ، بل يُعَاد جِلْدُهُ وَيُجَدَّدُ عَذَابُهُ ، فهو لا يحيا حياة هنية ، وأما من يدخل النار من المؤمنين بالمعاصي فهم قبل أن تخرجهم الشفاعة في غمرة قد قاربوا الموت إِلَّا أَنَّهُمْ لَا يُجهز عليهم وَلَا يُجَدَّدُ عَذَابُهُمْ ، فهذا فرق ما بينهم وبين الكفار ، وفي الحديث الصحيح أَنَّهُمْ يموتون إماتة ، وهذا هو معناها ؛ لأنه لا موت في الآخرة .

و «الدرجاتُ العُلى» هي القربُ من الله تعالى ، و [تَزَكَّى] معناه :  
أطاع الله وأخذ بأزكَّى الأمور ، وتأمل التكسب في لفظة [تَزَكَّى]  
فإنه بين .

قوله عز وجل :

﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ  
يَبْسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾ ٧٧ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ  
مَا غَشِيَهُمْ ۖ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۖ ﴿٧٨﴾

هذا استئناف إخبار عن شيء من أمر موسى ، بينه وبين مقال  
السحرة المتقدم مدة من الزمان حدث فيها لموسى وفرعون حوادث ،  
وذلك أن فرعون لما انقضى أمر السحرة وغلب موسى وقوي أمره ،  
وعده فرعون أن يرسل معه بني إسرائيل ، فأقام موسى عليه السلام  
على وعده حتى غدره فرعون ونكث وأعلمه أنه لا يرسلهم معه ، فبعث  
الله تعالى حينئذ الآيات المذكورة في غير هذه الآية : الجراد والقمل  
إلى آخرها ، وكلما جاءت آية وعد فرعون أن يرسل بني إسرائيل  
عند انكشاف العذاب ، فإذا انكشف العذاب نكث حتى تأتي أخرى ،  
فلما كانت الآيات أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام أن يخرج  
بني إسرائيل من مصر في الليل سارياً ، و «السري» : سير الليل ،

و [أَنْ] في قوله تعالى : ﴿أَنْ أَسْرِ﴾ يجوز أن تكون مفسرة لا موضع لها من الإعراب ، كقوله تعالى : ﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَشُوا﴾ (١) ، ويجوز أن تكون الناصبة للأفعال ، وتكون في موضع نصب بـ [أَوْحَيْنَا] . وقوله : [بِعِبَادِي] إضافة تشريف لبني إسرائيل ، وكل الخلق عباد الله ، ولكن هذا كقوله تعالى : ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (٢) .

وروي في قصص هذه الآية أن بني إسرائيل لما أشعرهم موسى عليه السلام بلبيلة الخروج استعاروا من معارفهم من القبط حلياً وثياباً ، ويروى أن موسى عليه السلام أذن لهم في ذلك وقال لهم : إِنَّ اللَّهَ سَيَنْفَلِكُمُوهَا ، ويروى أنهم فعلوا ذلك دون رأيه ، وهو الأشبه به صلى الله عليه وسلم ، وسيأتي في جمع الحلي ما يؤيد ذلك ، ويروى أن بني إسرائيل عجنوا زادهم ليلة سراهم ووضعوه ليختمر ، فأعجلهم موسى عليه السلام في الخروج ، فطبخوه فطيراً ، فهي سُنَّتُهُمْ في ذلك الوقت من العام إلى هُلُمَّ ، ويروى أن موسى عليه السلام نهض ببني إسرائيل وهم ستمائة ألف إنسان ، فسار بهم من مصر يريد بحر القلزم ، فاتصل الخبر بفرعون ، فجمع جنوده وحشرهم ونهض وراءه ، فأوحى الله إلى موسى أن يقصد البحر ، فجزع بنو إسرائيل ، رأوا أن العدو من ورائهم والبحر أمامهم ، وموسى عليه السلام يثق

(١) من الآية (٦) من سورة (ص) .

(٢) من الآية (٢٩) من سورة (الحجر) وتكررت في الآية (٧٢) من سورة (ص) .



بصنع الله تعالى ، فلما رآهم فرعون قد نهضوا نحو البحر طمع فيهم ، وكان مقصدهم إلى موضع تنقطع فيه الفحوص (١) والطرق الواسعة . واختلف الناس في عدد جنود فرعون - فقليل : كان في خيله سبعون ألف أدهم ، ونسبة ذلك من سائر الألوان ، وقيل أكثر من هذا مما اختصرته لقلّة صحته ، فلما وصل موسى إلى البحر وقارب فرعون لحاقه وقوي فزع بني إسرائيل أوحى الله تبارك وتعالى إلى موسى عليه السلام أن اضرب بعصاك البحر ، ويروى أن الوحي إليه بذلك كان متقدماً بمصر ، وهو ظاهر الآية ، ويروى أنه إنما أوحى إليه بذلك في موطن وقوعه ، واتصل الكلام في هذه الآية على جهة وصف الحال وضم بعض الأمور إلى بعض ، فضرب موسى عليه السلام البحر فانفلق اثنتي عشرة فرقة ، طُرُقاً واسعة بينها حيطان ماء واقف ، فدخل موسى عليه السلام بعد أن بعث الله تعالى ريح الصّبا فجففت تلك الطرق حتى يبست ، ودخل بنو إسرائيل ، ووصل فرعون إلى المدخل وبنو إسرائيل كلهم في البحر ، فرأى الماء على تلك الحال ، فجزع قومه واستعظموا الأمر ، فقال لهم لعنه الله : إنما انفلق من هيبتي ، وها هنا كمل إضلاله لهم ، وحمله الله على الدخول ، وجاء جبريل عليه السلام راكباً على فرس أنثى فاتّبعها فرس فرعون ، وتابعه الناس حتى تكاملوا في البحر فانطبق عليهم ، وسمع بنو إسرائيل

(١) فَحَصَّ الْأَرْضَ : حفرها .

انطباق الماء وهم قد خرجوا بأجمعهم من البحر فعجبوا ، فأخبرهم موسى عليه السلام أن فرعون وقومه قد هلكوا فيه ، فطلبوا مصداق ذلك فلفظ البحر الناس ، وألقى الله تعالى فرعون على نجوة من الأرض بدرعه المعروفة له .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فهذا اختصار قصص هذه الآية بحسب ألفاظها ، وقد مضى أمر فرعون بأوعب من هذا في موضع اقتضاه .

وقوله تعالى : [يَبَسًا] مصدر وصف به ، وقرأ بعض الناس :

«يابساً» ، وأشار إلى ذكره الزجاج ، وقرأ حمزة وحده : (لَا تَخَفُ)

إمّا على جواب الأمر ، وإمّا على نهى مستأنف ، وقرأ الجمهور : (لَا تَخَفُ)

على أن يكون حالاً من موسى عليه السلام ، ويحتمل أن يكون صفة

للطريق على تقدير : لا تخاف فيه ، أي يكون بهذه الصفة ، ومعنى

هذا القول : لا تخاف دركاً (١) من فرعون وجنوده ، ولا تخشى غرقاً

من البحر . وقرأ أبو عمرو - فيما روي عنه - : [فَاتَّبَعَهُمْ] بشدّ

التاء ، وتيسع وأتبع إنما يتعدى إلى مفعول واحد ، كقولك : شويت

واشتويت ، وفديتُ وافتديت ، وحفرت واحتفرت . وقوله :

[بِجُنُودِهِ] ، إمّا أن تكون الباء مع ما جرّ بها في موضع الحال ، كما

تقول : خرج زيد بسلاحه ، وإمّا أن يكون لتعدي الفعل إلى مفعول

(١) الدَّرَكُ والدَّرَكُ : اسمان من الإدراك ، وقد قرئ أيضاً بسكون الدال كما قرئ بفتحها .

ثانٍ إذ لا يتعدى دون حرف جرٍّ إلَّا إلى واحد . وقرأ الجمهور : [فَاتَّبَعَهُمْ] بسكون التاء . وهذا يتعدى إلى مفعولين ، فالباء - على هذا - إمَّا زائدة ، والتقدير : فَاتَّبَعَهُمْ فرعونُ جنوده ، وإمَّا أن تكون باء الحال ، ويكون المفعول الثاني مقدراً . كأنك قلت : رؤسائه أو عزمه ، ونحو هذا ، والأول أظهر (١) . وقرأت فرقة : [فَغَشِيَهُمْ] ، وقرأت فرقة : (فَغَشَّاهُمْ اللَّهُ) . وقوله : (مَا غَشِيَهُمْ) إيهاً أهول من النصِّ على قدرٍ ما . وهذا كقوله تعالى : (إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى) (٢) . وقوله تعالى : (وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ) يريد : من أول أمره إلى هذه النهاية ، ثم أكَّد تعالى بقوله : (وَمَا هَدَى) مقابلة لقول فرعون لعنه الله : (وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ) (٣) .  
قوله عزَّ وجلَّ :

﴿يَنْبَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ  
وَرَزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ﴿٨٥﴾ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا  
فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴿٨٦﴾ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ  
لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴿٨٧﴾﴾

(١) وأتبع - بسكون التاء - قد يكون بمعنى (تبع) فيتعدى إلى واحد فقط ، كقوله تبارك وتعالى : (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) .

(٢) الآية (١٦) من سورة (النجم) .

(٣) من الآية (٢٩) من سورة (غافر) .

ظاهر هذه الآيات أن هذا القول قيل لبني إسرائيل حينئذ عند حلول هذه النعم التي عددها الله تعالى عليهم ، وبَيَّن خروجهم من البحر وبَيَّن هذه المقالة مُدَّةً وحوادث ، ولكن يخص الله بالذكر ما يشاء من ذلك . ويحتمل أن تكون هذه المقالة خوطب بها مُعاصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالمعنى : هذا فعلنا بأَسلافكم ، ويكون قوله سبحانه [كُلُّوا] بتقدير : قيل لهم : كُلُّوا ، وتكون الآية - على هذا - اعتراضاً في أثناء قصة موسى عليه السلام القَصْدُ به توبيخ هؤلاء الحضور إذ لم يصبر سلفهم على أداء شكر نعم الله تبارك وتعالى ، والمعنى الأول أظهر وأبين .

وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وأبو عمرو : ﴿أُنْجَيْنَا - وَوَعَدْنَا - وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمْ - وَرَزَقْنَاكُمْ﴾ ، إِلَّا أَنْ أَبَا عَمْرٍو قرأ : [وَعَدْنَاكُمْ] بغير ألف في كل القرآن (١) ، وقرأ حمزة ، والكسائي : ﴿أُنْجِيْتُ - وَوَعَدْتُ - وَنَزَّلْتُ - وَرَزَقْتُكُمْ﴾ . وقوله : [وَوَعَدْنَاكُمْ] قيل : هي لغة في (وَعَدَ) لا تقتضي فعل اثنين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وإِنْ حُمِلَتْ عَلَى الْمَعْهُودِ فَلِأَنَّ التَّلَقِّيَّ وَالْعَهْدَ وَالْعَزْمَ عَلَى ذَلِكَ يَقُومُ مَقَامَ الْمَوْاعِدَةِ .

(١) اختار أبو عبيد هذه القراءة ؛ لأن الوَعْدَ إنما هو من الله تعالى لموسى خاصة ، و «المواعدة» لا تكون إلا من اثنين ، وابن عطية يردُّ على هذا حين ينقل عن بعضهم أن (وَأَعَدَّ) لغة في (وَعَدَ) ، وحين يقول : إِنْ التَّلَقِّيَّ وَالْعَزْمَ عَلَى الْعَهْدِ يَقُومُ مَقَامَ الْمَوْاعِدَةِ .

وقصص هذه الآية أن الله تعالى لما أنجى بني إسرائيل ، وغرق فرعون ، وعدَّ سبحانه وتعالى بني إسرائيل وموسى عليه السلام أن يسيروا إلى جانب طور سيناء ليكلّم فيه موسى ويناجيه بما فيه صلاحهم بأوامرهم ونواهيهم : فلما أخذوا في السير تعجّل موسى عليه السلام للقاء ربّه حسبما يأتي ذكره بعد .

وقالت فرقة : هذا الطور الذي كلّم الله تعالى فيه موسى أولاً حيث رأى النار وكان في طريقه من الشام إلى مصر ، وقالت فرقة : ليس به ، و «الطور» : الجبل الذي لا شعراء فيه (١) ، وقوله : [الْأَيْمَنَ] إمّا أن يريد به اليمين ، وإمّا أن يريد به اليمين فالإضافة إلى «ذي يمين» ، إنسان أو غيره . و «الْمَنُ وَالسَّلَوَى» طعامهم ، وقد مضى في سورة البقرة استيعاب تفسيرهما .

وقوله تعالى : ﴿مَنْ طَيَّبَاتٍ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ يريد الحلال الملك ، لأن المعنى في هذا الموضع قد جمعهما ، واختلف الناس ما المقصود الأول بلفظ «الطَّيِّب» في القرآن — فقال مالك رحمه الله : الحلال ، وقال الشافعي رحمه الله : ما يطيب للنفوس . وساق إلى هذا الخلاف تفقّهم في الخشاش (٢) والمستقذر من الحيوان .

(١) الشعراء : الأرض أو الروضة الكثيرة الشجر . (المعجم الوسيط) .

(٢) الخشاش : حشرات الأرض ، وفي الحديث الشريف : (دخلت امرأة النار في

هرة حبستها ، فلا هي أطعمتها ، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض) .

وقوله تعالى : ﴿ تَطْعَمُوا فِيهِ ﴾ معناه : تتعدون الحدَّ وتتعسفون كالذي فعلوا . وقرأ جمهور الناس : [فَيَحِلُّ] بكسر الحاء . و [يَحْلُلُ] بكسر اللام . وقرأ الكسائي وحده (١) : [فَيَحُلُّ] بضم الحاء ، و [يَحْلُلُ] بضم اللام . ومعنى الأول : فيجب ويحق . ومعنى الثاني : فيقع وينزل . وقوله تعالى : ﴿ فَقَدْ هَوَى ﴾ معناه : سقط من علٍّ إلى سفل ، ومنه قول خنافر :

« فَهَوَى هَوِيَّ الْعُقَابِ » (٢)

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وإن لم يكن سقوطاً فهو تشبيه بالساقط ، والسقوط حقيقة قول الآخر :

..... هَوِيَّ الدَّلْوِ أَرْسَلَهُ الرَّشَاءُ (٣)

(١) لعله يريد : من السبعة ، فقد ذكرت كتب التفسير أنها أيضاً قراءة قتادة ، وأبي حنيفة ، والأعمش ، وطلحة .

(٢) قال الصاغاني : خنافر مثل غلابط اسم رجل كاهن . هو خنافر بن التوام الحميري ، وفي اللسان « هَوَى بالفتح يَهْوِي هَوِيّاً وَهَوِيّاً : سقط من فوق إلى أسفل . وهوت العقاب هَوِي هَوِيّاً إذا انقضت على صيِّد أو غيره ما لَمْ تُرْغِه . فإذا أراغته قيل : أَهْوَتْ لَهُ إِهْوَاءً . قال زهير :

أَهْوَى لَهَا أَسْفَعُ الْحَدَّيْنِ مُطَّرِقٌ رِيَشُ الْفَوَادِمِ لَمْ يُنْصَبْ لَهُ الشَّبَكُ  
والإراغة أن يذهب الصيد هكذا وهكذا والعقَاب تَتَّبِعُهُ . والشاهد أن الهَوِيَّ والهَوِيَّ هو السقوط من أعلى إلى أسفل .

(٣) هذا عجز بيت . ذكره صاحب اللسان في ( هَوَى ) شاهداً على أن السَهْوِيَّ بفتح الهاء إلى أسفل . وبضمها إلى فوق ، يقال : هَوَى هَوِيّاً بالفتح إذا هبط ، وهَوَى هَوِيّاً =

وشبه الذي يقع في طامة أو ورطة بعد أن كان بنجوة منها بالساقط ،  
فالآية من هذا . أي : هوى في جهنم وفي سخط الله ، وقيل : أخذ  
الفعل من الهاوية وهي قعر جهنم .

ولما حذر الله تبارك وتعالى غضبه والطغيان في نعمه فتح باب الرجاء  
للتائبين . والتوبة فرض على جميع الناس لقوله تعالى في سورة النور :  
{ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ } (١) ، والناس فيها على مراتب :  
أما مواقع الذنب وقدرته على ذلك باقية فتوبته الندم على ما مضى  
والإقلاع التام عن مثله في المستقبل ، وأما الذي واقع الذنب ثم زالت  
قدرته على ذلك ممن شىخ أو بآفة فتوبته الندم واعتقاد الترك إن  
لو كانت قدرة . وأما من لم يواقع ذنباً فتوبته العزم على ترك كل  
ذنب ، والتوبة من ذنب تصح مع الإقامة على غيره ، وهي توبة مقيدة ،  
وإذا تاب العبد ثم عاود الذنب بعينه بعد مدة فيحتمل عند حذاق  
أهل السنة ألا يعيد الله تعالى عليه الذنب الأول ؛ لأن التوبة قد كانت  
محضة ، ويحتمل أن يعيده لأنها توبة لم يوف بها .

= بالضم إذا صعد ، ثم استشهد به مرة أخرى على أن الهوي بالضم هو العدو السريع ، يقال :  
هوت الناقة هويّاً إذا عدت عدواً شديداً أرفع العدو ، والبيت بتمامه :

فشدّ بها الأماعر وهي تهوي هويّ الدلو أرسله الرشاء  
ويروى : أسلمها الرشاء ، وهي رواية اللسان ، والرشاء : حبل الدلو الذي يحمله إلى أسفل  
والأعلى . والدلو نذكر وتؤنث ، والتأنيث أعلى وأكثر . هذا ولم ينسب صاحب اللسان  
البيت لأحد .

(١) من الآية (٣١) من سورة (النور) .

واضطرب الناس في قوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ من حيث وجدوا الهدى ضَمِنَ الإيمان والعمل - فقالت فرقة : معناه : ثُمَّ لَزِمَ الإسلام حتى يموت عليه ، وقالت فرقة : معناه : لم يشك في إيمانه ، وقالت فرقة : معناه : ثم استقام ، وقالت فرقة : ثم أخذ بِسُنَّةِ نبيه صلى الله عليه وسلم ، وقالت فرقة : معناه : ثم أصاب العمل ، وقالت فرقة : معناه : ثم عرف أمر مَشِيبه ، وقالت فرقة : معناه : وَآلَى أَهْلَ البيت .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه كلها تخصيص واحد منها دون ما هو من نوعه بعيد ليس بالقوي ، والذي يقوى في معنى ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ أن يكون : ثم حفظ معتقداته من أن يخالف الحق في شيء من الأشياء ، فإن الاهتداء - على هذا الوجه - غير الإيمان وغير العمل : وَرُبَّ مؤمن عمل صالحاً قد أوبقه عدم الاهتداء كالقدرية والمُرْجئة وسائر أهل البدع والخوارج : فمعنى ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ : ثُمَّ مَشَى في عقائد الشرع على طريق قويمة ، جعلنا الله تعالى منهم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وفي حفظ المعتقدات ينحصر عَظَمُ أمر الشرع .



قوله عز وجل :

﴿ وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ﴾ (٨٢) قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ  
إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿ ٨٣ ﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ  
السَّامِرِيُّ ﴿ ٨٤ ﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ﴿ ٨٥ ﴾

قصص هذه الآية أن موسى عليه السلام لما شرع في النهوض  
ببني إسرائيل إلى جانب الطور الأيمن حيث كان الموعد أن يكلم الله  
موسى بما فيه لهم شرف العاجل والآجل . رأى - على جهة الاجتهاد -  
أن يتقدم وحده مبادرة إلى الله عز وجل ، وحرصاً على القرب ، وشوقاً  
إلى مناجاته . واستخلف هارون عليه السلام على بني إسرائيل ، وقال  
لهم موسى عليه السلام : تسيرون إلى جانب الطور ، فلما انتهى موسى  
عليه السلام وناجى ربه ، زاده في الأجل عَشْرًا ، وحينئذ وقفه على  
معنى استعجاله دون القيام ليخبره موسى أنهم على الأثر فيقع الإعلام  
له بما صنعوا .

وقرأت فرقة : [أولاي] ، وقرأت فرقة أخرى : [أولاي] بفتح  
الياء (١) ، وقوله : ﴿ عَلَى أَثَرِي ﴾ يحتمل أن يكون في موضع رفع خبراً

(١) حكى ذلك الفراء ، وقال الزجاج : إن هذا لا وجه له . قال النحاس : وهو كما قال ؛  
لأن هذا ليس مما يضاف فيكون مثل هَذَايَ ، ولا يخلو من إحدى جهتين : إما أن يكون مبهماً  
فإضافته محال ، وإما أن يكون بمعنى الذين فلا يضاف أيضاً ؛ لأن ما بعده من تمامه وهو معرفة .  
هذا وأهل الحجاز يقولون : « أُولَاءِ » ممدودة . وبنو تميم يقولون : « هُمْ أُولَى » مقصورة  
مرسلة . حكى ذلك عيسى .

بعد خبر ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب على الحال . وقرأت  
فرقة : ( عَلَى أَثَرِي ) بفتح الهمزة والشاء . وقرأت فرقة : ( عَلَى إِثَرِي )  
بكسر الهمزة وسكون الشاء .

وأعلمه موسى عليه السلام أنه إنما استعجل طلب الرضا ، فأعلمه  
الله تعالى أنه قد فتن بني إسرائيل ، أي اختبرهم بما صنع السامري ،  
ويحتمل أن يريد : ألقيناهم في فتنة ، أي في مِيل مع الشهوات .  
ووقوع في اختلاف كلمة ، وقوله : ( مِنْ بَعْدِكَ ) أي من بعد فراقك  
لهم . وقرأت فرقة : ( وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ) بإسناد الفعل إلى السامري ،  
وقرأت فرقة : ( وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ) بضم اللام على الابتداء والخبر  
عن السامري أنه أضل القوم .

و «السَّامِرِيُّ» رجلٌ من بني إسرائيل ، ويقال : إنه كان ابن خال  
موسى عليه السلام ، وقالت فرقة : لم يكن من بني إسرائيل ، بل  
كان أضله من العجم من أهل كرمان ، والأول أصح ، وكان من قصص  
السَّامِرِي أنه كان منافقاً عنده حِيلٌ وسحرٌ ، وقبض القبضة من أثر  
جبريل عليه السلام ، وعلم بما أقدره الله عليه لِفِتْنَةِ القوم أنه يتهيأُ  
له بتلك القبضة ما يريد مما يجوز على الله تعالى ، لأنه لو ادَّعى النبوة  
مع ذلك العجل لما صحَّ ولا جاز أن يجوز ولا أن تتم الحيلة فيه .  
لكنه لما ادَّعى له الربوبية وعلامات كذبه قائمة لائحة صحت الفتنة  
به وجاز ذلك على الله تعالى ، كقصص الدَّجَال الذي تخرق له العادات

لأنه مدعي الربوبية . ولو كان مدعي النبوة لما صحَّ شيء من ذلك .  
فلما رأى السامري موسى قد غاب ورأى بقية بني إسرائيل في طلبهم  
من موسى آلهة حين مروا على قوم يعبدون أصناماً على صفة البقر -  
وقيل : كانت بقرأ حقيقة - علم أنه سيفتنهم من هذا الطريق ،  
فيروى أنه قال لهم : إنَّ الحليَّ الذي عندكم من مال القبط قبيح  
بكم حبسه . ولكن اجمعوه عندي حتى يحكم الله لكم فيه ، ويروى  
أن هارون عليه السلام أمر بجمعه ووضع في حفرة حتى يجيء موسى  
ويستأذن فيه ربّه . وقيل : بل كان المال الذي جمعه للسامري  
مما لفظَ البحرُ من أموال القبط الغارقين مع فرعون ، فيروى - مع  
هذا الاختلاف - أن الحليَّ اجتمع عند السامري ، وأنه صنع العجل  
وألقى القبضه فيه فخار . ورُوي - وهو الأصحُّ والأكثر - أنه ألقى  
الناس الحلي في حفرة أو نحوها . وألقى هو عليها القبضه فتجسّد  
العجل . وهذا هو وجه فتنة الله تعالى لهم . وعلى هذا نقول : انخرقت  
للسامريَّ عادة . وأما على أن يصوغه فلم ينخرق له عادة . وإنما فُتِنوا  
حينئذ بخواره فقط ، وذلك الصوت قد يولد في الأجرام بالصنعة ،  
فلما أخبر الله تعالى موسى عليه السلام بما وقع رجع موسى إلى قومه  
غضباً أسفاً عليهم من حيث له قدرة على تغيير منكرهم .

وقوله : [أسفاً] أي حزيناً ، من حيث علم أنه موضع عقوبة  
لا يد له بدفعها . ولا بد منها . و «الأسف» في كلام العرب متى كان

من ذي قدرة على من دونه فهو غضب ، ومتى كان من الأقل على الأقوى فهو حُزن ، وتأمل ذلك فهو مُطرد إن شاء الله .

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ يَقَوْمِ لِمَ يَدْعُكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴾ ٨٧ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ ٨٨ فَأَنجَرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا ﴿

وبخ موسى عليه السلام قومه بهذه المقالة ، و «الْوَعْدُ الْحَسَنُ» هو ما وعدهم من الوصول إلى جانب الطُّور الأيمن ، وما بعد ذلك من الفُتوح في الأرض ، والمغفرة لمن تاب وآمن ، وغير ذلك مما وَعَدَ الله به أهل طاعته . وقوله : [وَعَدًا] إِمَّا أَنْ يَكُونَ نَصَبًا عَلَى الْمَصْدَرِ والمفعول الثاني مُقَدَّر ، وإِمَّا أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْمَوْعُود وَيَكُونَ هُوَ الْمَفْعُولُ الثاني بعينه .

ثم وقفهم على أَعذارٍ لم تكن ولا تصحُّ لهم ، وهي طول العهد حتى يتبين لهم خلف في الموعد ، وإرادة غضب الله تعالى ، وذلك كله لم يكن ولكنهم عملوا عمل من لم يتدين . وسُمِّي العذاب غضباً من حيث هو ناشئ عن الغضب ، والغضبُ إِنْ جُعِلَ بِمَعْنَى الْإِرَادَةِ فهو

صفة ذات ، وإن جعل ظهور النعمة والعقاب فهو صفة فعل ، فهو من التردد بين الحالين .

وقرأ نافع ، وعاصم : [بِمَلِكِنَا] بفتح الميم ، وقرأ حمزة ، والكسائي : [بِمُلْكِنَا] بضمها ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر : [بِمَلِكِنَا] بكسرها ، قال أبو علي : هذه لغات .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ظاهر الكلام أنها بمعنى واحد ، ولكن أبا علي - وغيره - فرق بين معانيها ، فأما ضم الميم فمعناه - على قول أبي علي - لم يكن لنا مُلْك فتُخلف موعده بكوته وسلطانه ، وإنما أخلفناه بنظر أدنى إليه ما فعل السَّامري ، وليس المعنى أن لهم مُلكاً ، وإنما هو كقول ذي الرمة :

لَا يُشْتَكَى سَقَطَةٌ مِنْهَا وَقَدْ رَقَصَتْ      بِهَا الْمَفَاوِزُ حَتَّى ظَهَرُهَا حَدَبٌ (١)  
أي : لا يكون منها سَقَطَةٌ فَتُشْتَكَى ، قال : وهذا كقوله تعالى :

(١) البيت من قصيدته التي مطلعها : « ما بال عينك منها الماء ينسكب » ، والتي اختارها أبو زيد القرشي ضمن الملحّات السبع في الجمهرة . والسقطة : السقوط والعثرة . والمفاوز : جمع مفازة وهي الصحراء التي لا ماء فيها ، قالوا : إذا عبرها الإنسان فقد فاز ، والحَدَبُ : خروج الظهر ودخول البطن والصدر ، والبيت في وصف ناقته ، وهو ضمن أبيات طويلة تكلم فيها عن ناقته التي صحبته في سيره الطويل بالصحراء ، والشاهد أن النفي في البيت منصب على السقوط فلا تكون هناك شكوى . كما أن النفي في الآية الكريمة منصب على السؤال فلا يكون هناك إلحاف . هكذا قال الزجاج وتبعه أبو علي ، لكن ابن عطية لا يقبل هذا الفهم ، وقد شرّحه في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ .

﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ (١) ، أي : ليس منهم سؤال فيكون منهم إلحاف .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا كله في هذه الأمثلة غير متقن من قول أبي علي ، وإنما مشى في ذلك على أثر الزجاج دون تعقب ، وقد شرحتُ هذا المعنى في سورة البقرة في قوله تعالى : ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ . وتبين أن هذه الآية ليست كهذه الأمثلة لأنهم لم يرفعوا الاختلاف ، والأمثلة فيها رفع الوجهين (٢) .

وأما فتح الميم فهو مصدرٌ من مَلَكَ ، والمعنى : ما فعلنا ذلك بأننا ملكنا الصواب ولا وُفِّقْنَا له ، وإنما غلبتنا أنفسنا .

(١) من الآية (٢٧٣) من سورة (البقرة) .

(٢) راجع الجزء الثاني ص ٤٧٤ وما بعدها . وخلاصة الكلام الذي هناك أن الزجاج يقول : « لا يكون منهم سؤال فلا يكون إلحاف ، وهذا كما قال امرؤ القيس :

عَلَى لَاحِبٍ لَا يُهْتَدَى بِمَنَارِهِ إِذَا سَافَهَ الْعَوْدُ النَّبَاطِيَّ جَرَحَرًا  
وقول زهير :

قِفْ بِالطَّلُولِ الَّتِي لَمْ يُعْفِهَا الْقِدَمُ بَلَى ، وَغَيْرَهَا الْأُرْوَاحُ وَالْدِّيَمُ  
بمعنى أنه ليس هناك منارٌ فلا يكون هناك اهتداء ، وليس هناك قِدَمٌ فلا يكون هناك عَفَاءٌ .  
وعلق ابن عطية على ذلك بأنه إذا أراد الزجاج أنه لا يكون منهم سؤال البتة فهذا لا تعطيه ألفاظ الآية . وأن المعنى في بيت امرؤ القيس أنه لا يُهْتَدَى بِالْمَنَارِ وإن كان المنار موجوداً وفي بيت زهير ينتهي العَفَاءُ وإن وُجِدَ الْقِدَمُ ... » لأن نفي الإلحاف لا ينفي السؤال . والشعر المذكور ينتهي فيه الأمر الأول لعدم وجود الثاني . وراجع أيضاً تعليقنا رقم (٢) ص ٤٧٢ من نفس الجزء .

وأما كسر الميم فقد كثر استعماله فيما تحوزه اليد ، ولكنه يستعمل في الأُمُور التي يُبرمها الإنسان ، ومعناها كمعنى التي قبلها ، والمصدر مضاف في الوجهين إلى الفاعل ، والمفعول مُقَدَّر ، أي : بِمَلَكِنَا الصواب ، وهذا كما قد يضاف أحياناً إلى المفعول والفاعل مُقَدَّر ، كقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُ نَعَجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ ﴾ (١) . وقوله تعالى : ﴿ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ (٢) . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : [حُمِّلْنَا] بضم الحاء وشد الميم ، وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي : [حَمَلْنَا] بفتح الحاء والميم (٣) . و «الْأَوْزَارُ» : الأثقال ، ويحتمل أن تكون هذه التسمية من حيث هي ثقلية الأجرام ، ويحتمل أن تكون من حيث تأثّموا في قذفها وظهر لهم أن ذلك هو الحق فكانت آثاماً لمن حملها . وقوله : ﴿ فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ أي : فكما قذفنا نحن فكذلك ألقى السامريُّ ما كان بيده .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه الألفاظ تقتضي أن العجل لم يصفه السامري .

(١) من الآية (٢٤) من سورة (ص) .

(٢) من قوله تعالى في الآية (٤٩) من سورة (فصلت) : ﴿ لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَسْأَلْ قَنُوطٌ ﴾ .

(٣) قال ابن خالويه : «الحجة لمن شدد أنه جعل الفعل لما لم يُسمَّ فاعله ، ودلّ عليه بضم أوله ، وكان أصله : ولكننا حملنا السامريَّ ، فلما خُذِلَ الفاعل أُقيم المفعول مقامه ، فُرُفِعَ ؛ لأن الفعل الذي كان حديثاً عن الفاعل صار عن المفعول فارتفع ، والحجة لمن خفّف أنه أرادهم بالفعل ، وجعل النون والألف المتصلين به في موضع رفع » ، أي : على أنه فاعل .

ثم أخبر الله تعالى عن فعل السامريِّ بقوله : ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا﴾ ، ومعنى [جَسَدًا] أي شخصاً لا روح فيه ، وقيل : معنى [جَسَدًا] : لا يتغذى ، و «الْخَوَارُ» : صوتُ البقر ، وقالت فرقة : كان هذا العجل يخور ويمشي .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهكذا تكون الفتنة من قبل الله تعالى ، قاله ابن عباس رضي الله عنهما ، وقالت فرقة : إنما خار مرة واحدة ثم لم يعد ، وقالت فرقة : إنما كان خواره بالريح ، كانت تدخل من دُبُرِهِ وتخرج من فمه فيصوت لذلك .

قوله عز وجل :

﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۖ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَتَّقُوا اللَّهَ فِتْنَتُهُ بِهِ ۖ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ۖ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ۖ﴾

الضمير في قوله : [فَقَالُوا] لبني إسرائيل ، أي : ضلُّوا حين قال كبارهم لصغارهم ، و [هَذَا] إشارة إلى العجل ، وقوله تعالى : [فَنَسِيَ] [



يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَي : فَنَسِيَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبَّهُ وَإِلَهَهُ وَذَهَبَ يَطْلُبُهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ [فَنَسِيَ] إِنْخِبَاراً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ السَّامِرِيِّ أَنَّهُ نَسِيَ دِينَهُ وَطَرِيقَ الْحَقِّ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فالنسيان في التأويل الأول (١) بمعنى الذُّهول ، وفي الثاني بمعنى الترك .

ثم قرن الله تعالى موضع خطابهم بقوله : ﴿ أَفَلَا يَرْوْنَ ﴾ ، والمعنى : أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ضَلُّوا أَنَّ هَذَا الْعَجَلُ إِنَّمَا هُوَ جَمَادٍ لَا يَتَكَلَّمُ وَلَا يَرْجِعُ قَوْلًا وَلَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ ؟ وَهَذِهِ خِلَالٌ لَا يَخْفَى مَعَهَا الْحَدُوثُ وَالْعَجْزُ ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْخِلَالَ لَوْ حَصَلَتْ لَهُ أُوجِبَتْ كَوْنُهُ إِلَهًا . وَقُرَأَتْ فَرْقَةً : ﴿ أَلَّا يَرْجِعُ ﴾ بضم العين ، و [أَنْ] - عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ ، وَالتَّقْدِيرُ : أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ ، وَقُرَأَتْ فَرْقَةً : ﴿ أَلَّا يَرْجِعَ ﴾ (٢) ، و [أَنْ] - عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - هِيَ النَّاصِبَةُ ،

وَأَخْبَرَ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ كَانَ قَالِ لَهُمْ فِي أَوَّلِ حَالِ الْعَجَلِ : إِنَّمَا هُوَ فِتْنَةٌ وَبَلَاءٌ وَتَمْوِيَةٌ مِنَ السَّامِرِيِّ ، وَإِنْ رَبِّكُمْ الرَّحْمَنُ الَّذِي لَهُ الْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالْخَلْقُ وَالْإِخْتِرَاعُ ، فَاتَّبِعُونِي إِلَى الطُّورِ الَّذِي

(١) فِي بَعْضِ النُّسخ : « فِي هَذَا التَّأْوِيلِ » .

(٢) أَي : بِالنَّصْبِ ، وَالرُّؤْيَا فِي قِرَاءَةِ النَّصْبِ بَصْرِيَّةٌ ، أَمَّا عَلَى قِرَاءَةِ الرِّفْعِ فَهِيَ بِمَعْنَى الْعِلْمِ وَالظَّنِّ .

واعدكم الله تعالى إليه ، وأطيعوا أمري فيما ذكرته لكم ، وقرأت  
فرقة : [إِنَّمَا] ﴿وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ﴾ بكسر الهمزتين ، وقرأت فرقة :  
[أَنَّمَا] [وَأَنَّ] بفتح الهمزة ، وقرأت فرقة : [إِنَّمَا] بالكسر و [أَنَّ]  
بافتح ، والقراءة الوسطى ضعيفة .

فقال بنو إسرائيل حين وعظهم هارون عليه السلام ونذّبهم إلى  
الحق : لن نبرح عابدين لهذا الإله ، عاكفين عليه ، أي : ملازمين له ،  
و«العكوف» : الانحناء على الشيء من شدة ملازمته ، ومنه قول الراجز :  
\* عَكْفَ النَّيِّطِ يَلْعَبُونَ الْفَنَزَجَا \* (١)

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَلَا تَتَّبِعُنِي أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي  
﴿٩٣﴾ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحَيَّتِي وَلَا بِرَأْسِي ۖ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ  
بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴾ ﴿٩٤﴾ \*

(١) البيت للعجاج يصف ثوراً ، وهو في اللسان (عكف - فترج) ، قال : «عكف  
على الشيء يعكف ويعكف عكفاً وعكوفاً : أقبل عليه مواظباً لا يصرف عنه وجهه ، وقيل :  
أقام ... قال العجاج يصف ثوراً :

فَهْنٌ يَعْكُفُنَ بِهِ إِذَا حَجَا  
عَكْفَ النَّيِّطِ يَلْعَبُونَ الْفَنَزَجَا

أي : يُقْبِلُنَ عَلَيْهِ . والنَّيِّطُ : جيل ينزلون السواد ، وهم الأنباط . والفَنَزَجَةُ : التَّزْوَانُ ،  
وقيل : هو رقص المجوس ، وفي الصحاح : رقصُ العجم إذا أخذ بعضهم يد بعض وهم  
يرقصون ، ثم استشهد بهذا البيت من الرجز .

في سرد القصص اقتضاب يدل عليه ما ذكر تقديره : فرجع موسى عليه السلام فوجد الأمر كما ذكر الله تعالى له ، فجعل يؤنب هارون بهذه المقالة . وقرأ الجمهور : ﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ بحذف الياء ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بإثباتها في الوصل ، ويقف ابن كثير بالياء وأبو عمرو بغير الياء ، ويحتمل قوله : ﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ أي ببني إسرائيل نحو جبل الطور ، فيجيء اعتذار هارون عليه السلام بمعنى : إني لو فعلت ذلك مشيت معي طائفة وأقامت طائفة على عبادة العجل ، فتفرق الجمع ، فحُفَّتْ لومك على التفريق . ويحتمل قوله : ﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ أي ألا تسير بسيرتي وعلى طريقي في الإصلاح والتسديد ، فيجيء اعتذار هارون عليه السلام بمعنى : إِنَّ الأمر كان متفاقماً ، فلو تقويت عايه وقع القتال واختلاف الكلمة فكان تفريقاً بين بني إسرائيل ، وإنما لا يَنْتُ جهدي .

وقوله : ﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ بمعنى : ما منعك أن تتبعني ، واختلف الناس في وجه دخول [لَا] - فقالت فرقة : هي زائدة ، وذهب حذاق النحاة إلى أنها مؤكدة ، وأن في الكلام فعلاً مقدرًا ، كأنه قال : ما منعك ذلك ، أو خصك ، أو نحو هذا على ألا تتبعني ؟ وما قبل وما بعد يدل على هذا ويقتضيه .

وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم :  
 (يَابْنَ أُمٍّ) ، فيحتمل أن يريد : «يَابْنَ أُمًّا» فحذف الألف تخفيفاً .  
 ويحتمل أن يجعل الاسمين اسماً واحداً وبناه خمسة عشر ، وقرأ  
 أبو بكر عن عاصم ، وحمزة ، والكسائي : (يَابْنَ أُمٍّ) بالكسر على  
 حذف الياء تخفيفاً ، وهو شاذٌ لأنها ليست كالياء في قولك : يا غلامي ،  
 وإنما هي كالياء في قولك : يا غلام غلامي ، وهذه ياءٌ لا تحذف (١) ،  
 ويحتمل أن يجعل الاسمين اسماً واحداً ثم أضاف إلى نفسه فحذف  
 الياء كما تحذف من الأسماء المفردة إذا أضيفت نحو يا غلام ،  
 وقالت فرقة : لم يكن هارون أخا موسى عليهما السلام إلا من أمه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف . وقالت فرقة : كان شقيقه ، وإنما دعاه بأُمٍّ  
 لأن التداعي بالأُمِّ أشفق وأشد استرحاماً ، وأخذ موسى عليه السلام  
 بلحية هارون غضباً ، وكان حديد الخلق عليه السلام .

(١) قال ابن خالويه في كتابه (الحجة) : «الوجه في العربية لإثبات الياء هنا ؛ لأن هذه الياء إنما تحذف في النداء المضاف إليك ، إذا قلت : يا غلامي ؛ لأنها وقعت موقع التنوين . والتنوين لا يثبت في النداء» . ومعنى هذا أن الاسم الذي فيه الياء هنا مضاف إلى المنادى الذي هو (ابن) ، وليس بمنادى . وهذا كما قال الشاعر :

يَا بْنَ أُمِّي وَلَوْ شَهِدْتُكَ إِذْ تَدْعُو نَبِيًّا وَأَنْتَ غَيْرَ مُجَابٍ  
 ولكن لما كثر به الكلام ، وصار المضاف والمضاف إليه كالشيء الواحد ، حذفت الياء .

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ۖ ٩٥ ﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ ۖ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ۖ ٩٦ ﴾ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۖ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَفَهُ ۖ وَانْظُرْ إِلَى إِلٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۖ ٩٧ ﴾

المعنى : قال موسى عليه السلام مخاطباً للسَّامري : فما خطبك ؟ وقوله : ﴿ فَمَا خَطْبُكَ ﴾ كما تقول : ما شأنك ؟ وما أمرك ؟ ، ولكن لفظة الخطب تقتضي انتهاراً ؛ لأن الخطب مستعمل في المكاره . فكأنه قال : ما نحسك ؟ وما شؤمك ؟ وما هذا الخطب الذي جاء من قبلك ؟ (١) و « السَّامِرِيُّ » قيل : هو منسوب إلى قبيلة من بني إسرائيل ، ويقال : إلى قرية يقال لها : سامرة (٢) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهي معروفة اليوم ببلاد مصر ، وقيل : كان اسمه موسى بن ظفر .

(١) نقل أبو حيان الأندلسي كلام ابن عطية هذا في ( البحر المحيط ) ثم عقب عليه بقوله : « وهذا ليس كما ذكر . ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ . وهو قول إبراهيم عليه السلام للملائكة الله . فليس هذا يقتضي انتهاراً ولا شيئاً مما ذكر . »  
(٢) في معجم البلدان للحموي أنها قرية بين مكة والمدينة .

قوله تعالى : [بَصُرْتُ] . قرأت فرقة بضم الصاد على معنى :  
 صارت بصيرتي بصورة ما . فهو كظُرُفْتُ وشرُفْتُ . وقرأت فرقة :  
 [بَصِرْتُ] بكسر الصاد ، فيحتمل أن يريد من البصيرة ، ويحتمل  
 أن يريد من البَصَر ، وذلك أن في أمر السامري ما زاد على الناس  
 بالبصر ، وهو وجه جبريل عليه السلام وفرسه ، وبالبصيرة ، وهو  
 ما علمه من أن القبضة إذا نبذها مع الحلي جاءه من ذلك ما يريد .  
 وقرأ الجمهور : (يُبْصِرُوا بِهِ) بالياء . يريد بني إسرائيل . وقرأ  
 حمزة والكسائي : (تُبْصِرُوا بِهِ) بالتاء من فوق . يريد موسى عليه  
 السلام مع بني إسرائيل .

وقرأ الجمهور : [قَبْضَةً] بالضاد منقوطة . بمعنى : أخذت بكفي  
 مع الأصابع ، وقرأ عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن الزبير ، وأبي  
 ابن كعب رضي الله عنهم ، وغيرهم : (فَقَبَضْتُ قَبْضَةً) بالصاد  
 غير منقوطة ، بمعنى : أخذت بأطراف أصابعي فقط . وقرأ الحسن  
 - بخلاف عنه - قَبْضَةً بضم القاف (١) . و «الرَّسُولُ» هو جبريل  
 عليه السلام . و «الْأَثَرُ» هو ترابٌ تحت حافر فرسه .

(١) أي : بضم القاف والصاد المهملة كما وضَّح أبو حيان في البحر المحیط . ونسبها أيضاً  
 إلى قتادة . ونصر بن عاصم . وقال أبو الفتح في المحتسب : «وأما (القَبْضَةُ) بالضم فالقدر  
 المقبوض . كالحُسْوَةِ لِلْمَحْسُوسِ ، والحُسْوَةُ فِعْلُكَ أَنْتَ . والقَبْضَةُ والقَبْضَةُ جميعاً  
 على ذلك إنما هما حدثان موضوعان موضع الخلة . كالخَلْقُ في معنى المخلوق . وضرب الأمير  
 في معنى المضروب » .

وسبب معرفة السَّامري لجبريل عليه السلام وميَّزه فيما رُوي  
أَنَّ أُمَّ السَّامري ولدته عام الذَّبْح فطرحته في مغارة ، فكان جبريل  
عليه السلام يغذوه فيها ويحميه حتى كبر وشبَّ ، فميَّزه لذلك .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف .

وقوله : [فَنَبَذْتُهَا] أي عَلَى الحلي فكان منها ما تراه ، وهذا محذوف  
من اللفظ يقتضيه الحال والمخاطبة ، ثم قال : ﴿ وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ  
لِي نَفْسِي ﴾ ، أي : كما وقع وحدث قربت لي نفسي وجعلته لي سؤلاً  
ورأياً حتى فعلته . وكان موسى عليه السلام لا يقتل بني إسرائيل إلَّا  
في جدٍّ أو وَخِي ، فعاقبه باجتهاد نفسه بأن أبعده ونحاه عن الناس ،  
وأمر بني إسرائيل باجتنابه واجتناب قبيلته ، وَأَلَّا يُؤَاكِلُوا و يُنَاكِحُوا ،  
ونحو هذا ، وعلمه مع ذلك ، وجعل له أن يقول مدة حياته : ﴿ لَا مِسَاسَ ﴾ ،  
أي : لَا مُمَاسَّةَ وَلَا إِذَايَةَ ، وقرأ الجمهور : ﴿ لَا مِسَاسَ ﴾ بكسر الميم  
وفتح السين ، على النصب بالتبرئة ، وهو اسم ينصرف ، ومنه  
قول النابغة :

فَأَصْبَحَ مِنْ ذَاكَ كَالسَّامِرِيِّ إِذْ قَالَ مُوسَى لَهُ لَا مِسَاسَا (١)

(١) لم أجده في ديوان النابغة الذي جمعه وحققه وشرحه الشيخ محمد الطاهر  
ابن عاشور . والذي نشرته الشركة التونسية للتوزيع بالاشتراك مع الشركة الوطنية للتوزيع بالجزائر .  
كذلك لم أعثر على قائله فيما بين يدي من المراجع . ولم أجده في التاج ولا في اللسان أو الأساس =

ومنه قول روبة :

« حَتَّى تَقُولَ الْأَرْدُ لَا مَسَاسًا » (١)

واستعماله على هذا كثير ، وقرأ أبو حيوة : ( لَا مَسَاسٍ ) بفتح الميم وكسر السين ، وهو معدول عن المصدر كَفَجَارٍ ونحوه ، وشبهه أبو عبيدة وغيره بِنَزَالٍ وَدَرَاكِ ونحوه ، والشبه صحيح من حيث هي معدولات ، وفارقه في أن هذه عدلت عن الأمر ، و ( مَسَاسٍ ) و ( فَجَارٍ ) عدلت عن المصدر ، ومن هذا قول الشاعر :

تَمِيمٌ كَرَهَطٍ السَّامِرِيِّ وَقَوْلِهِ      أَلَا لَا يُرِيدُ السَّامِرِيُّ مَسَاسٍ (٢)

= أو كتب التفسير ، اللهم إلا في البحر المحيط غير منسوب . قال في اللسان : « لَا مَسَاسٌ : أي لَا تَمَسَّنِي ... وقد قرئ بفتح السين منصوباً على التبرئة » ، وهذا هو موضع الاستشهاد هنا . على أن اسم النافعة يطلق على ثمانية من الشعراء ، فلعله لواحد منهم .

(١) كذلك لم أجد هذا البيت في ديوان روبة المسمى : ( مجدوع أشعار العرب - المكتب التجاري بيروت ) ، وقد أورده القرطبي في لفظ آخر مع بيت قبله ، وهما :

حَمَالُ رَايَاتٍ بِهَا قَتَاعِيَسَا      حَتَّى تَقُولَ الْأَرْدُ لَا مَسَاسَا  
وعلق عليه المحقق بقوله : « هكذا في الأصول ، ولم نقف عليه » .

(٢) الرَّهْطُ : الجماعة من ثلاثة أو سبعة إلى عشرة ، أو ما دون العشرة . جمعه أرهط وأرهاط ، ولم نقف على قائل البيت ، والشاهد فيه أن ( مَسَاسٍ ) معدولة عن المصدر ، ويوافقه الزمخشري في ذلك . فقد قال : إن ( مَسَاسٍ ) بوزن ( فجاري ) . وقال صاحب اللوامح : « هو على صورة نَزَالٍ وَنَظَارٍ من أسماء الأفعال . بمعنى : انزل وانظر . وهذه الأسماء التي بهذه الصيغة معارف ، ولا تدخل عليها ( لا ) النافية التي تنصب النكرات ، نحو : لا مال لك ، لكن فيه نفي للفعل ، وتقديره : لا يكون منك مَسَاسٌ » . ولا أقول : مَسَاسٌ ، ومعناه النهي . أي : لا تمسني » ، وأكد ابن جني هذا الكلام في المحتسب .



وقرأ الجمهور : [تُخْلَفُهُ] بفتح اللام . على معنى : أن يقع فيه خلف . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : (لَنْ تُخْلِفَهُ) بكسر اللام ، على معنى : لن تستطيع الزواجان عنه والحيدة ، فنزول عن موعد العذاب ، وقرأ الحسن بن أبي الحسن : (لَنْ نُخْلِفَهُ) بالنون ، قال أبو الفتح : المعنى : لن نصادفه مُخْلَفًا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وكلها بمعنى الوعيد والتهديد .

ثم وبَّخه عليه السلام بقوله : (وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ) الآية أي : انظر صنيعك وتغييرنا له وردُّنا الأمر فيه إلى الواجب . وقرأت فرقة : [ظَلَّتْ] بفتح الظاء ، على حذف اللام الواحدة ، وقرأت فرقة : [ظَلَّتْ] بكسر الظاء على نقل حركة اللام إلى الظاء ثم حذفها بعد ذلك ، نحو قول الشاعر :

خَلَا أَنَّ الْعِتَاقَ مِنَ الْمَطَايَا أَحْسَنَ بِهِ فَهِنَّ إِلَيْهِ شَوْسُ (١)

(١) البيت لأبي زُبَيْد الطائي ، وهو في اللسان (حَسَسَ) ، والرواية فيه (حَسَيْنَ به) . وهي التي أشار إليها ابن عطية ، قال صاحب اللسان : «أما قولهم : «أَحَسْتُ بِالشَّيْءِ» فعل الحذف كراهية التَّعَدُّ المثلثين» . ونقل عن الأزهري أنه يقال : أَحَسَسْتُ الْخَيْرَ وَأَحَسَسْتُهُ وَحَسَيْتُ وَحَسَيْتُ : إذا عرفت منه طرفاً . وقد استشهد اللغويون بيت أبي زبيد هذا . وقد قال ميمويه : «وكذلك يُفْعَلُ في كل بناء يُسَبِّحُ اللَّاتِمَ مِنْ الْفَعْلِ منه على السكون ، ولا تصل إليه الحركة» شبهوها بأقمت . وهذا ينطبق على (ظَلَّتْ) التي هي أصل البحث هنا . العِتَاقُ : المنجائب الكريمة . والشَّوْسُ : أن ينظر بإحدى عينيه ويميل وجهه في شق العين التي ينظر بها . ويكون ذلك في الخلق . ويكون من الكِبَرِ .

أراد : أَحَسَّنْ ، فنقلت حركة السين إلى الحاء ثم حذفنا تخفيفاً ، وفي بعض الروايات : حَسَيْنَ . وقرأت فرقة : ظَلَلْتُ ، و (ظَلَّ) معناه : أقام يفعل الشيء نهاراً ، ولكنه قد يستعمل في الدائب ليلاً ونهاراً . بمثابة طَفِقَ . و [عَاكِفًا] معناه : ملازماً .

وقرأت فرقة : [لَنَحْرِقَنَّهُ] بتخفيف الراء بمعنى : بالنار ، وقرأ علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما : [لَنَحْرِقَنَّهُ] بفتح النون وضم الراء خفيفة (١) . بمعنى : لَنَبْرِدَنَّهُ بِالْمَبْرَدِ (٢) . وقرأ نافع وغيره : [لَنُحْرِقَنَّهُ] بضم النون وكسر الراء وشدها . وهذا تضعيف مبالغة لا تعدية ، وهي قراءة تحتمل الحرق بالنار ، وتحتمل بالمبرد . وفي مصحف أبي بن كعب ، وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما «لَنَذْبَحَنَّهُ ثُمَّ لَنَحْرِقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ» . وهذه القراءة مع رواية من روى أن العجل صار لحماً ودماً ، وعلى هذه الرواية

(١) في الأصول أخطأ النساخ في ضبط الحروف ، والتصويب عن كتب التفسير وكتب القراءة .

(٢) هذا من قولهم : «حَرَقْتُ الشَّيْءَ أَحْرَقَهُ حَرَقًا» بمعنى : بَرَدْتُهُ وَحَكَمْتُ بَعْضَهُ بَعْضًا ، ومنه قولهم : «حَرَقَ نَابَهُ يَحْرِقُهُ وَيَحْرِقُهُ» أي : سَحَقَهُ حَتَّى يُسْمَعَ لَهُ صَرِيفٌ . ويقال للمبرد : المَحْرِقُ . قال ابن جني : «حَرَقْتُ الْحَدِيدَ : إِذَا بَرَدَتْهُ فَتَحَاتَّ وَتَسَاقَطَ» . ومنه قولهم : «إِنَّهُ لَيَحْرِقُ عَلَيَّ الْأَرْمَ» . أي : يَحْكُ أَسْنَانَهُ بَعْضَهَا بَعْضًا غِيظًا عَلَيَّ . قال زهير : أَبَى الضَّيْمَ وَالشَّعْمَانُ يَحْرِقُ نَابَهُ عَاتِيَهُ فَأَفْضَى وَالسُّيُوفُ مَعَاقِلُهُ وَأَنْشَدَ أَبُو زَيْدٍ : وَرَوَيْنَاهُ عَنْهُ :

نُبِّئْتُ أَحْمَاءَ سُلَيْمَى أَنَّهُ —————  
بَاتُوا غِيضَابًا يَحْرِقُونَ الْأَرْمَ —————  
فَكَانَ [لَنَحْرِقَنَّهُ] — على هذا — : لَنَبْرِدَنَّهُ وَلَنَحْنَنَّهُ حَتَّى .

يتركَّب أن يكون هناك حرق بنارٍ ، وإِلَّا فإذا كان جماداً من ذهب فإنما هو حَرْق بالمِبْرَد ، اللَّهُمَّ إِلَّا أن يكون أذابه ، ويكون النَّسْف مستعاراً لتفريقه في اليمِّ مذاباً . وقرأت فرقة : [لَنَنْسِفَنَّهُ] بكسر السين ، وقرأت فرقة : [لَنَنْسُفَنَّهُ] بضم السين ، و «النَّسْفُ» : تفريق الريح الغُبَارَ ، وكل ما هو مثله كتفريق الغربال ونحوه فهو نسف . و «الْيَمُّ» : غمر الماء من بحر أو نهر ، وكل ما غمر الإنسان من الماء فهو يَمٌّ . و [نَسْفًا] تأكيد بالمصدر ، واللام في قوله : [لَنُحَرِّقَنَّهُ] لام القسم .

وفي هذه الآية من القصص أن موسى عليه السلام بَرَدَ الْعِجْلَ حتى رَدَّه كالغبار ثم ذَرَّاهُ في البحر ، ثم أمر بني إسرائيل أن يشرب جميعهم من الماء ، فمن شرب ممن كان في قلبه حُبُّ الْعِجْلِ خرج على شاربِهِ من الذهب فضيحةٌ له ، وقال مكِّي رحمه الله - وَأَسْنَدَ - : إِنَّ موسى عليه السلام كان مع السبعين في المناجاة ، وحينئذ وقع أمر الْعِجْلِ ، وإن الله تبارك وتعالى أعلم موسى بذلك فكتمه عنهم ، وجاء بهم حتى سمعوا لفظ بني إسرائيل حول الْعِجْلِ ، فحينئذ أعلمهم موسى .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه روايةُ الجمهورِ على خلافها ، وإنما تعجَّلَ موسى وحده فوق أمر الْعِجْلِ ، ثم جاء موسى عليه السلام وصنع بالْعِجْلِ ما صنع ،

ثم خرج بعد ذلك بالسبعين على معنى الشفاعة في ذنب بني إسرائيل ،  
وأن يطلعهم أيضاً على أمر المناجاة ، فكان لموسى عليه السلام نهضتان ،  
والله أعلم .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ ٩٨ كَذَلِكَ  
نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿ ٩٩ ﴾ مَنْ  
أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿ ١٠٠ ﴾ خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿ ١٠١ ﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ  
زُرْقًا ﴿ ١٠٢ ﴾

هذه مخاطبة من موسى عليه السلام لجميع بني إسرائيل مبيناً  
لهم ، وقوله تعالى : ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ بمعنى : وسع علمه كل  
شيء ، و [عِلْمًا] تمييز ، وهذا كقولهم : « تَفَقَّاتُ شَحْمًا » و « تَصَبَّيْتُ  
عَرَقًا » ، والمصدر في الأصل فاعل ، ولكن يسند الفعل إلى غيره  
وينصب هو على التمييز . وقرأ مجاهد ، وقتادة : ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾  
بفتح السين وشدها ، بمعنى : خلق الأشياء وكثرها بالاختراع فوسَّعها  
موجودات .

وقوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾  
مخاطبةً لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، أي : كما قصصنا عليك  
نبأ بني إسرائيل هذا في خبر العجل كذلك نقصُّ عليك ، فكأنه  
قال : هكذا نقصُّ عليك ، فكأنها تعديد نعمة ، وقوله : ﴿مَا قَدْ سَبَقَ﴾  
يريد به ما قد سبق مدّة محمد صلى الله عليه وسلم . و «الذِّكْرُ» :  
القرآن . وقرأت فرقة : [يَحْمِلُ] بكسر الميم ، وقرأت فرقة أخرى :  
[يُحْمَلُ] بفتح الميم وشدها ، وقوله : ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ يريد :  
بالكفر به والتكذيب له ، و «الْوِزْرُ» : الثقل ، وهو هنا ثقل العذاب  
بدليل قوله : ﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ ، و [حِمْلًا] تمييز ، و [يَوْمَ] ظرف ،  
و [يَوْمَ] الثاني بدل منه . وقرأ الجمهور : [يُنْفَخُ] بضم الياء وبناء  
الفعل للمفعول ، وقرأت فرقة : [يَنْفَخُ] بفتح الياء وإسناد الفعل  
للفاعل ، أي يَنْفَخُ الْمَلَكُ ، وقرأ أبو عمرو وحده : [نَنْفَخُ] بالنون ،  
أي : بأمرنا وإذننا ، وهذه القراءة تناسب قوله : [نَحْشُرُ] . وقرأ  
الجمهور : ﴿فِي الصُّورِ﴾ بسكون الواو ، ومذهب الجمهور أنه القرن  
الذي ينفخ فيه إسرافيل ، وبهذا جاءت الأحاديث ، وقالت فرقة :  
الصُّور : جمع صورة ، كتمرة وتَمَرٌ ، وقرأ عبد الله بن عباس رضي  
الله عنهما : ﴿فِي الصُّورِ﴾ بفتح الواو ، وهذه صريحة في بعث الأجساد  
من القبور ، وقرأت فرقة هي الجمهور : [وَنَحْشُرُ] بالنون ، وقرأت

فرقة : [وَيَحْشُرُ] بالياء ، وقرأت فرقة : [وَيَحْشُرُ] بضم الياء [الْمُجْرِمُونَ] على المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله ، وهي قراءة مخالفة لخط المصحف . وقوله : [زُرْقًا] اختلف الناس في معناه - فقالت فرقة : يحشرهم أول قيامهم سود الألوان زُرْق العيون ، فهو تشويهٌ مَّا ، ثم يعمون بعد ذلك ، وهي موطن . وقالت فرقة : إنهم يحشرون عطاشاً ، والعطش الشديد يردُّ سواد العيون إلى البياض ، فكأنهم يَبْيَضُ سواد عيونهم من شدة العطش . وقالت فرقة : أراد : زُرْق الألوان ، وهي غاية في التشويه لأنهم يجيئون كلون الرماد ، ومَهْيَعٌ في كلام العرب أن يُسَمَّى هذا اللون أزرق ، ومنه زرقة الماء ، قال الشاعر :

فَلَمَّا وَرَدْنَ أَلْمَاءَ زُرْقًا جَمَامُهُ      وَضَعْنَ عَصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمِ (١)

ومنه قولهم : « سنان أزرق » لأنه نحو ذلك اللون .

(١) هذا البيت لزمير بن أبي سلمى ، وهو من معلقته المشهورة : وزُرْقَةُ الْمَاءِ كُنَايَةٌ عَنْ صِفَائِهِ . وَالْجَمَامُ : قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : يُقَالُ لِلْمَاءِ إِذَا خَرَجَ مِنْ عَيْنِهِ فَارْتَفَعَ فِي الْبَرِّ : قَدْ جَمَّ يَجِمُّ جَمُومًا : وَيُسَمَّى الْمَاءُ نَفْسُهُ جَمًّا . وَيُقَالُ : بَرٌّ جَمُومٌ . أَيْ سَرِيعٌ رَجُوعُ الْمَاءِ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : « وَضَعْنَ عَصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمِ » فَمَعْنَاهُ : أَقَمْنَ كَمَا يَطْرَحُ الَّذِي لَا يَرِيدُ السَّفَرَ عَصَاهُ وَيُقِيمُ ، فَالْمُتَخَيِّمُ هُوَ الَّذِي يَتَخَذُ خَيْمَةً لِيُقِيمَ فِيهَا . وَالْحَاضِرُ هُوَ الْمُقِيمُ . قَالَ بَعْضُهُمْ : وَصَفْنَهُنَّ بِأَنَّهُنَّ فِي أَمْنٍ وَمَنْعَةٍ . فَإِذَا أَنْزَلْنَهُنَّ كُنَّ آمَنَاتٌ كُنَزُولٍ مِنْهُنَّ فِي أَهْلِهِ وَوُطْنِهِ . وَ « زُرْقًا » مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ ( الْمَاءِ ) ، وَ ( الْجَمَامِ ) رُفْعٌ بِمَعْنَى ( زُرْق ) وَالشَّاهِدُ فِي الْبَيْتِ غَيْرُ مَلَانِمَ : لِأَنَّ زُرْقَةَ الْمَاءِ كُنَايَةٌ عَنْ صِفَائِهِ . وَصِفَاءُ الْمَاءِ شَيْءٌ مَحْبُوبٌ مَمْدُوحٌ . أَمَّا الزُّرْقَةُ الَّتِي فِي الْآيَةِ فَالْغَرَضُ مِنْهَا التَّشْوِيهِ وَالتَّقْيِيقُ كَمَا قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ . وَقَدْ يُقَالُ : إِنَّهُ أَرَادَ مِنْ ذِكْرِ الْبَيْتِ أَنَّ الزُّرْقَةَ فِي الْمَاءِ تَعْطِيهِ لَوْنُ الْبَيَاضِ ، وَبَيَاضُ الْعَيْنِ مِنْ شِدَّةِ الْعَطَشِ لَوْنٌ مِنَ الْأَمَامَةِ وَالتَّشْوِيهِ .

قوله عز وجل :

﴿ يَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۗ ﴾

«يَخَافَتُ المجرمون بينهم» : يَتَسَارُونَ ، المعنى أنهم لهول المطلاع وشدة ذهاب أذهانهم قد عذب عنهم قَدْرُ المدة التي لبثوها ، واختلف الناس في هذا - فقالت فرقة : في دار الدنيا ومدة العمر ، وقالت فرقة : في الأرض مدة البرزخ ، وقالت أخرى : ما بين النفختين في الصور . و (أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً) معناه : أثبتهم نفساً وأعلمهم بالحقيقة بالإضافة إليهم ، فهم في مدة المقالة يظنون أن هذا قَدْرُ لُبْثِهِمْ .

والضمير في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ ﴾ ، قيل : إن رجلاً من ثقيف سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجبال ، ما يكون أمرها يوم القيامة ؟ وقيل : بل سأل عن ذلك جماعة من المؤمنين . وقد تقدم معنى النَّسْفِ ، وروي أن الله تعالى يرسل على الجبال ريحاً فيدكدها حتى تكون كالعهن المنفوش ، ثم تتوالى عليها حتى تعيدها كالهباء المنبث ، فذلك هو النَّسْفُ ، وقوله تعالى : ﴿ فَيَذَرُهَا ﴾ [فَيَذَرُهَا] يحتمل أن يريد

مواضعها ، ويحتمل أن يريد ذلك التراب الذي نفسه ؛ لأنه إنما يقع على الأرض باعتدال حتى تكون الأرض كلها مستوية . و « الْقَاعُ » : المستوي من الأرض المعتدل الذي لا نَشْرَ فيه ، ومنه قول ضرار بن الخطَّاب :

لَتَكُونَنَّ بِالْبِطَاحِ قَرِيْشٌ      بُقْعَةُ الْقَاعِ فِي أَكْفِ الْإِمَاءِ (١)  
و « الصَّفْصَفُ » نحوه في المعنى .

و « الْعِوَجُ » ما يعتري اعتدال الأرض من الأخذ يَمْنَةً وَيَسْرَةً بحسب النَّشْرِ من جبل وظَرْبٍ وَكُدْيَةٍ (٢) ونحوه ، و « الْأَمْتُ » : ما يعتري الأرض من ارتفاع وانخفاض ، يقال : « مدَّ جبله حتى ما ترك فيه أَمْتًا » ، فكأنَّ الأمت في الآية العوج في السماء تجاه الهواء ، والعِوَج في الآية مختص بالخفض (٣) ، وفي هذا نظر .

(١) البطحاء : مسيل الوادي يتجمع فيه دُقاق الحصى ، وهو أيضاً الأبطح ، والجمع بَطَاحٌ وَبَطْحاوَات ، ويروى البيت : « لتكونن بالبلاد » . والقاع : الأرض المستوية التي لا ارتفاعات فيها ، أما البقعة - بضم الباء وفتحها - فهي القطعة من الأرض على غير هيئة التي يجنبها ، فالمعنى أن قريشاً ستكون مختلفة عن غيرها من القبائل كما تختلف البقعة عما جاورها .  
(٢) النَّشْرُ : الارتفاع ، ويكون في الأرض وفي غيرها . والظَرْبُ : الجبل المنبسط ، وجمعه ظِرَابٌ ، وفي حديث الاستسقاء : ( اللهم على الآكام والظُرَاب وبطون الأودية ) ، والكُدْيَةُ : الأرض الغليظة أو الصلبة التي لا تستعمل فيها النَّاسُ . وجمعها كُدَيٌّ .  
(٣) اختلف الأصول في هذه الكلمة وفي جُمَلاتها . ففي بعض النسخ : « العوج في الأرض » : وفي بعضها « مختص بالعرض » . وفي بعضها « مختص بالأرض » . وهكذا .



قوله عز وجل :

﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ، وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۝١٨ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۝١٩ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ۚ عَلَّمَا ۝٢٠ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ۖ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝٢١﴾

المعنى : يوم تُنسف الجبال يتبع الخلائق داعي الله تعالى إلى المحشر ، وهذا نحو قوله تعالى : ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ (١) . وقوله : ﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ يحتمل أن يريد الإخبار به ، أي : لا شك فيه ، ولا يخالف وجوده خبره . ويحتمل أن يريد : لا محيد لأحد عن اتباعه ، والمشي نحو صوته . و «الخُشُوعُ» : التَّطَامُّنُ والتَّوَضُّعُ ، وهو في الأصوات استعارة بمعنى الخفاء والاستسراء ، ومعنى : ﴿لِلرَّحْمَنِ﴾ : لِهَيْبَتِهِ وهو مطلق قدرته (٢) . و «الْهَمْسُ» : الصَّوْتُ الخفي الخافت ، وقد يحتمل أن يريد «بِالْهَمْسِ الْمَسْمُوعِ» تخافتهم بينهم وكلامهم السِّرَّ ، ويحتمل

(١) من قوله تعالى في الآية (٨) من سورة (الفر) : ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ . والدَّاعِي هو لإسرافيل عليه السلام إذا نفخ في الصور . لا يملك أحد أن يتخاف عن دعوته . بل يسرعون إليه . ولا يجيدون عنه . وهذا هو معنى ﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ . وقيل : المعنى : لا عِوَجَ لدعائه . وقيل : يتبعون الداعي اتباعاً لا عِوَجَ له . فالمصدر مضمَر . والتفسير عائد على ذلك المصدر .

(٢) نقل أبو حيان عبارة ابن عطية هنا ، وجاءت فيه «لهيبته وهو مطلق قدرته» .

أن يريد صوت الأقدام ، وأن أصوات النطق ساكنة .  
 و [مَنْ] في قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ يحتمل أن يكون الاستثناء متصلاً ، ويكون [مَنْ] في موضع نصب يُراد بها المشفوع له ، فكأن المعنى : إِلَّا مَنْ أذن له الرَّحْمَنُ في أن يشفع له ، ويحتمل أن تكون استثناءً منقطعاً على تقدير : لكن من أذن له الرَّحْمَنُ يشفع ، ف [مَنْ] في موضع نصب بالاستثناء ، ويصلح أن يكون في موضع رفع ، كما يجوز الوجهان في قولك : «ما في الدَّارِ أَحَدٌ إِلَّا حماراً ، وإلا حمارٌ» ، والنصب أوجه ، و [مَنْ] - على هذه التأويلات - للشافع ، ويحتمل أن تكون للمشفوع فيه .

وقوله تعالى : ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ، قالت فرقة : يريد الملائكة ، وقالت فرقة : يريد خلقه أجمع ، وقد تقدم القول في ترتيب ما بين اليد وما خلفه في غير موضع ، على أن جماعة من المفسرين قالوا في هذه الآية : ما خلفهم : الدنيا ، وما بين أيديهم : أمر الآخرة والثواب والعقاب ، وهو بأن يعرضها حالة وقوف حتى يجعلها كالأجرام ، وأما إن قدرناها في نسق الزمان فالأمر على العكس بحكم ما بيناه قَبْلُ .  
 وقوله تعالى : ﴿وَعَنْتِ اللَّوْجُوهُ﴾ معناه : ذلَّت ، والعاني : الأسير ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في أمر النساء : (هُنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ) (١) ،

(١) هذا جزء من خطبة الوداع . وقد أوصى فيها بالنساء . قال صلوات الله وسلامه عليه ، كما في مسند الإمام أحمد : عن أبي حرة الرقاشي : عن عمه : (فاتقوا الله عز وجل في النساء ؛ فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً ، وإن لهنَّ عليكم حقاً ولكم عليهن حقاً) ، =

وهذه حالة الناس يوم القيامة . قال طلق بن حبيب : أراد تعالى سجود الناس على الوجوه والآداب السبعة (٢) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

إن كان روى هذا أن للناس يوم القيامة سجوداً وجعل هذه الآية إخباراً عنه فقلوه مستقيم ، وإن كان أراد سجود الدنيا فقد أفسد المعنى . و «الْقِيَوْمُ» بناءٌ مبالغة من قيامه عز وجل على كل شيء بما يجب فيه . و [خَابَ] معناه : لم ينجح ولا ظفر بمطلوبه ، و «الظُّلُمُ» يعم الشرك والمعاصي ، وخيبة كل حاملٍ بقدر ما حمل من الظُّلم ، فخيبة المشرك على الإطلاق ، وخيبة العاصي مقيدة بوقت واحد في العقوبة .

قوله عز وجل :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا ۝١١٦ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝١١٧ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝١١٨ ﴾

= والحديث طويل ، وقد أخرجه مسلم في الحج ، وأبو داود في المناسك ، والدارمي ، وابن ماجه كذلك في المناسك ، وأحمد (٥-٧٣) .

(٢) هكذا في الأصول ، وفي بعض النسخ : « والآداب السبعة » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ ﴾ معادل لقوله : ﴿ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ .  
وفي قوله سبحانه : ﴿ مِنَ الصَّالِحَاتِ ﴾ تيسير في الشرع ؛ لأنها [ مِنْ ]  
التي للتبويض ، و « الظُّلْمُ » أعمُّ من « الهَضْمِ » ، وهما متقاربان في  
المعنى وينداحلان ، ولكن من حيث تناسقا في هذه الآية ذهب قوم  
إلى تخصيص كل واحد منهما بمعنى ، فقالوا : الظُّلْمُ أَنْ تَعْظُمَ عليه  
سيئاته وتكثر أكثر مما يجب . والهَضْمُ أَنْ يُنْقَصَ من حسناته ويُنْخَسَها .  
وكلُّهم قرأ : ﴿ فَلَا يَخَافُ ﴾ على الخبر ، غير ابن كثير فإنه قرأ :  
﴿ فَلَا يَخْفُ ﴾ على النهي .

ثم قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ ، أي : كما قدرنا هذه الأمور  
وجعلناها حقيقة بالمرصاد للعباد . كذلك حذرننا هؤلاء أمرها ، وأنزلنا  
قرآنًا عربيًّا . وتوعدنا فيه بأنواع من الوعيد ، لعلمهم - بحسب  
توقع البشر وترجيهم - يتَّقون ويخشون عقابه فيؤمنون ويتذكرون  
نعمه عندهم وما حذرهم من أليم عقابه ، هذا تأويل فرقة في قوله :  
﴿ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ ، وقالت فرقة : معناه : أَوْ يُكْسِبُهُمْ شرفًا ،  
ويُبْقِي عليهم إيمانهم وذكراً صالحاً في الغابرين . وقرأ الحسن البصري :  
﴿ أَوْ يُحْدِثُ ﴾ ساكنة الشاء ، وقرأ مجاهد : ﴿ أَوْ نُحْدِثُ ﴾ بالنون  
وسكون الشاء ، ولا وجه للجزم إلَّا على تسكين حرف الإعراب استثقلاً

لحركته ، وهذا نحو قول جرير :

..... وَلَا تَعْرِفُكُمْ الْعَرَبُ (١)

وقوله تعالى : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ فتح للقول ؛ لأنه لما قدم صفة سلطانه يوم القيامة وعظم قدرته وذلة عبيده وتلطّفه بهم ، ختم ذلك بهذه الكلمات ، وجعل بعد ذلك الأمر بنوع آخر من القول .  
وقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ ﴾ ، قالت فرقة : سببه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخاف وقت تكليم جبريل عليه السلام له أن ينسى أول القرآن ، فكان يقرأ قبل أن يستتم جبريل عليه السلام الوحي ، فنزلت الآية في ذلك (٢) ، وهي بمعنى قوله تعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (٣) ، وقالت فرقة أخرى : سبب هذه الآية

(١) هذا جزء من بيت ، وهو ثاني ثلاثة أبيات قالها جرير يهجو بني العم وقد أعانوا عليه الفرزدق ، والبيت بتمامه :

سَيَرَوْا بَنِي الْعَمِّ فَلِأَهْوَازٍ مَنَازِلَكُمْ      وَنَهْرُ نَيْرَى وَلَا تَعْرِفُكُمْ الْعَرَبُ  
ونهر نيرى : بلد من نواحي الأهواز . والشاهد فيه كما قال ابن جني ونقله عنه ابن عطية أنه مما سَكُنَ استقلاً . وأصل الكلام : « وَلَا تَعْرِفُكُمْ الْعَرَبُ » بضم الفاء ، ولكن الشاعر سكنها لاستثقال الضمة عليها .

(٢) أخرج ابن أبي حاتم عن السدي رضي الله عنه : قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه جبريل بالقرآن أتعب نفسه في حفظه حتى يشق على نفسه ، يتخوف أن يصعد جبريل ولم يحفظه فينسى ما عليه ، فقال الله : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ ، وقال : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ .

(٣) الآية (١٦) من سورة (القيامة) .

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أُوحيَ إليه القرآن أمر بكتبه للحين ، فأمر الله تعالى في هذه الآية أن يتأنى حتى تُفسر له المعاني وتقرر عنده (١) . وقالت فرقة : سبب الآية أن امرأة شكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن زوجها لطمها . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : (بَيْنَكُمَا الْقِصَاصُ) ، ثم نزلت (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ) (٢) ، ونزلت هذه الآية بمعنى التَّثَبُّت في الحكم بالقرآن حتى يتبين (٣) ، والله أعلم . وقرأ الجمهور : (مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ) ، وقرأ عبد الله بن مسعود : (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقْضِي إِلَيْكَ وَحْيَهُ) ، وبقي الآية بين ، رغبة في خير .

قوله عز وجل :

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا ۝١١٥  
وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ۝١١٦ فَقُلْنَا يَنْقَادُ  
إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۝١١٧﴾

(١) أخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر . وابن أبي حاتم ، عن مجاهد رضي الله عنه في قوله : ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ قال : لا تُمْلِهِ على أحد حتى نُتِمَّه لك ، وأخرج عبد الرزاق . وعبد بن حميد نحوه عن قتادة رضي الله عنه .

(٢) من الآية (٣٤) من سورة (النساء) .

(٣) أخرجه القريائي ، وابن جرير : وابن المنذر ، وابن أبي حاتم . وابن مردويه .

عن الحسن رضي الله عنه . (الدر المنثور) .

قال الطبري رحمه الله : المعنى : وإنَّ يعرض - يا محمد - هؤلاء الكفرة عن آياتي ويخالفوا رُسُلِي ويطيعوا إبليس ، فَقَدِمَا فعل ذلك أبوهم آدم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تأويل ضعيف ؛ وذلك أن كون آدم مثالا للكفار الجاحدين ليس بشيء ، وآدم إنما عصى بتأويل ، ففي هذا غضاضة عليه صلى الله عليه وسلم ، وإما الظاهر في هذه الآية إما أن يكون ابتداء قصص إبراهيم لا تعلق له بما قبله ، وإما أن يجعل تعلقه أنه لما عهد إلى محمد صلى الله عليه وسلم ألا يجعل بالقرآن مثل له بنبي قبله عهد إليه فنسي فعوقب ليكون أشدَّ في التحذير وأبلغ في العهد إلى محمد صلى الله عليه وسلم . والعهد هنا في معنى الوصية ، و [نَسِيَ] معناه : ترك ، ونسيان الذهول لا يمكن هنا لأنه لا يتعلق بالناسي عقاب ، وقرأ الأعمش : [فَنَسِيَ] بسكون الياء ، ووجهها طلب الخفة . و «العزم» : المضي على المعتقد في أي شيء كان . وآدم عليه السلام قد كان معتقده ألا يأكل من الشجرة ، لكنه لما وسوس إليه إبليس لم يعزم على معتقده ، وعبر بعض المفسرين عن العزم هنا بالصبر والحفظ وغير ذلك مما هو أعم من حقيقة العزم ، والشيء الذي عهد لآدم عليه السلام هو ألا يقرب الشجرة . وأعلم مع ذلك أن إبليس عدو له . وقال أبو أمامة رضي الله عنه : لو أن أحلام بني آدم جمعت منذ خلق

الله الخلق إلى يوم القيامة ووضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم عليه السلام في كفة أخرى لرجحهم ، وقد قال الله تبارك وتعالى :  
(وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) .

وقوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) الآية ابتداء قصة ، والعامل في [إِذْ] فعلٌ مضمّر ، وقد تقدم استيعاب هذه القصة ، ولكن نذكر من ذلك ما تقتضيه ألفاظ هذه الآية ، فالملائكة قيل كان جميعهم مأموراً بذلك : وقيل : بل فرقة فاضلة منهم عددهم اثنان وعشرون . و «السُّجُودُ» الذي أمروا به سجود كرامة لآدم صلوات الله عليه ، وعبادة لله تعالى . وقوله : (إِلَّا إِبْلِيسَ) استثناء متصل في قول من جعل إبليس من الملائكة ، ومنقطع في قول من قال : هو من قبيلة غير الملائكة يقال لها الجن . وقوله : (فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى) ، أي : لا يقع منكما طاعة له في إغوائه فيكون ذلك سبب خروجكما من الجنة . ثم خصص آدم عليه السلام بقوله : [فَتَشْقَى] من حيث كان المخاطب أولاً المقصود في الكلام ، وقيل : بل ذلك لأن الله تعالى جعل الشقاء في معيشة الدنيا في حيز الرجال . ورؤي أن آدم عليه السلام لما أهبط أهبط معه ثور أحمر ، فكان يحرث ويمسح العرق ، فهذا هو الشقاء الذي خوَّف منه .



قوله عز وجل :

﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۖ ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۖ ﴿١١٩﴾ فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَادُمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّيَالَى ۖ ﴿١٢٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ۖ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۖ ﴿١٢١﴾ ﴾

المعنى : إن لك يا آدم نعمة تامة وعطية مستمرة ألا يصيبك جوع ولا عري ولا ظمأ ولا بروز للشمس تؤذيك ، وهو الضحى (١) ، وقرأ نافع ، وعاصم - في رواية أبي بكر - : [وَأَنَّكَ] بكسر الألف ، وقرأ الباقر وحفص عن عاصم : [وَأَنَّكَ] بفتح الألف ، وجعل الله تبارك وتعالى في هذه الآية الجوع مع العري ، والظمأ مع الضحى ، وكان عرف الكلام أن يكون الجوع مع الظمأ للتناسب ، والعري مع الضحى لأنها لا تتضاد ، والعري يمس بسببه البرد فيؤذي ، والحر يفعل ذلك بالضاحي ، وهذه الطريقة مهيبة في كلام العرب أن تفرق النسب ، ومنه قول امرئ القيس :

(١) الضحى بالياء هو مصدر : ضَحَا الرَّجُلُ ، بمعنى : برز للشمس ، ومثلها في ذلك الضحوا بالواو - قال في اللسان : « ضَحَا الرَّجُلُ ضُحُوًّا وَضُحُوًّا وَضُحِيًّا : برز للشمس . وضَحَا الرَّجُلُ وَضُحِيَ يَضْحَى في اللغتين معاً ضُحُوًّا وَضُحِيًّا : أصابته الشمس » .

كَأَنِّي لَمْ أَرْكَبْ جَوَادًا لِلذَّةِ وَلَمْ أَتَبَطَّنْ كَاعِبًا ذَاتَ خَلْخَالٍ  
 وَلَمْ أَسْبِ الزُّقَّ الرَّوِيَّ وَلَمْ أَقُلْ لِيخِيلِي كَرِّي كَرَّةً بَعْدَ إِجْفَالٍ (١)  
 وذهب بعض الأدباء إلى أن بيتي امرئ القيس فيهما محافظة للنسب ،  
 وأن ركوب الخيل للصيد وغيره من اللذات يناسب تبطن الكاعب .  
 ومن الضحى قول الشاعر :

رَأَتْ رَجُلًا أَمَّا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ      فَيَضْحَى وَأَمَّا بِالْعَشِيِّ فَيَخْصَرُ (٢)

(١) البيتان من لاميته المعروفة : ( أَلَا انْعِمْ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلَلُ الْبَالِي ) ، وتعتبر من أفضل شعره بعد المعلقة ، وهي قصيدة وجدانية يصور فيها الشاعر مجونه وتصاييه وصيدته وقنصه وسعيه إلى المجد وعشقه للنساء ، والتَّبَطَّنْ : المباشرة والملازمة . والكاعِبُ هي الفتاة التي برز ثديها ، والخلخال : حلقة معروفة تلبسها المرأة في رجلها ، والزُّقُّ : وعاء الخمر ، وسَبَّأَ الزُّقُّ : اشترى الخمر ليشربها ، والرَّوِيُّ : الممتلئ ، والكَرُّ : العودة للهجوم ، والإجْفَالُ : الفزع والهروب في الحرب . قالوا : وقد جعل امرئ القيس ركوب الخيل للصيد واللذة مع مباشرة الكاعب ذات الخلخال . وجعل شراء الخمر وشربها مع الفروسية وركوب الخيل للهجوم في الحرب ، وكان عُرِفَ الكلام أن يجمع بين ركوب الخيل للصيد واللذة وركوبها للفروسية والهجوم في الحرب . وأن يجمع بين شرب الخمر ومباشرة الكاعب الحسناء ، لكن مهيح الكلام كما يقول ابن عطية أن تفرق العرب النسب . وألا تجمع بين الأشياء المتناسبة ، وبعض الأدباء قالوا : إن هناك تناسباً في بيتي امرئ القيس . حيث قرن لذة ركوب الخيل بلذة ركوب النساء في البيت الأول ، وهكذا تختلف آراء النقاد في العمل الفني من حيث التناسب والتضاد .

(٢) البيت لعمر بن أبي ربيعة ، وهو في الديوان . وفي اللسان ( ضحاً ) غير منسوب . وهو من قصيدته التي يقول في مطلعها :  
 أَمِنْ آلِ نَعْمٍ أَنْتَ غَادَ فَمُبْكِرُ      غَدَاةٍ غَدِ أَمْ رَائِحُ فَمُهَجْرُ ؟  
 ومعنى يَضْحَى : يضيئه حرُّ الشمس ، نقل ذلك في اللسان عن الأزهري ، واستشهد بهذا البيت ، وفيه : « ويقال لكل من كان بارزاً في غير ما يُظِلُّهُ وَيُكِنُّهُ : إنه لتَصَاحٍ ، ويَخْصَرُ هو من الخَصَرِ بالتحريك ، وهو البرد يجده الإنسان في أطرافه .

و «وَسَوَّسَهُ الشَّيْطَانُ» قالوا : كانت دون مشافهة إلقاء في النفس ،  
وقيل : بل كانت بالمشافهة والمخاطبة ، وهو ظاهر القصة من غير  
ما موضع ، وكان دخوله إلى الجنة - فيما رُوي - في فم الحية ،  
وكان آدم عليه السلام قد قال الله له : لا تأكل من هذه الشجرة ،  
وعين له شجرة قد تقدّم الخلاف في جنسها ، فلما وصفها له إبليس  
أنها شجرة الخلد التي من أكلها كان ملكاً مخلّداً ، عمّد آدم عليه  
السلام إلى غير تلك التي نهى عنها من جنسها فأكلها بتأويل أن النهي  
كان على الندب لا على التحريم ، وسارعت إلى ذلك حواء وكانت  
معه في النهي ، فلما رآها آدم عليه السلام قد أكلت أكل ، فطارَت  
عنهما ثيابهما ، وظهر تبرُّء الأشياء منهما ، وبدت سواتهما . وقوله :  
﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ﴾ معناه : جعلاً يفعلان ذلك دائماً ، و [يَخْصِفَانِ]  
معناه : يلفقان ويضمّان شيئاً إلى شيء ، فكانا يستتران بالورق ،  
وروي أنه كان من ورق التين .

ثم نصّ (١) تعالى على آدم أنه عصي ، و [غَوَى] معناه : ضلّ ،  
من الغي الذي هو ضد الرشد ، ومنه قول الشاعر :  
فَمَنْ يَلْتَقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوَ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَانِمَا (٢)

(١) في بعض النسخ : «ثم قصّ تعالى على آدم» .

(٢) هذا البيت من المعاني التي سبق إليها المرقش الأصغر ، ربيعة بن سفيان بن سعد ،  
وهو عمّ طرفة ، وابن شقيق المرقش الأكبر . وهو من قصيدة له يقول في مطلعها :

(ألا يا أسلمي لا صرّم لي اليوم فاطمًا =

وَقَرَأْتَ فِرْقَةً : ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ﴾ بفتح الألف عطفاً على قوله :  
 ﴿أَلَّا تَجُوعَ﴾ ، وَقَرَأْتَ فِرْقَةً : ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ﴾ عطفاً على قوله :  
 تعالى : ﴿إِنَّ لَكَ﴾ (١) .

قوله عز وجل :

﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَقَتَبَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۖ ﴿١٢٦﴾ قَالَ أَهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ  
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَلِمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا  
 يَشْقَىٰ ۖ ﴿١٢٧﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ ۖ ﴿١٢٨﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۖ ﴿١٢٩﴾  
 قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ ءَايَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسىٰ ۖ ﴿١٣٠﴾﴾

[اجْتَبَاهُ] معناه : تخيره واصطفاه ، و ﴿قَتَبَ عَلَيْهِ﴾ معناه :  
 رجع به من حال المعصية إلى حال الندم وهداه لصالح الأقوال والأعمال ،  
 وأمضى عقوبته عز وجل في إهباطه من الجنة .

وهي في المفضليات تحت رقم ٥٦ ، والبيت هو رقم ٢٢ من المفضلية ، وهو في حماسة البحري .  
 وفي المرزباني ، وشعراء الجاهلية . واللسان (غوى) ، قال : «الغِيُّ : الضلالُ والحِيَةُ ،  
 غَوَى غَيًّا وَغَوِيَ غَوَايَةً : ضَلَّ . . . وَأَغْوَاهُ هُوَ ، وَأُنْشِدَ لِلْمَرْقَشِ : (فَمَنْ يَلْتَقِ  
 خَيْرًا . . . الْبَيْت) .

هذا وفي القرطبي نقلاً عن بعض العلماء أن معنى (غوى) فسَدَ ، وأن الغِيَّ هو الفساد ،  
 وعلى هذا فمعنى الآية : ففسد عيشه بنزوله إلى الدنيا ، يعني آدم عليه السلام ، قال القرطبي :  
 وهو تأويل حسن ، وهو أولى من تأويل من يقول : (غَوَى) معناه ضَلَّ .  
 (١) قال أبو حيان : ويجوز أن يكون على الابتداء .

وقوله تعالى : [أَهْبِطًا] مخاطبة لآدم وحواء ، ثم أخبرهما بقوله :  
 [جَمِيعًا] أن إبليس والحية يهبطان معهما ، وأن العداوة بينهم وبين  
 أنسآلهم إلى يوم القيامة ، و [عَدُوًّا] يوصف به الواحد والاثنان والجمع .  
 وقوله تعالى : ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ شرط ، وجوابه في قوله : ﴿فَمَنْ  
 اتَّبَعَ هُدَايَ﴾ وما بعده إلى آخر القسم الثاني ، والهدى معناه دعوة  
 ترعى . ثم أعلمهم أن من اتبع هداؤه وآمن به فإنه لا يضل في الدنيا  
 ولا يشقى في الآخرة . وأن من أعرض عن ذكر الله وكفر به فإن له  
 معيشة ضنكاً ، و «الضنكُ» : النكد الشاق من العيش في المنازل  
 أو في مواطن الحرب ونحوها ، ومنه قول عنتره :  
 . . . . . وإن نزلوا يوماً بضنك أنزل (١)

(١) هذا جزء من بيت لعنرة ، وهو من قصيدة له يُعرَض فيها بقيس بن زهير سيد  
 بني تميم . فقد حمى عنرة بني عبس من تميم في إحدى المعارك ، فقال قيس : « والله  
 ما حمى الناس إلا ابن السوداء » ، والبيت بتمامه مع بيت قبله :

إنني أمرؤ من خير عبس منصباً شطري وأحمي سائري بالمنصـل  
 إن يلحقوا أكرز وإن يستلحموا أشدد وإن يلفوا بضنك أنزل  
 والمعنى : إن لحقهم العدو يوماً فإني لا أهرب بل أعود فأقابل العدو بالهجوم ، وإن اشتبكوا  
 في معركة والتحموا بعدوهم في القتال أشدد من هجومي وقتالي ، وإن اشتدت الضائقة عليهم  
 في المعركة نزلت عن فرسي حتى أتجنب التحام الخيل ، وفي القصيدة نفسها يقول :

إن المنيّة لو تمثّل مُثَلّت مثلي إذا نزلوا بضنك الثمنـزل  
 وهو شاهد لعنى الضنك مثل الشاهد في البيت الذي ذكره المؤلف .

يوصف به الواحد والجمع والمؤنث ، وقرأت فرقة : [ضُنْكَى] (١) ،  
 أتبعت بالصفة لفظه «المعيشة» . واختلف الناس في المعيشة الضنك .  
 متى هو الوقت الذي هي فيه - فقالت فرقة : هي الدنيا ، ومعنى ذلك  
 عندهم أن الكافر وإن كان متسع الحال والمال فمعه من الحرص والأمل  
 والتعذيب بأُمور الدنيا والرغبة واتساع صفاء العيش بذلك ما يصير  
 معيشته ضنكاً ، وقالت فرقة : هي ضنك بأكل الحرام . وقالت فرقة :  
 بل المعيشة الضنك هي في البرزخ ، وهو أن يرى مقعده من النار  
 غدواً ورواحاً ، وبالجمله عذاب القبر على ما رُوي فيه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وحمل هذه الفرقة على هذا التأويل أن لفظ الآية يقتضي أن  
 المعيشة الضنك قبل يوم القيامة بقوله : ﴿ وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ .  
 وبقوله تعالى : ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ . وقالت فرقة : بل  
 المعيشة الضنك في الآخرة ، وهي عذابهم في جهنم وأكلهم الزقوم  
 وغيره ، وذكر الله تعالى ذلك من وعيده لهم ، ثم أخبر عن حالة أخرى  
 هي أيضاً يوم القيامة وهي حشرهم عمياً ، ثم يجيء قوله : ﴿ وَلَعَذَابُ  
 الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ بمعنى هذا الذي ذكرناه من المعيشة الضنك والعمى

(١) على وزن «فعلتى»

ونحوه هو عذابه في الآخرة ، وهو أشد وأبقى من كل ما يقع عليه الظن والتخيل ، فكأنه ذكر نوعاً من عذاب الآخرة ثم ذكر أن عذاب الآخرة أشد وأبقى .

وقرأت فرقة : [وَنَحْشُرُهُ] بالنون ، وقرأت فرقة : [وَيَحْشُرُهُ] وقرأت فرقة : [وَنَحْشُرُهُ] بسكون الراء ، وقرأت فرقة : [أَعْمَى] بفتح الألف ، وقرأت فرقة : [أَعْمَى] بالإمالة ، وقالت فرقة : العَمَى هنا عَمَى البصيرة عن الحجة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولو كان هذا لم يُحَسَّ الكافر بذلك ؛ لأنه مات أعمى البصيرة ويُحْشَر كذلك ، وقالت فرقة : العَمَى هنا عَمَى البصر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا هو الأوجه ، مع أن عَمَى البصيرة حاصل في الوجهين ، وأما قوله تعالى : ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ فمن رآه «في العين» فلا بد أن يتأولها مع هذا إما أنها في طائفتين وإما في موطنين . قوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا﴾ ، [ذَلِكَ] إشارة إلى العَمَى الذي حلَّ به ، أي مثل هذا في الدنيا أن أتتك آياتنا فنسيتها ، و «النسيان» في هذه الآية بمعنى الترك ، ولا مدخل للذهول في هذا

الموضع ، و [تُنْسَى] بمعنى : تُترك في العذاب ، ورُوي أن هذه الآية نزلت في القرشي (١) .

قوله عز وجل :

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِعَائِتِ رَبِّهِ ۖ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ۚ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْهُهُنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينِهِمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ۝١٢٧ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝١٢٨ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝١٢٩ ﴾

المعنى : وكما وصفنا من أليم الأفعال نجزي المسرفين المعتدين الكفار بالله عز وجل . وقوله سبحانه : ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ إن كانت معيشة الضنك في الدنيا أو في البرزخ فجاء هذا وعيداً بعذاب الآخرة بعد وعيد ، وإن كانت المعيشة [الضنك] (٢) في الآخرة

(١) أي في القرشي الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجبال ، فأجابه الله تعالى بقوله : ﴿ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ ۝١٢٩ ﴾ .  
(٢) زيادة لتوضيح المعنى .



فأكَّد الوعيد بعينه بهذا القول الذي جعل به عذاب الآخرة فوق كل عذاب يتخيَّله الإنسان أو يقع في الدنيا .

ثمَّ ابتدأ يُوبِّخهم ويذكر العِبَر بقوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ﴾ .  
 وقرأت فرقة : [يَهْدِ] بالياء بمعنى : يُبَيِّن ، واختلفت هذه الفرقة في الفاعل - فقال بعضهم : الفاعل [كَمْ] ، وهذا قول كوفي ، ونُحاة البصرة لا يجيزونه ؛ لأن [كَمْ] لها صدر الكلام ، وفي قراءة عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه : « أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ مَنْ أَهْلَكُنَا » ، فكان هذه القراءة تناسب ذلك التأويل في [كَمْ] ، وقال بعضهم : الفاعلُ اللهُ عزَّ وجلَّ ، والمعنى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ما جعل اللهُ لهم من الآيات والعِبَر ، فأضاف الفعل إلى الله تعالى بهذا الوجه ، قاله الزجاج .  
 وقال بعضهم : الفاعل مُقَدَّر ، الهدى أو الأمر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

أو النَّظَر والاعتبار ، وهذا أحسن ما يُقَدَّر به عندي (١).  
 وقرأت فرقة : [نَهْدِ] بالتَّوْن ، وهذه القراءة تناسب تأويل من قال في التي قبلها : الفاعل اللهُ ، و [كَمْ] - على هذه الأقوال -

(١) نقل أبو حيان في البحر المحیط هذا الكلام ، ثم علّق عليه بقوله : « وهو قول المبرد ، وليس بجيد ، إذ فيه حذف الفاعل وهو لا يجوز عند البصريين » . وقال أبو البقاء : « الفاعل ما دلَّ عليه (أَهْلَكُنَا) والجملة مفسّرة له » .

نصب بـ [أَهْلَكْنَا] . ثم قيد «الْقُرُونُ» بأنهم يمشي هؤلاء الكفرة في مساكنهم ، فإنما أراد عاداً وثمود والطوائف التي كانت قريش تجوز على بلادهم في المرور إلى الشام وغيره . وقرأت فرقة : [يَمْشُونَ] بفتح الياء ، وقرأت فرقة : [يُمْشُونَ] بضم الياء وفتح الميم وشد الشين ، و «النهي» جمع نُهيّة ، وهو ما ينهى الإنسان عن فعل القبيح .

ثم أعلم عز وجل أن العذاب كان يصير لهم لازماً لولا كلمة سبقت من الله عز وجل في تأخيرهم عنهم إلى أجل مسمى عنده ، فتقدير الكلام : ولولا كلمة سبقت في التأخير لأجل مُسمى لكان العذاب لازماً ، كما تقول : لكان حتماً وواجباً واقعاً ، لكنه قدّم وأخّر ليتشابه رؤوس الآي .

واختلف الناس في الأجل - فيحتمل أن يريد يوم القيامة ، والعذاب المتوعد به - على هذا - هو عذاب جهنم ، ويحتمل أن يريد بالأجل موت كل واحد منهم ، فالعذاب - على هذا - ما يلقي في قبره وما بعده ، ويحتمل أن يريد بالأجل يوم بدر ، فالعذاب - على هذا - هو قتلهم بالسيف ، وبكل احتمال مما ذكرناه قالت فرقة ، وفي صحيح البخاري أن يوم بدر هو اللزام ، وهو البطشة الكبرى .

ثم أمره تبارك وتعالى بالصبر على أقوالهم : إنه ساحر ، إنه كاهن ، إنه كذاب ، إلى غير ذلك ، والمعنى : لا تعجل بهم فهم بمدرجة المهلكة ،

وكون اللّزام يوم بدر أبلغ في آيات نبينا صلى الله عليه وسلم .  
 قوله تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ ، قال أكثر المتأولين : هذه  
 إشارة إلى الصلوات الخمس : ﴿ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ﴾ : صلاة الصُّبح ،  
 ﴿ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ : صلاة العصر ، ﴿ وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ ﴾ : العتمة (١) ،  
 ﴿ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ ﴾ : المغرب والظهر . وقالت فرقة : ﴿ مِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ ﴾ :  
 المغرب والعشاء . ﴿ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ ﴾ : الظهر وحدها (٢) ، ويحتمل  
 اللفظ أن يُراد به قول : «سُبْحَانَ اللَّهِ وبحمده» من بعد صلاة الصبح  
 إلى ركعتي الضُّحى ، وقبل غروب الشَّمس ؛ فقد قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم : ( من سَبَّح عند غُروب الشَّمس تسبيحة غربت بذنوبه ) (٣) .

(١) أي صلاة العشاء .

(٢) الرأي القائل بأن الآية إشارة إلى الصلوات الخمس يؤيده الحديث الذي رواه جرير  
 ابن عبد الله مرفوعاً : قال : كنّا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة  
 البدر . فقال : ( أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته . فإن استطعتم  
 ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ) - يعني العصر والفجر - ثم قرأ جرير :  
 ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ . وهذا الحديث  
 متفق عليه . واللفظ لمسلم .

(٣) أخرج أحمد في مسنده . عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم : ( من أضحى يوماً مُحَرِّماً مُلْتَبِئاً حتى غربت الشمس غربت بذنوبه كما ولدته أمه ) .  
 والرأي القائل بأن المراد بالآية تسبيح الله تعالى بعد صلاة الصبح وقبل صلاة المغرب هو رأي  
 عطاء الخراساني وأبي الأحوص .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وسمى الطرفين أطرافاً على أحد وجهين : إما على نحو قوله :  
 ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ (١) ، وإما على أن يجعل النهار للجنس فلكل  
 يوم طرف ، وهي التي جمع . وإما من قال : ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾  
 لصلاة الظهر وحدها فلا بد له من أن يتمسك بأن يكون النهار للجنس  
 كما قلنا ، أو يقول : إن النهار ينقسم قسمين فصلهما الزوال ، ولكل  
 قسم طرفان ، فعند الزوال طرفان ، الآخر من القسم الأول ، والأول  
 من القسم الآخر ، فقال عن الطرفين : أطرافاً على نحو ﴿فَقَدْ صَغَتْ  
 قُلُوبُكُمَا﴾ ، وأشار إلى هذا النظر أبو بكر بن فورك في «المشكل» .  
 و «الآناء» جمع (إنّي) وهي الساعة من الليل ، ومنه قول الهذلي :  
 حُلُوٌّ وَمَرٌّ كَعِطْفِ الْقِدْحِ مِرَّتُهُ في كلّ إنّي قِصَاةُ اللَّيْلِ يَنْتَعِلُ (٢)

(١) من الآية (٤) من سورة (التحریم) ، وقد قال العلماء في جمع القلوب هنا : إن  
 من شأن العرب إذا ذكروا الشيئين من اثنين أن يجمعوهما لأنه لا يُشكَل ، وقيل : كلُّ ما ثبتت  
 الإضافة فيه مع التثنية فلفظ الجمع أليق به لأنه أمكن وأخف ، وقيل في آيتنا هنا : النهار له  
 أربعة أطراف : عند طلوع الشمس ، وعند غروبها ، وعند زوال الشمس ، وعند وقوفها  
 للزوال ، وقيل : المراد بالأطراف الساعات لأن الطرف آخر الشيء .

(٢) الهذليُّ القائل لهذا البيت هو المتنخل ، مالك بن عمرو بن عثم بن سويد اللحياني  
 الهذليُّ ، والبيت أحد أبيات قالها في رثاء ابنه أُنَيْلَةَ ، وهو في اللسان (أنى) . وفي (الشعر  
 والشعراء) ، و (الطبري) ، وعِطْفُ الشيء : جانبه . والقِدْحُ السَّهْمُ قبل أن يَنْصَلَّ  
 أو يُرَاشَ ، والمِرَّةُ : القوة والشكيمة والإرادة : أصلها من إمرار الحبل ، أي إحكام فتله ،  
 والإنّي : واحد آناء الليل وهي ساعاته ، قال الزجاج : «يقال فيه إنّي وإنّي» ، فمن قال إنّي  
 فهو مثل نحيي وأنحاء . ومن قال إنّي فهو مثل معي وأمعاء ، ويتعلل : يركب الأرض =

وقالت فرقة : الآية إشارة إلى نوافل ، فمنها آناء الليل ، ومنها قبل طلوع الشمس ، وركعتا الفجر والمغرب أطراف النهار . وقرأ الجمهور : ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ بفتح التاء ، أي : لعلك تُثاب على هذه الأعمال بما ترضى به ، وقرأ الكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : ﴿لَعَلَّكَ تُرَضَّى﴾ ، أي : لعلك تُعطى ما يُرضيك (١) .

قوله عز وجل :

﴿وَلَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۖ﴾ (١٢١) وَأَمْرًا هَلْكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرَ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَّحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ﴾ (١٢٢) وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ۖ﴾

قال بعض الناس : سبب هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل به ضيف فلم يكن عنده شيء ، فبعث إلى يهودي ليسلفه

= الصلبة وما فيها من حرّات ، وقد روى ابن الأثير البيت بلفظ آخر . ذكر ذلك صاحب اللسان . وهو :

السَّالِكُ الثَّغَرِ مَحْشِيًا مَسْوَارِدُهُ بِكُلِّ إِنْسِي قَضَاهُ اللَّيْلُ يَنْتَعِلُ والحقيقة أنه جمع بين صدر بيت آخر وبين عجز هذا البيت . والروايتان في اللسان . والأبيات كاملة في الشعر والشعراء . ويروى : ( حذاه الليل ) بدلاً من ( قضاه الليل ) .

(١) وهي أيضاً قراءة أبي حيوة ، وطلحة ، وأبي عمارة ، قال ابن خالويه في كتابه ( الحجة ) : « والأمر في القراءتين قريب ، لأن من أرضي فقد رضى . ودليله قوله تبارك وتعالى : ﴿ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴾ .

شعيراً ، فأبى اليهودي إلّا برهن . فبلغ الرسول ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ( والله إنني لأمين في السماء أمين في الأرض ) ، فرهنه درّعه ، فنزلت الآية في ذلك (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا مُعْتَرَضٌ أَنْ يَكُونَ سَبَباً ؛ لِأَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةً وَالْقِصَّةَ الْمَذْكُورَةَ مَدْنِيَّةً فِي آخِرِ عُمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ؛ لِأَنَّهُ مَاتَ وَدَرَّعَهُ مَرَهُونَةً بِهَذِهِ الْقِصَّةِ الَّتِي ذَكَرْتُ ، وَإِنَّمَا الظَّاهِرُ أَنَّ الْآيَةَ مُتَنَاسِقَةٌ مَعَ مَا قَبْلَهَا ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَبَخَّهَمُ عَلَى تَرْكِ الْإِعْتِبَارِ بِالْأُثْمِ السَّابِقَةِ ، ثُمَّ تَوَعَّدَهُم بِالْعَذَابِ الْمُؤَجَّلِ ، ثُمَّ أَمَرَ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالِاحْتِقَارِ لَشَأْنِهِم وَالصَّبْرِ عَلَى أَقْوَالِهِم وَالْإِعْرَاضِ عَنْ أَمْوَالِهِمْ وَمَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الدُّنْيَا ؛ إِذْ ذَلِكَ مَنْصَرَمٌ عَنْهُمْ ، صَائِرٌ بِهِمْ إِلَى خِزْيٍ (٢) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ﴾ أَبْلَغُ مِنْ « وَلَا تَنْظُرْ » . لِأَنَّ الَّذِي يَمُدُّ بَصَرَهُ إِنَّمَا يَحْمِلُهُ عَلَى ذَلِكَ حَرَصٌ مُقْتَرَنٌ ، وَالَّذِي يَنْظُرُ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن راهويه ، والبزار . وأبو يعلى ، وابن جرير ، وابن المنذر . وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والحرّائطي ، وأبو نعيم . عن رافع . (فتح القدير والدر المنثور) .

(٢) نقل القرطبي كلام ابن عطية هذا . ثم عقّب عليه بقوله : « قلت : وكذلك ما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه مرّ بإبل بني المصطلق وقد عيسّت في أبوابها وأبعارها من السّمَن فتفتّق بثوبه ثم مضى لقوله عزّ وجلّ : ﴿ وَلَا تَسُدَّنَّ عَيْنَيْكَ لِأَنِّي مِمَّا مَتَّعْنَاهُ بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ الآية » . ومعنى « عيسّت في أبوابها » : أن أبوابها وأبعارها قد جفّت على أفخاذها ، وهذا يكون من الشحم .

قد لا يكون ذلك معه . و «الْأَزْوَاجُ» : الأنواع ، فكأنه قال : إلى ما متعنا به أقواماً منهم وأصنافاً ، وقوله : ﴿ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ شبه نعيم هؤلاء الكفار بالزهر ، وهو ما اصفر من النور ، وقيل : الزهرُ : النورُ جملة ؛ لأن الزهر له منظر ثم يضمحل ، فكذا حال هؤلاء ، ونصب [ زَهْرَةَ ] يجوز أن يكون بإضمار فعل تقديره : جعلناه زهرة ، ويجوز أن ينصب على الحال ، وذلك أن تعريفها ليس بمحض (١) . وقرأت فرقة : [ زَهْرَةَ ] بالتنوين ، وقرأت فرقة : [ زَهْرَةَ ] بالهاء مُسَكَّنَةً ، وقرأت فرقة : [ زَهْرَةَ ] بفتح الهاء (٢) . ثم أخبر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن ذلك إنما هو ليختبرهم به ، ويجعله فتنة لهم وأمراً يجازون عليه بالسوء لفساد قلوبهم فيه ، ورزقُ الله تعالى الذي أحله للمتقين من عباده خيراً وأبقى ، أي : ورزق الدنيا خير ، ورزق الآخرة أبقى ، وبين أنه خير من رزق الدنيا . ثم أمره تبارك وتعالى بأن يأمر أهله بالصلاة ويمثلها معهم ويصطبر عليها ويلازمها . وتكفل هو برزقه ، لا إله إلا هو ، وأخبره أن العاقبة لأولي التقوى وفي حيزها ، فثم نصرُ الله في الدنيا ورحمته في

(١) كثرت الآراء في إعراب قوله تعالى : [ زَهْرَةَ ] - فقيل : هي مفعول ثانٍ لـ ( مَتَّعْنَا ) على تضمينه معنى ( أَعْطَيْنَا ) ، وقيل : منصوبة على الذم ، وقيل : بل هي بدل من محل الجار والمجرور . وقيل : هي بدل من [ أَزْوَاجاً ] على تقدير : ذوي زهرة ، وقيل غير ذلك . (٢) أجاز الزمخشري في [ زَهْرَةَ ] بفتح الهاء أن تكون جمع زاهر ، مثل كافر وكفرة . قال : « وصفهم بأنهم زاهرو هذه الدنيا لصفاء ألوانهم مما يلهون ويتمتعون ، وتهلّل وجوههم ، وبهاء زيّهم . بخلاف ما عليه المؤمنون من شحوب الألوان وتقشف الثياب .

الآخرة ، وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، ويدخل في عمومه جميع أمته ، ورُوي أن عروة بن الزبير رضي الله عنه كان إذا رأى شيئاً من أخبار السلاطين وأحوالهم بادر إلى منزله ودخله وهو يقرأ هذه الآية ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ، ثم يُنادي : الصلاة الصلاة يرحمكم الله ، ويصلي ، وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوقظ أهل داره لصلاة الليل ويصلي ويتمثل بهذه الآية (١). وقرأ الجمهور : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ بضم القاف ، وقرأت فرقة : ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ بسكونها .

ثم أخبر تعالى عن طوائف من الكفار قالوا عن محمد صلى الله عليه وسلم : ﴿لَوْ لَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي بعلامة مما اقترحناها عليه ، أو مما يبهر ويضطر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ورسل الله تعالى إنما اقترنت معهم آيات معرضة للنظر ، مخفوفة بالبراهين العقلية ، ليضل من سبق في علم الله ضلاله ، ويهتدي من سبق هداه ، فوبّخهم الله تعالى بقوله : ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي

(١) أخرج أبو عبيد ، وسعيد بن منصور . وابن المنذر ، والطبراني في الأوسط . وأبو نعيم في الحلية ، والبيهقي في شعب الإيمان بسند صحيح عن عبد الله بن سلام ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزلت بأهله شدة أو ضيق أمرهم بالصلاة ، وتلا : ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ الآية (الدر المنثور) .



الصُّحُفِ الْأُولَى) يعني التَّوراة ، أعظم شاهد وأكبر آية له . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم : [تَأْتِيهِمْ] على لفظ [بَيِّنَةٌ] ، وقرأ الباقون وأبو بكر عن عاصم : [يَأْتِيهِمْ] بالياء على المعنى ، وقرأت فرقة : (بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ) بالإضافة إلى [مَا] ، وقرأت فرقة : [بَيِّنَةٌ] بالتنوين ، و [مَا] بدلٌ على هذه القراءة ، وقرأت فرقة : (بَيِّنَةٌ مَا) بالنصب ، و [مَا] - على هذه القراءة - فاعلة بـ [تَأْتِي] ، وقرأ الجمهور : (فِي الصُّحُفِ) بضم الحاء ، وقرأت فرقة : (فِي الصُّحُفِ) بسكونها .

قوله عز وجل :

﴿ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَاتِكَ مِّن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَى ۖ ﴿١٢٤﴾ قُلْ كُلُّ مَتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَن أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ۖ ﴿١٢٥﴾ ﴾

أخبر الله تعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أنه لو أهلك هذه الأئمة الكافرة قبل إرساله إليهم محمداً صلى الله عليه وسلم لقامت لهم حُجَّة وقالوا : (لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) الآية . وروى أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : (يحتج على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة : الهالك في الفترة ، والمغلوب على عقله ، والصبي الصغير ، فيقول المغلوب على عقله :

رَبِّ ، لِمَ لَمْ تَجْعَلْ لِي عَقْلاً ؟ ويقول الصبي نحوه ، ويقول الهالك في الفترة : يا رَبِّ : لِمَ لَمْ تُرْسِلْ إِلَيَّ رَسُولاً ؟ ولو جاءني لكنت أطوع خلقك لك ، قال : فترفع لهم نارٌ ، ويقال لهم : رُدُّوْهَا ، قال : فَيَرُدُّهَا من كان في علم الله أنه سعيد ، ويكعُ عنها الشَّقِيُّ ، فيقول الله تبارك وتعالى : إِيَّايَ عصيتم ، فكيف برسلي لو أَتَتْكُمْ ؟ (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فَأَمَّا الصَّبِيُّ والمَغْلُوبُ على أمره فَبَيِّنُ أمرهما : وَأَمَّا صاحب الفترة فليس ككفار قريش قبل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن كفار قريش وغيرهم ممن علم وسمع عن نبوة ورسالة في أقطار الأرض فليس بصاحب فترة ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد قال للرجل الذي سأله عن أبيه : (أبي وأبوك في النار) (٢) ، ورأي عمرو بن لحي في النار ، إلى غير

(١) أخرجه أبو داود في الحدود . والترمذي في الطلاق . وأخرج نحوه أحمد في مسنده (٤-٢٤) . عن الأسود بن سريع . وفيه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : (أربعة يوم القيامة : رجل أصم لا يسمع شيئاً . ورجل أحمق . ورجل هرم . ورجل مات في فترة . فأما الأصم فيقول : ربّ جاء الإسلام ولم أسمع شيئاً . وأما الأحمق فيقول : ربّ لقد جاء الإسلام والصبيان يخدفوني بالبعر . وأما الهرم فيقول : ربّ ، لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً . وأما الذي مات في الفترة فيقول : ربّ ما أتاني لك رسول . فيأخذ مواليقهم ليطيعنّه . فيرسل إليهم أن ادخلوا النار . قال : فو الذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً) . وعن أبي هريرة مثل هذا غير أنه قال في آخره : (فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ، ومن لم يدخلها يُسحب إليها) .

(٢) أخرجه أبو داود في السنّة ، وأحمد بن حنبل (٤-١٤) ، ولفظه فيهما : أين أبي ؟ قال : (أبوك في النار) . (المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي) . وفي صحيح مسلم =

هذا مما يطول ذكره ، وإنما صاحب الفترة يفرض أنه آدمي لم يصل إليه أن الله تعالى بعث رسولاً ولا دعاً إلى دين ، وهذا قليل الوجود ، اللهم إلا أن يشذ في أطراف الأرض المنقطعة عن العمران ، والذل والخزي مقترنان بعذاب الآخرة .

ثم أمر الله تعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أن يتوعدّهم ويجبلهم ونفسه على التبرّص وانتظار الفرج ، و « التبرّص » : التّأني ، و « الصّراط » : الطريق . وقرأت فرقة ( من أصحاب الصّراطِ السّوي ) (١) ، وقرأت فرقة : ( الصّراطِ السّواء ) (٢) ، فكان هذه الآية قسمت الفريقين ، أي : ستعلمون هذا من هذا ، وقرأت فرقة : ( الصّراطِ السّواء ) بشدّ الواو وفتحها (٣) ، وقرأت فرقة : ( الصّراطِ السّوء ) بضم السين وهمزة على الواو ، على وزن فُعْلَى (٤) . و ( من أهتدى ) معناه : رشد .

### كامل تفسير سورة طه والحمد لله رب العالمين

= في كتاب الإيمان وفي المسند للإمام أحمد ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أين أبي ؟ قال : ( في النار ) ، قال : فلما رأى ما في وجهه قال : ( إن أبي وأباك في النار ) .

- (١) على وزن فَعِيل ، أي : المستوي .
- (٢) أي : الوَسَط ، وهي قراءة أبي مجلز ، وعمران بن حدير .
- (٣) اختلفت الأصول في ضبط هذه القراءة ، وتداخلت الألفاظ فيها وفي القراءة التالية .
- (٤) قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط : « على وزن فُعْلَى ، أنث لتأنيث الصراط ، وهو ميمٌ يذكّر ويؤنث » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .



هذه السُّورة مَكِّيَّةٌ بإجماع ، وكان عبد الله بن مسعود يقول :  
« الكهف ومريم وطه والأنبياء من العتاق الأول ، وهنَّ من تلادي » (١) ،  
يريد : من قديم ما كسبت وحفظت من القرآن ، كاللَّام التَّلَاد (٢) .  
قوله عزَّ وجلَّ :

﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ ① مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ  
ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ② ﴿

(١) أخرجه البخاري : وابن الضريس ، عن ابن مسعود . والرواية كما في الدر المنثور  
وفتح القدير : ( بنو إسرائيل ، والكهف ، ومريم ، ... الخ الحديث ) .  
(٢) المَالُ التَّلَاد : المَالُ الأصلي القديم ، وقيل : هو الموروث .

رُوي أَنَّ رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبني جداراً ، فمرَّ به آخر في يوم نزول هذه السُّورة ، فقال الذي كان يبني الجدار : ماذا نزل اليوم من القرآن ؟ فقال له الآخر : نزل اليوم ﴿ أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ ، فنفض يده من البنيان وقال : والله لا بنيت أبداً وقد اقترب الحساب .

وقوله تعالى : ﴿ أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ عام في جميع الناس وإن كان المشار إليه في ذلك الوقت كفار قريش ، ويدل على ذلك ما بعده من الآيات ، وقوله : ﴿ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ يريد الكفار .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويُتَّجه من هذه الآية على العصاة من المؤمنين قسطهم .

وقوله تعالى : ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ ﴾ وما بعده مختص بالكفار ، وقوله : ﴿ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَبَّهُمْ ﴾ ، قالت فرقة : المراد ما ينزل من القرآن ، وقوله : [ مُحَدَّثٌ ] يريد نزوله وإتيانه إياهم ، لا هو في نفسه . وقالت فرقة : المراد بالذكر أقوال النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الشريعة ، ووعظه وتذكيره ، فهو مُحَدَّثٌ على الحقيقة ، وجعله « مِنْ رَبِّهِمْ » من حيث أن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ، ولا يقول إلا ما هو من عند الله ، وقالت فرقة : « الذِّكْرُ » الرِّسُولُ نفسه ، واحتجت على ذلك بقوله تبارك وتعالى : ﴿ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا ﴾

يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ (١) ، فهو محدث على الحقيقة ،  
ويكون معنى [أَسْتَمَعُوهُ] بمعنى : استمعوا إليه . وقوله : (وَهُمْ يَلْعَبُونَ)  
جملة في موضع الحال ، أي : استماعهم في حال لعب ، فهو غير نافع  
ولا واصل النفس .

قوله عز وجل :

﴿لَا هِيبَةَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ  
أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ أَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ﴿٢﴾ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣﴾﴾

قوله : [لَا هِيبَةَ] حالٌ بعد حال (٢) ، واختلف النحاة في إعراب  
قوله سبحانه : (وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) - فمذهب سيبويه  
أن الضمير في قوله : [وَأَسْرُوا] فاعل ، وأن [الَّذِينَ] بدلٌ منه .  
وأن لغة «أَكَلُونِي البراغيث» ليست في القرآن ، وقال أبو عبيدة  
وغيره : الواو والألف علامة أن الفاعل مجموع ، كالتاء في قولك :

(١) من الآيتين (١٠ ، ١١) من سورة (الطلاق) .

(٢) هذا إذا جعلناها حالاً من الضمير في [أَسْتَمَعُوا] ، ويمكن أن تكون حالاً من  
الضمير في [يَلْعَبُونَ] .

«قامت هند» ، و [الَّذِينَ] فاعل به [أَسْرُوا] ، وهذا على لغة من قال :  
«أَكْلُونِي البراغيث» ، وقالت فرقة : الضمير فاعل ، و [الَّذِينَ]  
مرتفع بفعل تقديره : أَسَرَّهَا الذين ، أو قالها الذين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والوقوف على [الَّنَجْوَى] في هذا القول وفي القول الأول أحسن ،  
ولا يحسن في الثاني . وقالت فرقة : [الَّذِينَ] مرتفع على خبر ابتداء  
مضمرة ، تقديره : هم الذين ظلموا ، والوقف مع هذا حسن . وقالت  
فرقة : [الَّذِينَ] في موضع نصب بفعل تقديره : أعني الذين . وقالت  
فرقة : [الَّذِينَ] في موضع خفض بدل من [النَّاسِ] في قوله : ﴿ أَقْتَرَبَ  
لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه أقوال ضعيفة .

ومعنى : ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ : تكلّموا بينهم بالسّرّ والمناجاة  
بعضهم لبعض ، وقال أبو عبيدة : [أَسْرُوا] : أظهروا ، وهو من  
الأضداد ، ثم بين تعالى الأمر الذي تناجوا به وهو قول بعضهم  
لبعض : ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ﴾ ، ثم قال بعضهم لبعض - على  
جهة التوبيخ في الجهالة - : ﴿ أَفَتَتَّبِعُونَ السَّحَرَ ﴾ ، أي ما يقول ،  
شبهوه بالسحر ، المعنى : أفَتَتَّبِعُونَ السَّحَرَ ؟ ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ ،

أي تدركون أنه سحر ، وتعلمون ذلك ، كأنهم قالوا : تضلُّون عن بيِّنة ومعرفة ، ثم أمر الله تعالى نبيّه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم وللناس جميعاً : ﴿ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، أي : يعلم أقوالكم هذه وهو بالمرصاد في المجازاة عليها .

وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : ﴿ قُلْ رَبِّي ﴾ ، وقرأ حمزة ، والكسائي : ﴿ قَالَ رَبِّي ﴾ على معنى الخبر عن نبيّه صلى الله عليه وآله وسلم ، واختلف عن عاصم ، قال الطبري رحمه الله : وهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الأمصار .

قوله عز وجل :

﴿ بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ بَلْ أِفْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٦٦﴾ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٦٩﴾ ﴾

لما اقتضت الآية التي قبل هذه أنهم قالوا إن ما عنده سحر ، عدد الله تعالى في هذه الآية جميع ما قالته طوائفهم ، ووقع الإضراب بكل مقالة عن المتقدمة لها ليبين اضطراب أمرهم ، فهو إضراب



عن جَعْدٍ مُتَقَدِّمٍ لِأَنَّ الثَّانِي لَيْسَ بِحَقِيقَةٍ فِي نَفْسِهِ . وَ «الْأَضْغَاثُ» :  
 الْأَخْلَاطُ ، وَأَصْلُ الضُّغْثِ : الْقَبِيضَةُ الْمُخْتَاطَةُ مِنَ الْعُشْبِ وَالْحَشِيشِ ،  
 فَشَبَّهَتْ تَخَالِيطَ الْحُلُمِ بِذَلِكَ ، وَهُوَ مَا لَا يَتَفَسَّرُ وَلَا يَتَحَصَّلُ ، ثُمَّ  
 حَكَى قَوْلَ مَنْ قَالَ : إِنَّهُ مُفْتَرٍ قَاصِدٌ لِلْكَذِبِ ، ثُمَّ حَكَى قَوْلَ مَنْ قَالَ :  
 شَاعِرٌ ، وَهِيَ مَقَالَةٌ فَرَقَ عَامِيَّةٌ مِنْهُمْ ، لِأَنَّ نِبْلَاءَ الْعَرَبِ لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِمْ  
 بِالْبِدِيَّةِ أَنَّ مَبَانِي الْقُرْآنِ لَيْسَتْ مَبَانِي شِعْرِ ، ثُمَّ حَكَى اقْتِرَاحَهُمْ  
 وَتَمْنِيَهُمْ آيَةً تَضَطَّرَّهُمْ وَتَكُونُ فِي غَايَةِ الْوُضُوحِ كِنَافَةٍ صَالِحَةٍ عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ وَغَيْرَهَا ، وَقَوْلُهُ : ﴿ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴾ دَالٌّ عَلَى مَعْرِفَتِهِمْ  
 بِإِتْيَانِ الرُّسُلِ الْأُمَمِ الْمُتَقَدِّمَةِ .

وقوله تعالى : ﴿ مَا آمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ قبله كلام  
 مُقَدَّرٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَعْنَى ، تَقْدِيرُهُ : وَالْآيَةُ الَّتِي طَلَبُوهَا عَادَتُنَا أَنَّ الْقَوْمَ  
 إِنْ كَفَرُوا بِهَا عَاجَلْنَاهُمْ ، وَمَا آمَنْتُ قَرْيَةً مِنَ الْقُرَى الَّتِي نَزَلَتْ بِهَا  
 هَذِهِ النَّازِلَةُ ، فَهَذِهِ كَانَتْ تُؤْمِنُ ؟ وَقَوْلُهُ : [ أَهْلَكْنَاهَا ] جُمْلَةٌ فِي مَوْضِعِ  
 الصِّفَةِ لِلْقَرْيَةِ ، وَالْجُمْلُ إِذَا أُتْبِعَتْ النِّكَرَاتُ فَهِيَ صِفَاتٌ لَهَا ،  
 وَإِذَا أُتْبِعَتْ الْمَعَارِفُ فَهِيَ أَحْوَالٌ مِنْهَا .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا ﴾ رَدُّ عَلَى فِرْقَةٍ مِنْهُمْ  
 كَانُوا يَسْتَبْعِدُونَ أَنَّ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنَ الْبَشَرِ رَسُولًا يَشْفُ<sup>(١)</sup> عَلَى نَوْعِهِ مِنْ

(١) أَيُّ يَزِيدُ : الشَّفُّ : الرِّيحُ وَالْفَضْلُ وَالزِّيَادَةُ ، وَهُوَ أَيْضًا النِّقْصَانُ ، بِقَالَ : شَفَّ  
 الْمُدْرَهَمُ يَشْفُ إِذَا زَادَ وَإِذَا قُصَّ .

البشر بهذا القدر من الفضل ، فمثل الله تعالى في الردّ عليهم بمن سبق من الرُّسل من البشر ، وقرأ الجمهور : [يُوحَى] على بناء الفعل للمفعول ، وقرأ حفص عن عاصم : [نُوحِي] بالنون ، ثم أحالهم على سؤال أهل الذِّكر من حيث لم يكن عند قريش كتاب ولا أثارة من علم .

واختلف الناس في أهل الذِّكر ، من هم ؟ فرؤي عن عبد الله بن سلام أنه قال : أنا من أهل الذِّكر ، وقالت فرقة : هم أحبار أهل الكتاب ، ورؤي عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال : أنا من أهل الذِّكر ، وقالت فرقة : هم أهل القرآن .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا موضع ينبغي أن يُتأمل (١) ؛ وذلك أنَّ الذِّكر هو كل ما يأتي من تذكير الله عباده ، فأهل القرآن أهل ذكر ، وهذا أراد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وأمّا المحال على سؤالهم في هذه الآية فلا يصح أن يكونوا أهل القرآن في ذلك الوقت ؛ لأنهم كانوا خصومهم ، وإنما أحيلوا على سؤال أحبار أهل الكتاب من حيث كانوا موافقين لهم على ترك الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فتجيء شهادتهم - بأن الرُّسل قديماً من البشر لا مطعن فيها - لازمة لكفار قريش .

(١) في بعض النسخ : ينبغي أن يتأول .

قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً﴾ ، قيل : الجسد من الأشياء يقع على مالا يتغذى ، ومنه قوله سبحانه : ﴿عَجَلاً جَسَداً﴾ (١) ، فمعنى هذا : ما جعلناهم أجساداً لا تتغذى ، وقيل : الجسد يعم المتغذى من الأجسام وغير المتغذي ، فالمعنى : ما جعلناهم أجساداً وجعلناهم مع ذلك لا يأكلون الطعام كالجمادات أو كالملائكة ، ف ﴿جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً﴾ على التأويل الأول منفي ، وعلى الثاني موجب والنفي واقع على صفة ، وقوله تعالى : ﴿لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ كناية عن الحدث ، ثم نفى عنهم الخلد لأنه من صفات القديم ، وكل محدث فغير خالد في الدنيا

قوله عز وجل :

﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَّشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾  
 لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ وَكَرَّ قَصَمْنَا مِنْ قَبْلِكَ  
 كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١٢﴾ فَلَبَّ أَحْسُوا بِأَسَنَّا  
 إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١٣﴾

هذه وعيد في ضمن وصفه تعالى سيرته في الأنبياء عليهم السلام من أنه يصدق مواعيدهم ، فكذلك يصدق لمحمد صلى الله عليه وسلم

ولأصحابه ما وعدهم من النصر وظهور الكلمة . وقوله : ﴿ وَمَنْ نَشَاءُ ﴾ يعني من المؤمنين ، و « المسرفون » : الكفار المفرطون في غيِّهم وكفرهم ، وكل من ترك الإيمان مسرف .

ثم وبَّخهم تبارك وتعالى بقوله : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ ، والكتاب : القرآن ، وقوله : ﴿ فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ يحتمل أن يريد : فيه الذكر الذي أنزله الله إليكم بأمر دينكم وآخرتكم ونجاتكم من عذابه ، فأضاف الذكر إليهم من حيث هو في أمرهم ، ويحتمل أن يريد : فيه شرفكم وذكركم آخر الدهر كما تُذكر عظام الأئمة ، وفي هذا تحريض ، ثم أكَّد التحريض بقوله : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ، وحركهم بذلك إلى النظر .

ثم مثل لهم على جهة التوعُّد بمن سلف من الأئمة المعذَّبة ، و [ كَمْ ] للتكثير ، وهي في موضع نصب بـ [ قَصَصْنَا ] ، و [ قَصَصْنَا ] معناه : أهلكنا ، وأصل القَصَص : الكسر في الأجرام ، فإذا استعير للقوم والقرية ونحوه فهو ما يشبه الكسر ، وهو إهلاكهم ، فأوقع هذه الأئمة على القرية والمراد أهلها ، وهذا مهيع كثير ، ومنه : ﴿ مَا آمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ (١) ، وقوله : ﴿ وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا ﴾ معناه : خلقنا وأثبتنا أمة أخرى غير المهلكة .

(١) من الآية (٦) من هذه السورة (الأنبياء)

وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَحْسُوا بَأْسَنَا ﴾ وصف عن قرية من القرى المجملة أولاً ، قيل : كانت باليمن تسمى حَضُوراء بعث الله تعالى إلى أهلها رسولاً فقتلوه ، فأرسل إليهم بختنصر صاحب بني إسرائيل ، فهزموا جيشه مرتين ، فنهض في الثالثة إليهم بنفسه ، فلما هزمهم وأعمل القتل فيهم ركضوا هاربين ، ويحتمل ألا يريد بالآية قرية بعينها ، وأنه واصف كل قرية من القرى المعذبة ، وأن أهل كل قرية كانوا إذا أحسوا العذاب من أي نوع كان أخذوا في الفرار ، و « أَحْسُوا » : باشروا بالحواس . و « الرِّكْضُ » : تحريك القدم على الصفة المعهودة ، والفَارُّ والجاري بالجملة راكضٌ ، إمَّا دابة وإمَّا الأرض تشبيهاً بالدابة .

قوله عز وجل :

﴿ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ﴾ ١٣  
 قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ١٤ ﴿ ١٤ ﴾ فَمَا زِلْتَ تِلْكَ دَعْوَتُهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ  
 حَصِيدًا خَمِيدِينَ ١٥ ﴿ ١٥ ﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ١٦ ﴿ ١٦ ﴾

يحتمل قوله تعالى : ﴿ لَا تَرْكُضُوا ﴾ إلى آخر الآية أن يكون من قول رجال بختنصر على الرواية المتقدمة ، فالمعنى على هذا أنهم خدعوه واستهزئوا بهم بأن قالوا للمهاجرين منهم : لا تفروا وارجعوا إلى مواضعكم

لعلَّكم تسألون صلحاً أو جزية أو أمراً يتفق عليه ، فلما انصرفوا أمر بختنصر أن ينادى فيهم : يا ثارات النبي المقتول ، فقتلوا بالسيف عن آخرهم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا كله مروي . ويحتمل أن يكون ﴿ لَا تَرْكُضُوا ﴾ إلى آخر الآية من كلام ملائكة العذاب على التأويل الآخر ، أن الآيات وصف قصة كل قرية ، وأنه لم يُرد تعيين حُضُوراء ولا غيرها ، فالمعنى على هذا أن أهل هذه القرى كانوا باغترارهم يرون أنهم من الله بمكان ، وأنه لو جاءهم عذاب أو أمر لم ينزل بهم حتى يخاصموا أو يسألوا عن وجه تكذيبهم لنبيهم ، فيحتجون هم عند ذلك بِحُجَجٍ تنفعهم في ظنهم ، فلما نزل العذاب دون هذا الذي أملوه وركضوا فارين نادتهم الملائكة - على وجه الهُزء بهم - : لا تركضوا وارجعوا لعلَّكم تسألون كما كنتم تطمعون بسفه رأيكم ، ثم يكون قوله : [حَصِيداً] أي بالعذاب تركوا كالحصيد . و «الإثراف» : التَّنعيم ، و [دَعَاؤُهُمْ] معناه : دعاؤهم وكلامهم ، أي : لم ينطقوا بغير التأسف ، و «الحَصِيدُ» يشبه بحصيد الزرع بالمنجل ، أي ردَّهم الهلاك كذلك ، و [خَامِدِينَ] أي موتى دون أرواحٍ ، مشبَّهين بالنار إذا طفيت .

ولما فرغ وصف هذه الحال وعظ الله تعالى السَّامعين بقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ ، أي : كما ظنَّ

هؤلاء الذين نزل بهم ما نزل : وكما تظنون أيها الكفرة الآن ،  
ففي الآية وعيد بهذا الوجه ، والمعنى : إنما خلقنا هذا كله ليعتبر به  
وينظر فيه ويؤمن بالله بحسبه .

قال بعض الناس : [تُسألون] معناه : تفهمون وتفقهون .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تفسير لا يعطيه اللفظ ، وقالت فرقة : [تُسألون] معناه :  
شيئاً من أموالكم وعرض دنياكم ، على جهة الهزء .

قوله عز وجل :

﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَا تَخَذُنَهُ مِنْ لَدُنَّا إِنَّ كُفَّاءَ عِلِينَ ﴿١٧﴾ بَلْ  
نَقْدِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَائِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا  
تَصِفُونَ ﴿١٨﴾﴾

ظاهر هذه الآية الرد على من قال من الكفار أمر مريم وما ضارعه  
من الكفر ، تعالى الله عن قول المبطلين ، و «اللَّهُوُ» في هذه الآية :  
المرأة . وروى أنها في بعض لغات العرب تقع على الزوجة ، و [إن]  
في قوله : ﴿إِنْ كُفَّاءَ عِلِينَ﴾ يحتمل أن تكون الشرطية ، بمعنى :  
لو كُفَّاءَ عِلِينَ ، ولَسْنَا كَذَلِكَ ، وللمتكلمين هنا اعتراض وانفصال ،  
ويحتمل أن تكون نافية ، بمعنى (ما) ، وكل هذا قد قيل .

و «الْحَقُّ» عامٌ في القرآن والرَّسالة والشَّرع وكل ما هو حق ،  
و «الْبَاطِلُ» أيضاً عامٌ كذلك ، و [يَذْمُغُهُ] معناه : يصيب دماغه ،  
وذلك مُهْلِكٌ في البشر ، فكذلك الحق يهلك الباطل ، و «الْوَيْلُ» :  
الْخِزْيُ وَالْهَمُّ ، وقيل : هو اسم وادٍ في جهنم فهو المراد في هذه الآية ،  
وهذه مخاطبة للكفار الذين وصفوا الله تبارك وتعالى بما لا يجوز عليه  
وما لا يليق به ، تعالى الله وتبارك وتقدس وتنزه عن قولهم ، بل هو  
كما وصف نفسه ، وفوق ما نعت به خلقه ، لَا رَبَّ غَيْرَهُ .

قوله عز وجل :

﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ  
وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾ يُسَبِّحُونَ آلِيلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى : [وَلَهُ] يحتمل أن يكون ابتداء كلام ، ويحتمل أن  
يكون معادلاً لقوله : ﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ﴾ ، كأنه تقسيم الأمر في نفسه ،  
أي : للمختلقين هذه المقالة الويلُ وله تعالى من في السموات والأرض ،  
واللَّام في [لَهُ] لام المِلْك ، و ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعم  
الملائكة والنَّبِيِّينَ وغيرهم ، ثم خصص من هذا العموم من أراد تشريفه



من الملائكة بقوله : ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ ؛ لَأَنَّ [عِنْدَ] هنا ليست في المسافات ، وإنما هي تشريف في المنزلة ، فوصفهم تعالى بأنهم لا يستكبرون عن عبادة الله ، ولا يسأمونها ولا يكلّون فيها . و «الْحَسِيرُ» من الإبل : المُعْيِي ، ومنه قول الشاعر :

لَهُنَّ الْوَجَى كَمْ كُنَّ عَوْنًا عَلَى النَّوَى      وَلَا زَالَ مِنْهَا ضَالِعٌ وَحَسِيرٌ (١)  
و «حَسَرَ» و «اسْتَحَسَرَ» بمعنى واحد ، وهذا موجود في كثير من الأفعال ، وإن كان في استفعل لطلب الشيء .

وقوله تعالى : ﴿لَا يَفْتُرُونَ﴾ ، روي عن كعب الأحبار رحمه الله تعالى أنه قال : جعل الله لهم التَّسْبِيحَ كالنَّفْسِ وطرف العين للبشر ، يقع منهم دائماً دون أن تلحقهم فيه سامة ، وقال قتادة رحمه الله : ذُكِرَ لَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ مَعَ أَصْحَابِهِ إِذْ قَالَ : (تَسْمَعُونَ مَا أَسْمَعُ) ؟ قَالُوا : مَا نَسْمَعُ مِنْ شَيْءٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : (إِنِّي لِأَسْمَعَ أَطِيطُ السَّمَاءَ ، وَحَقٌّ لَهَا أَنْ تَتِطَّ ، لَيْسَ فِيهَا مَوْضِعُ رَاحَةٍ إِلَّا وَفِيهَا مَلَكٌ سَاجِدٌ أَوْ قَائِمٌ) (٢) .

(١) الْوَجَى : الْحَفَى ، يقال : وَجَى الْمَاشِي إِذَا حَفَى . وهو أن يرقَّ القدم ، يقال للإنسان والحيوان ، والنَّوَى : الْبُعْدُ وَالْفَرَاقُ ، وَالضَّالِعُ : الْقَوِي الشَّدِيدُ الْأَضْلَاعُ ، يَصِفُ الْإِبِلَ بِأَنَّهَا أَصِيبَتْ بِالْحَفَى مِنْ كَثْرَةِ مَا سَافَرَتْ وَأَبْعَدَتْ النَّاسَ ، وَأَنَّ فِيهَا الْقَوِي الَّذِي لَا يَزَالُ قَادِرًا عَلَى السَّيْرِ ، وَفِيهَا الضَّعِيفُ الَّذِي أَصِيبَ بِالْعَجْزِ عَنِ السَّيْرِ .  
(٢) الْحَدِيثُ فِي الطَّبْرِيِّ . عَنْ قَتَادَةَ ، وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَابْنُ مَاجَةَ فِي الزَّهْدِ ، كَمَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، (٥ / ١٧٣) .

قوله عز وجل :

﴿ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴾ (٢١) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٣﴾ أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّن مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّن قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾ ﴿

هذه [أم] التي هي بمنزلة ألف الاستفهام ، وهي هنا تقرير وتوقيف ، ومذهب سيبويه أنها بمنزلة (بل) مع ألف الاستفهام ، كأن في القول إضراباً عن الأول ووقفهم الله تعالى بقوله : هل اتَّخَذُوا إِلَهَةً يُحْيُونَ وَيُمِيتُونَ ؟ أي : ليست آلهتهم كذلك ، فهي غير آلهة ؛ لأن من صفة الإله القدرة على الإحياء والإماتة . وقرأت فرقة : [يُنْشِرُونَ] بضم الياء ، بمعنى : يُحْيُونَ غيرهم ، وقرأت فرقة أخرى : [يَنْشُرُونَ] (١) بمعنى يَحْيُونَ هم وتلدوم حياتهم ، يقال : نَشَرَ الميتُ وأنشَره الله . ثم بين تبارك وتعالى أمر التمانع بقوله سبحانه : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (٢) ، وذلك بأنه كان ينبغي بعضهم على بعض

(١) أي بفتح الياء وضم الشين ، فهي مضارع (نَشَرَ) ، أما القراءة بضم الياء وكسر الشين فهي على أن الفعل مضارع (أَنْشَرَ) ، وهما لغتان ، نَشَرَ وَأَنْشَرَ متعديان ، ونَشَرَ يأتي لازماً ، تقول : أَنْشَرَ الله الموتى فَتَنْشِرُوا ، أي : فَحَيُّوا ، قال ذلك صاحب البحر .  
(٢) قال الكسائي وسيبويه : [إِلَّا] هنا بمعنى (غير) ، فلما جعلت (إِلَّا) في موضع =

ويذهب بما خلق ، واقتضاب القول في هذا أَنَّ إِلَهَيْنِ لو فُرِضا فَرَّقَ بينهما الاختلاف في تحريك جِرمٍ وتَسْكِينه ، فمحال أن تتم الإرادتان ، ومحالٌ ألاَّ تتَمَّ جميعاً ، وإذا تَمَّت الواحدة كان صاحب الأُخرى عاجزاً ، وهذا ليس بإِلَه ، وجواز الاختلاف عليهما بمنزلة وقوعه منهما . ونظَرُ آخر ، وذلك أَنَّ كل جزء يخرج من العدم إلى الوجود فمحال أن تتعلَّق به قدرتان . فإذا كانت قدرة أحدهما توجد بَقِيَّ الآخر فَضْلاً لا معنى له في ذلك الجزء ، ثمَّ يتمادى النَّظَرُ هكذا جُزْءاً جُزْءاً . ثم نَزَّهَ تبارك وتعالى نفسه عما وصفه به أهل الجهالة والكفر .

ثم وصف تعالى نفسه بأنَّه ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ﴾ ، وهذا وصف يحتمل معنيين : إمَّا أن يريد أنه بحق ملكه وسُلْطانه لا يُعارض ولا يُسْأَلُ عن شيءٍ يفعله ؛ إذْ له أن يفعل في مُلكه ما يشاء ، وإمَّا أن يريد أنه مُحَكَّمُ الأفعال وواضع كل شيءٍ في موضعه ، فليس في أفعاله سؤالٌ ولا اعتراض . وهؤلاء من البَشَرِ يُسْأَلُونَ لهاتين العِلَّتَيْنِ ؛ لأنَّهم ليسوا مَالِكِينَ ، ولأنَّهم في أفعالهم خَلَلٌ كثير (٢) .

= (غير) أعرب الاسم الذي بعدها بإعراب (غير) ، كما قال الشاعر :

وَكُلُّ أَخٍ مُفْتَارِقُهُ أَخُوهُ لَعَمْرُؤُا أَبَيْكَ إِلَّا الْفَرَقَ قَدَانِ

وقال الفراء : [ إِلَّا ] هنا في موضع (سوى) . والمعنى : لو كان فيهما آلهة سوى الله لفسدنا .

(١) رُوِيَ أن رجلاً قال للإمام علي رضي الله عنه : أجب ربنا أن يُعصى ؟ قال : أَقِيْعُصِي

ربنا قهراً ؟ قال : أرايت إن منعي الهلدي ومنحي الردى أَحْسَنَ إليَّ أمُ أساء ؟ قال :

إن منعتك حَقَّك فقد أساء ، وإن منعتك فضله فهو فضله يؤتيه من يشاء . ثم تلا الآية :

﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ .

ثم قرَّره تعالى ثانية على اتخاذ الآلهة ، وفي تكرار هذا التقرير مبالغة في تكبيره وبيان فسادِه ، وفي هذا التقرير زيادة على الأول ، وهي قوله : ﴿ مِنْ دُونِهِ ﴾ ، فكأنَّه قرَّره هنا على قصد الكفر بالله عزَّ وجلَّ ، ثم دعاهم إلى الحُجَّة والإتيان بالبرهان .

وقوله تعالى : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي ﴾ يحتمل أن يريد بـ [هَذَا] جميع الكتب المنزلة قديمها وحديثها ، أي : ليس فيها برهان على اتخاذ الآلهة من دون الله ، بل فيها ضد ذلك ، ويحتمل أن يريد بقوله : [هَذَا] القرآن ، والمعنى : فيه ذِكرُ الأولين وذكر الآخرين ، فذكر الآخرين بالدعوة وبيان الشرع لهم وردَّهم على طريق النجاة ، وذكر الأولين بقصِّ أخبارهم وذكر الغيوب في أمورهم . ومعنى الكلام - على هذا التأويل - عرض القرآن في معرض البرهان ، أي : هاتوا برهانكم فهذا برهاني أنا ظاهرٌ في ذكر من معي وذكر مَنْ قَبْلِي . وقرأت فرقة : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي ﴾ بالإضافة فيهما ، وقرأت فرقة : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ ﴾ بالإضافة ﴿ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي ﴾ بتنوين [ذِكْرٌ] الثاني وكسر الميم في قوله : ﴿ مِنْ قَبْلِي ﴾ ، وقرأ يحيى بن سعيد (١) ، وابن مصرف بالتنوين في [ذِكْر] من المَوْضِعَيْن وكسر الميم في [مِنْ] في المَوْضِعَيْن ، وضَعَفَ أبو حاتم

(١) في كتب التفسير والقراءات : « يَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ » ، وهو غير يحيى بن سعيد الأنصاري ، ولعلَّ الخطأ من النسخ .

هذه القراءة ، كسر الميم في الأول ، ولم يرَ لها وجهاً (١) .  
ثم حكم عليهم تعالى بأن أكثرهم لا يعلمون الحق لإعراضهم  
عنه ، وليس المعنى : فهم معرضون لأنهم لا يعلمون ، بل المعنى :  
فهم معرضون ولذلك لا يعلمون الحق ، وقرأ الحسن ، وابن محيصن :  
[أَلْحَقْ] بالرفع على معنى : هذا القول هو الحق ، والوقف في هذه  
القراءة على ( لَا يَعْلَمُونَ ) (٢) .

قوله عز وجل :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا  
فَاعْبُدُونِ ۚ ﴾ (٢٥) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ ۚ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾  
لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا الْغَوْلُ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ  
وَلَا يَسْغُفُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾

(١) قال : لأن (مَنْ) دخلت على (مَع) ، وقال أبو الفتح : « هذا أحد ما يدلُّ  
على أن (مع) اسم ، وهو دخول (مِنْ) عليها ، حكى صاحب الكتاب ، وأبو زيد ذلك عنهم :  
جئتُ مِنْ مَعِيهِمْ ، أي : مِنْ عندهم ، فكأنه قال : هذا ذكرٌ مِنْ عندي وَمِنْ قَبْلِي ،  
أي : جئتُ أنا به كما جاء به الأنبياء مِنْ قَبْلِي ، كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ  
كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ .

(٢) ويكون قوله سبحانه : [أَلْحَقْ] مستأنفاً ، وتقدير الكلام : « هذا الحق » ، فهو  
خبر مبتدأ محذوف ، ويوقف أيضاً على [أَلْحَقْ] ثم يستأنف الكلام فيقال : ﴿ فَهُمْ  
مُعْرِضُونَ ﴾ .

لَمَّا أَخْبَرَهُمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ لِإِعْرَاضِهِمْ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِإِعْلَامِهِ أَنَّهُ مَا أَرْسَلَ رَسُولًا قَطُّ إِلَّا أَوْحَى إِلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرْدٌ صَمَدٌ ، وَهَذِهِ عَقِيدَةٌ لَمْ تَخْتَلَفْ فِيهَا النُّبُوتَاتُ ، وَإِنَّمَا اخْتَلَفَتْ فِي الْأَحْكَامِ . وَقَرَأَ حَمْزَةً ، وَالْكَسَائِي : [نُوحِي] بَنُونَ مَضمُومَةٌ ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ : [يُوحَى] بَيَاءٌ مَضمُومَةٌ ، وَاخْتَلَفَ عَنْ عَاصِمٍ (١) .

ثُمَّ عَدَّدَ اللَّهُ تَعَالَى بَعْدَ ذَلِكَ نَوْعًا آخَرَ مِنْ كُفْرِهِمْ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مَعَ اتِّخَاذِهِمْ آلِهَةً كَانُوا يُقَرُّونَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْخَالِقُ الرَّازِقُ إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا بَعْضُهُمْ : اتَّخَذَ الْمَلَائِكَةُ بَنَاتٍ ، وَقَالَ نَحْوُ هَذِهِ الْمَقَالَةُ النَّصَارَى فِي عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ، وَالْيَهُودُ فِي عُزَيْرٍ ، فَجَاءَتْ هَذِهِ الْآيَةُ رَادَّةً عَلَى جَمِيعِهِمْ مُنَبِّهَةً عَلَيْهِمْ . ثُمَّ نَزَّهَ تَعَالَى نَفْسَهُ عَنْ مَقَالَةِ الْكُفْرَةِ ، وَأَضْرَبَ عَنْ مَقَالِهِمْ ، وَنَصَّ مَا هُوَ الْأَمْرُ فِي نَفْسِهِ بِقَوْلِهِ : ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ . وَهَذِهِ عِبَارَةٌ تَشْمَلُ الْمَلَائِكَةَ وَعِيسَى وَعُزَيْرًا .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ عِبَارَةٌ عَنْ حُسْنِ طَاعَتِهِمْ وَعِبَادَتِهِمْ وَمِرَاعَاتِهِمْ لَامْتِثَالِ الْأَمْرِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أَيُّ : مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ وَالْحَوَادِثِ الَّتِي لَهَا إِلَيْهِمْ تَسَبُّبٌ ، وَمَا تَأَخَّرَ ، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى اللَّهُ أَنْ يَشْفَعَ لَهُمْ ، قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ : لِأَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَ«الْمُشْفِقُ» : الْمُبَالِغُ فِي الْخَوْفِ الْمَحْتَرِقُ النَّفْسُ مِنَ الْفَزَعِ عَلَى أَمْرٍ مُ .

(١) فَرَوَى حَفْصَةُ عَنْهُ الْقِرَاءَةَ بِالنُّونِ ، وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ عَنْهُ الْقِرَاءَةَ بِالْيَاءِ .

قوله عز وجل :

﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ ، فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي  
الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٩) أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا  
فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾

المعنى : من يقل منهم كذا إن لو قاله ، وليس منهم من قال هذا ،  
وقال بعض المفسرين : المراد بقوله : ﴿ وَمَنْ يَقُلْ ﴾ الآية ... إبليس (١).

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف ؛ لأن إبليس لم يَرَوْ قَطُّ أَنَّهُ ادَّعى رُبُوبِيَّةً .  
وقرأ الجمهور : [نَجْزِيهِ] بفتح النون ، وقرأ أبو عبد الرحمن  
عبد الله بن يزيد (٢) . [نُجْزِيهِ] بضم النون والهاء ، ووجهها أن المعنى :  
نجعلها تكتفي به ، من قولك : أجزأني الشيء ، ثم خففت الهمزة  
ياء (٣) . وقوله : [كَذَلِكَ] أي كجزائنا هذا القائل جزاؤنا الظالمين .

(١) القائل بأن المراد بالآية إبليس هو قتادة والضحاك ، على اعتبار أنه ادَّعى الشراكة .  
(٢) في بعض النسخ : « عبد الله بن سعيد » ، وهو خطأ ، والمراد عبد الله بن يزيد المكي ،  
أبو عبد الرحمن المقرئ أصله من البصرة أو الأهواز ، قال عنه في التقريب : « ثقة فاضل ،  
أقرأ القرآن نيفاً وسبعين سنة ، من التاسعة ، وهو من كبار شيوخ البخاري ، مات سنة ثلاث  
عشرة » .

(٣) قال ابن مجاهد عن هذه القراءة : لا أدري ما ضم النون ، لا يقال إلا : جَزَيْتُ ،  
كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ وقال ابن جني عنها : « هذا لعمري  
غريب عن الاستعمال ، إلا أن له وجهاً أذكره . » ، وهو الذي لحصه هنا ابن عطية رحمه الله .

ثم وَقَفَهُمْ تعالى على عِبْرَةٍ دَالَّةٍ على وحدانية الله جلَّت قدرته .  
و «الرَّتْقُ» : الملتصق ببعضه ببعض الذي لا صدع فيه ولا فتح ،  
ومنه : «امرأة رَتَقَاء» (١) . واختلف المفسرون في معنى قوله تعالى :  
(كَانَنَا رَتَقًا فَفَتَقْنَاهُمَا) ، فقالت فرقة : كانت السماء ملتصقة  
بالأرض ففتقهما الله بالهواء ، وقالت فرقة : كانت السماء ملتصقة  
بعضها ببعض والأرض كذلك ففتقهما الله سبعا سبعا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وعلى هذين القولين فالرُّوْيَةُ المَوْقِفُ عليها رؤية القلب .  
وقالت فرقة : السماء قبل المطر رَتَقٌ ، والأرض قبل النبات رَتَقٌ ،  
ففتقهما الله تعالى بالمطر والنبات ، كما قال الله تبارك وتعالى :  
(وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ) (٢) ، وهذا قولٌ  
حسن يجمع العبرة وتَعْدِيدُ النِّعْمَةِ والحُجَّةَ بِمَحْسُوسٍ بَيْنٍ ، ويناسب  
قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ) ، أي : من الماء الذي  
أوجده الفتق ، فيظهر معنى الآية ويتوجَّه الاعتبار . وقالت فرقة :  
السماء والأرض رَتَقٌ بالظلمة ففتقهما الله تعالى بالضوء .

(١) جاء في اللسان (رتق) : «وهي رتقاء بينة الرَّتْقُ : التصق ختائهما فلم تُنَلَّ لارتِثاق ذلك الموضع منها ، فهي لا يستطيع جماعها» .

(٢) الآيتان (١١ ، ١٢) من سورة (الطارق) .



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والرؤية على هذين القولين رؤية العين ، والأرض هنا اسم للجنس ،  
فهو جمع .

وقرأ الجمهور : [ رَتَقًا ] بسكون التاء ، و « الرَّتْقُ » : مصدرٌ وُصف  
به كالزُّورِ والعَدُل . وقرأ الحسن ، والشَّعبي ، وأبو حيوة : ﴿ كَانَتَا رَتَقًا ﴾  
بفتح التاء ، وهو اسم المرتوق كالنَّفْض والنَّفْض والخَبْط والخَبْط (١) ،  
وقال : [ كَانَتَا ] من حيث هما نوعان ، ونحوه قول عمرو بن شَيْبَم (٢) :  
أَلَمْ يَحْزُنْكَ أَنَّ جِبَالَ قَيْسٍ وَتَغْلِبَ قَدْ تَبَايَنَتَا انْقِطَاعًا (٣)

(١) قال ابن جنِّي في المُحْتَسَب : « قد كثر عنهم مجيء المصدر على فَعَل ساكن العين ،  
واسم المفعول منه على فَعَل مفتوحها . وذلك قولهم : النَّقْض للمصدر والنَّفْض للمفوض ،  
والخَبْط المصدر والخَبْط الشيء المخبوط . والطرْد المصدر والطرْد المطرود . وإن كان  
يستعمل مصدرًا نحو الحَلَب والحَلَب : فقراءة الجماعة : ﴿ كَانَتَا رَتَقًا ﴾ كأنه مما وُضع من  
المصادر موضع اسم المفعول ، كالحَلَق بمعنى المخلوق ، وأما [ رَتَقًا ] بفتح التاء فهو المرتوق ،  
أي : كانتا شيئاً واحداً مرتوقاً » .

(٢) هكذا في الأصول . وهو خطأ من النساخ ، فالاسم الحقيقي للشاعر هو عُمَيْر بن  
شَيْبَم . من بني تغلب . وهو المعروف باسم القُطامي — بضم القاف وفتحها — ، راجع  
ترجمته في الأغاني . وخزانة الأدب . والاشتقاق ، والمؤلف ، والجمحي ، والمرزباني .  
(٣) هذا البيت من قصيدة للقطامي ، ومطلعها : « قَيْسِي قَبْلَ التَّفَرُّقِ يَا ضِبَاعًا » ،  
وقد قالها يمدح زُفَر بن الحارث الكلابي الذي أسره في حرب كانت بين قيس عيلان وتغلب ،  
وأرادت قيس قتل القطامي ، لكن زُفَر حال بينهم وبينه ، ومَنَّ عليه ، ووهب له مائة ناقة ،  
ورده إلى تغلب مكرماً ، فقال :

أَكْفَرُ بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمِائَةِ الرَّتَاعَا ؟

والمراد بالحبال في البيت ما بين قيس وتغلب من علاقات وعهود ، وتباينت : تفرقت واختلفت ، =

وقوله : [ كَانَتَا ] في القولين بمنزلة قولك : « كَانَ زَيْدٌ حَيًّا » ، أي :  
ثم لم يكن ، وفي القولين الآخرين بمنزلة قولك : « كَانَ زَيْدٌ عَالِمًا » ،  
أي : وهو كذلك . وقرأ ابن كثير وحده : ﴿ أَلَمْ يَرَ ﴾ . بإسقاط الواو .  
وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ بين أنه ليس  
على عمومه ، فإن الملائكة والجن قد خرجوا من ذلك ، ولكن الوجه  
أن يُحْمَل على أعم ما يمكن ، فالحيوان أجمع والنبات – على أن الحياة  
فيه مستعارة – داخل في هذا . وقالت فرقة : المراد بالماء المني الذي  
في جميع الحيوان . ثم وقفهم على ترك الإيمان توبيخاً وتقريعاً .

قوله عز وجل :

﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا  
لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (٢١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا  
مَعْرِضُونَ ﴾ (٢٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ  
يَسْبَحُونَ ﴾ (٢٣)

= أي : انقطعت الصَّلَاتُ بينهما ، والشاهد أن الشاعر قال : تباينتَا بلفظ التنية ، مع أن (جبال)  
جمع ، فكان الظاهر أن يقول : تباينت انقطاعاً ، وأن يراعي الجمع في الجبال ، ولكنه راعى  
أتهما نوعان ، جبال لقيس وجبال لتغلب . ومثل هذا البيت قول الأسود بن يعفر :  
إِنَّ الْمَنِئَةَ وَالْحَتُوفَ كِلَاهُمَا تُؤْنِي الْمَخَارِمَ يَرْقُبَانِ سَوَادِي  
فقد قال : يرقبان ، ولو جرى على ما يقتضيه الظاهر لقال : ترقب سوادي ، لأن المنية والحنوف  
عدة أشياء .

الرَّوَّاسِي جمع راسية ، أي ثابتة ، يقال : رسا يرسو إذا ثبت واستقر ، ولا يستعمل إلا في الأجرام الكبار كالجبال والسفينة ونحوها (١). ويروى أن الأرض كانت تكفأ بأهلها حتى ثقلها الله بالجبال فاستقرت . و «الميد» : التحرك ، و «الفجاج» : الطرق المتسعة في الجبال وغيرها و «سُبُلًا» : جمع سبيل ، والضمير في قوله تعالى : [فِيهَا] يحتمل أن يعود على الرّوَّاسي ، ويحتمل أن يعود على الأرض ، وهو أحسن . و «يَهْتَدُونَ» معناه : في مسالكهم وتصرفهم . و «السَّقْفُ» : ما علا ، والحِفظُ هنا عامٌّ في الحِفظ من الشياطين ومن الوهي والسقوط وغير ذلك من الآفات . و «آيَاتُهَا» : كواكبها وأمطارها والرعد والبرق والصواعق وغير ذلك مما يشبهه . وقرأت فرقة : {عَنْ آيَتِهَا} بالإفراد الذي يراد به الجنس . و «أَلْفَلَكُ» : الجسم الدائر دورة اليوم والليلة ، فالكل في ذلك سابع متصرف .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وعن بعض المفسرين إلى الكلام فيما هو الفلك (٢) ، فقال بعضهم : كحديدة الرّحى ، وقال بعضهم : كالطّاحونة ، وغير هذا مما لا ينبغي

(١) في بعض النسخ : ونحوه .

(٢) هكذا في جميع الأصول ، ولعلّ بعض الكلام قد سقط من النسخ .

التَّسْوِيرَ عَلَيْهِ (١) ، غير أَنَّا نَعْرِفُ أَنَّ الْفَلَكَ جِسْمٌ مُسْتَدِيرٌ ، وَ [يَسْبَحُونَ] معناه : يتصرفون . وقالت فرقة : الْفَلَكَ مَوْجٌ مَكْفُوفٌ ، ورأوا قوله : [يَسْبَحُونَ] من السَّباحة وهي العوم .  
قوله عز وجل :

﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِلْبَشَرِ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾ (٢٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَاقَةُ الْمَوْتِ وَنَبِّئُوهُمْ بِالْأَسْرِ وَالْآخِرِ فَنَتَىٰ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٢٥﴾ \*

قيل : إن سبب هذه الآية أن بعض المسلمين قال : إنَّ محمداً لن يموت وإنما هو مخلَّد ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنكره ، ونزلت هذه الآية . والمعنى : لم نُخلِّد أحداً ، ولا أنت نخلِّدك ، وينبغي ألاَّ يَنْتَقِمَ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ عَلَيْكَ فِي هَذَا أَفَهُمْ مُخَلَّدُونَ إِنْ مِتَّ أَنْتَ فَيَصِحَّ لَهُمْ انتقام (٢) ؟

وقيل : إن سبب الآية أن كفار مكة طعنوا على النبي صلى الله عليه وسلم بأنه بشرٌ ، وأنه يأكل الطعام ويموت ، فكيف يصح إرساله ؟

(١) هكذا في جميع الأصول . ولعلَّه يريد : مما لا ينبغي الهجوم عليه . لأن التَّسْوِيرَ على الشيء فيه هجوم عليه . يقال : تَسَوَّرْتُ الحائط : هجمت عليه — راجع اللسان .  
(٢) في اللسان (نقم) : « انْتَقَمَ وَنَقِمَ الشَّيْءُ وَنَقَمَتُهُ : أَنْكَرُهُ . وفي التنزيل العزيز : ﴿ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ ﴾ . فالمراد من عبارة المؤلف هنا : ينبغي ألاَّ يُنْكَرَ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ عَلَيْكَ ، أَفَهُمْ مُخَلَّدُونَ لِيَصِحَّ لَهُمُ الْإِنْكَارُ عَلَيْكَ ؟ وفي هذا المعنى يقول الإمام الشافعي :

تَمَنَّى رَجُلٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أَمُتَ فَتِلْكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحَدٍ

فنزلت الآية رادة عليهم . وألف الاستفهام داخله في المعنى على جواب الشرط ، وقُدِّمت في أول الجملة لأن الاستفهام له صدر الكلام ، والتقدير : أفهمُ الخالدون إن متَّ؟ والفاء في قوله تعالى : [أَفَتُتَنِّ] عاطفة جملة على جملة ، وقرأت فرقة : [مُتَّ] بضم الميم ، وقرأت فرقة : [مِتَّ] بكسرها .

وقوله تعالى : ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ عموم يُراد به الخصوص ، والمراد كلُّ نفس مخلوقة . و «الذَّوقُ» ها هنا مستعار ، و [نَبَلُّوكُمْ] معناه : نختبركم ، وقدم الشرُّ لأن الابتلاء به أكثر ، ولأن العرب من عاداتها أن تقدم الأقل والأزداً ، فمنه قوله تعالى : ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ (١) ، ومنه قوله تعالى : ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ (٢) ، فبدأ بتقسيم أمة محمد صلى الله عليه وسلم بالظلم . وقال الطبري عن ابن عباس رضي الله عنهما : إنه جعل الخير والشرُّ ها هنا عامًّا في الغنى والفقر والصحة والمرض والطاعة والمعصية والهدى والضلالة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والظاهر أن المراد من الخير والشرُّ هنا كلُّ ما يصح أن يكون فتنةً وابتلاءً ، وذلك خير المال وشرُّه ، وخير البدن وشرُّه ، وخير الدنيا

(١) من الآية (٤٩) من سورة (الكهف) .

(٢) من الآية (٣٢) من سورة (فاطر) .

في الحياة وشرها ، وأما الهدى والضلال فغير داخل في هذا ، ولا الطاعة والمعصية ؛ لأن من هُدي فليس نفسُهُ هُداة اختباراً ، بل قد تبين خيره ، فعلى هذا ففي الخير والشر ما ليس فيه اختبار ، كما يوجد أيضاً اختبار بالأوامر والنواهي وليس بداخل في هذه الآية .

و [فِتْنَةً] معناه : امتحاناً وكشفاً (١) . ثم أخبر عز وجل عن الرجعة إليه والقيام من القبور ، وفي قوله سبحانه : ﴿وَالَّذِينَ تَرْجَعُونَ﴾ وعيدٌ . وقرأت فرقة : [تَرْجَعُونَ] بضم التاء ، وقرأت فرقة : [تَرْجَعُونَ] بفتحها ، وقرأت فرقة : [يُرجعون] بالياء مضمومة ، على الخروج من الخطاب إلى الغيبة .

قوله عز وجل :

﴿وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إِنَّ يَخْذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهْذَاءَ الَّذِي يَذْكُرُ الْهَنْكَرُ  
وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٦﴾ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكَ  
آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلْهُنَّ ﴿٣٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾

رُوي أن أبا سفيان وأبا جهل بن هشام رأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فاستهزءا به فنزلت الآية (٢) بسببها ، وظاهر

(١) وهو منصوب على أنه مفعول به . أو مصدر في موضع الحال ، أو مصدر من معنى [تَبْلُوكُمْ] .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم عن السدي رضي الله عنه ، قال : مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم على أبي سفيان وأبي جهل وهما يتحدثان ، فلما رآه أبو جهل ضحك وقال لأبي سفيان : هذا =

الآية أن كفار قريش وعظماؤهم يعمهم هذا المعنى من أنهم ينكرون أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر آلهتهم ، وذكره لهم بفساد . و [إِنْ] بمعنى (ما) ، وفي الكلام حذف تقديره : يقولون : أهذا الذي ؟ وقوله : [يَذْكُرُ] لفظ يعم المدح والذم لكن قرينة المقال أبداً تدل على المراد من الذكر ، وتم ما حكى عنهم في قوله : [آلِهَتَكُمْ] . ثم رد عليهم بأن قرن بإنكارهم ذكر الأصنام كفرهم بذكر الله ، أي : فهم أحق باللام ، وهم المخطئون . وقوله تعالى : [يَذْكُرُ] أي : بما يجب أن يذكر به ، و « لا إله إلا الله » منه . وقوله سبحانه : ﴿ يَذْكُرِ الرَّحْمَنُ ﴾ ، روي أن الآية نزلت حين أنكروا هذه اللفظة وقالوا : ما نعرف الرحمن إلا باليمامة ، وظاهر الكلام أن [الرَّحْمَنَ] قصد به العبارة عن الله تعالى ، كما لو قال : وهم بذكر الله ، وهذا التأويل أغرق في ضلالهم وخطئهم .

وقوله تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ توطئة للرد عليهم في استعجالهم العذاب ، وطلبهم آية مقترحة . وهي مقرونة بعذاب مُجَهَّزٍ إن كفروا بعد ذلك . ووَصَفَ تعالى الإنسان الذي هو اسم الجنس بأنه خُلِقَ مِنْ عَجَلٍ ، وهذا على جهة المبالغة ، كما تقول للرجل البَطَّالُ :

= نبي نبي عبد مناف ، فغضب أبو سفيان فقال : ما تنكرون أن يكون لبي عبد مناف نبي ، فسمعها النبي صلى الله عليه وسلم فرجع إلى أبي جهل فوقع به وخوفه . وقال : ما أراك منتهاياً حتى يصيبك ما أصاب عمك . وقال لأبي سفيان : أما إنك لم تقل ما قلت إلا حمية ، فنزلت هذه الآية : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا يَتَخَذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا ﴾ الآية . ( الدر المنثور ) .

أَنْتَ مِنْ لَعِبٍ وَلَهْوٍ ، وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( لَسْتُ مِنْ دَدٍ وَلَا دَدٌ مِنِّْي ) (١) . وهذا نحو قول الشاعر :

وَإِنَّا لَمِمَّا نَضْرِبُ الْكَبْشَ ضَرْبَةً عَلَى رَأْسِهِ تُلْقِي اللِّسَانَ مِنْ أَلْفَمٍ (٢)

كَأَنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا أَهْلَ ضَرْبٍ لِلْهَامِ وَمِلَازِمَةٌ لِلْحَرْبِ قَالَ : إِنَّهُمْ مِنَ الضَّرْبِ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التأويل يتم به معنى الآية المقصود في أن ذمبت عَجَلَتَهُمْ وقيل لهم على جهة الوعيد : إن الآيات ستأتي فلا تستعجلون ، وقال

(١) ذكر هذا الحديث ابن الأثير في النهاية بلفظ : ( ما أنا مِن دَدٍ وَلَا الدَّدُ مِنِّْي ) . وكذلك ذكره ابن منظور في اللسان بهذا اللفظ . والدَّدُ : اللهو واللعب ، وهي محذوفة اللام . وقد استعملت مُتَمَمَّةً ، فقول : دَدًا كَتَدَي . ودَدَنٌ بالنون . قال ابن الأثير : وتكثير الدَّدِ في الجملة الأولى بفيد الشياخ والاستغراق ، أي : ما أنا في شيءٍ مِنَ اللهو واللعب ، وعرفه في الجملة الثانية لأنه صار معهوداً بالذكر ، كأنه قال : ولا ذلك النوع مِنِّي . وقيل : إن اللام فيه لاستغراق الجنس . وفي الموضعين مضاف محذوف ، والتقدير : ما أنا من أهل دَدٍ ، ولا الدَّدُ من أشغالي .

(٢) هذا البيت لأبي حَيَّةَ النُّمَيْرِي ، وهو في الخزائنة ، وأما ابن السجري ، والكتاب ، والجمع ، وشرح شواهد المعنى ، والكَبْشُ : رئيس القوم يحميمهم ويدافع عنهم ، وقد سبق الفرزدق بقوله :

وَإِنَّا لَمِمَّا نَضْرِبُ الْكَبْشَ ضَرْبَةً عَلَى رَأْسِهِ وَالْحَرْبُ قَدْ لَاحَ نَارُهَا

وقد وضع ابن عطية موضع استشاده بالبيت ، على أن النحويين يستشهدون به على أن ( ما ) تأتي بعد ( مِن ) فتكونان متعاً بمنزلة كلمة واحدة ، مثل ( رُبَّمَا ) . وبهذا يصير المعنى : مِن أَمْرِنَا وَشَأْنِنَا ، وهذا هو الذي وضحه المؤلف .



بعض المفسرين في قوله تعالى : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ : إنه من المقلوب ، كأنه أراد : خُلِقَ الْعَجَلُ مِنَ الْإِنْسَانِ ، على معنى أنه جعل طبيعة من طبائعه وجزءاً من أخلاقه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التأويل ليس فيه مبالغة ، وإنما هو إخبارٌ مجرد ، وإنما حمل قائله عليه عدمهم وجه التجوز والاستعارة في أن يبقى الكلام على ترتيبه ، ونظير هذا القلب الذي قالوه قولُ العرب : « إذا طلعت الشعري استوت العود على الحرباء » ، وكما قالوا : « عرضت الناقة على الحوض » (١) ، وكما قال الشاعر :

حَسَرْتُ كَفِّيَ عَنِ السَّرْبَالِ آخِذُهُ      فَرْدًا يُجَرُّ عَلَى أَيْدِي الْمُفْدِينَا (٢)  
وأما المعنى في تأويل من رأى الكلام من المقلوب فكالمعنى الذي قدمناه ، وقالت فرقة من المفسرين : قوله : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ إنما

(١) هذا من المقلوب في كلام العرب ، والأصل : « استوت الحرباء على العود » و « عرضت الحوض على الناقة » . والشعري : كوكب نيرٌ يطلع عند شدة الحر ، وفي التنزيل العزيز : ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ﴾ ، وهما شعريان : الشعري العبور ، والشعري الغميضاء .  
(٢) البيت لتميم بن مقبل . وهو من قصيدة له اختارها القرشي في ( جمهرة أشعار العرب ) ، ومطلعها :

طَافَ الْخَيْالُ بِنَا رَكْبًا يَمَانِينَا      وَدُونَ لَيْلَى عَوَادٍ لَوِ تَعْدَيْنَا  
والرواية في الجمهرة : ( حَسَرْتُ عَنْ كَفِّي السَّرْبَالَ ) ، والسربال : القميص والدرع ، والمفدون : الذي يقولون لي : فدينك من المكاره ، أو نحن فداؤك ، والشاهد أنه يريد أن يقول : حسرت السربال عن كفي لشجاعي ، فهو من المقلوب .

أراد أن آدم عليه السلام خلقه الله تعالى في آخر ساعة من يوم الجمعة فتعجل به قبل مغيب الشمس ، وروى بعضهم أن آدم عليه السلام قال : يا رب اكمل خلقي فإنَّ الشمس على الغروب أو قد غربت .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قولٌ ضعيف ، ومعناه لا يناسب معنى الآية . وقالت فرقة : العَجَلُ : الطَّيْنُ ، والمعنى : خلق آدم من طين ، وأنشد النقاش :

..... والنَّخْلُ يَنْبُتُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْعَجَلِ (١)

وهذا أيضاً ضعيف مغايرٌ لمعنى الآية . وقالت فرقة : معنى ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ أي بقوله تعالى : « كُنْ » ، فهو بحال عَجَلَةٌ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا أيضاً ضعيف ، وفيه تخصيص ابن آدم بشيء كل مخلوق يشاركه فيه ، وليس في هذه الأقوال ما يصح معناه ويلتئم مع الآية إلا القول الأول .

وقرأت فرقة : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ ﴾ على بناء الفعل للمفعول ، وقرأت فرقة : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ على معنى : خَلَقَ اللهُ الْإِنْسَانَ ، فمعنى

(١) هذا عجز بيت ، استشهد به في اللسان (عجل) على أن العَجَلُ بمعنى الطين ، قال : « وقيل : العَجَلُ ما هنا : الطَّيْنُ والحَمَاءُ ، وهو العَجَلَةُ أيضاً ، قال الشاعر :

وَالنَّبْعُ فِي الصَّخْرَةِ الصَّمَاءُ مَنْبِتُهُ وَالنَّخْلُ يَنْبُتُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْعَجَلِ  
قال الأزهرى : وليس عندي في هذا حكاية عمَّن يرجع إليه في علم اللغة . وفي البحر المحيط أن أبا عبيدة أنشد هذا البيت ، وهو لبعض الحِمِّيَرِيِّين ، وأن العَجَلُ بلغة حِمِّيَرٍ هو الطين .

الآية بجملتها (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ) ، على معنى التعجُّب من تعجُّل هؤلاء المقصودين بالردِّ . ثم توعدُّهم بقوله : (سَأُرِيكُمْ آيَاتِي) ، أي : سيأتي ما يسوؤُكم إذا مُثِّم على كفركم ، يريد يوم بدر وغيره ، ثم فسَّر تعالى استعجالهم بقوله : (مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) وكان استفهامهم على جهة الهُزء والتكذيب ، وقولهم : (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) يريدون محمداً صلى الله عليه وسلم ومن آمن به ؛ لأن المؤمنين كانوا يتوعدونهم على لسان الشرع ، وموضع [مَتَى] رفع عند البصريين ، وقال بعض الكوفيين : موضعه نصب على الظرف ، والعامل فعل مُقَدَّر تقديره : يكون أو يجيء ، والأول أصوب .

قوله عز وجل :

﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ ١٩ ﴿بَلْ تَأْنِيهِمْ بَفْتَةٍ فَنَبَهْتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ ٢٠ ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ٢١ ﴿

حُذِف جواب [لَوْ] إيجازاً لدلالة الكلام عليه ، وأبهم قدر العذاب لأنَّه أبلغ وأهيب من النَّص عليه . وهذا محذوف نحو قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلُّ

بِهِ أَلْمَوْتَى) الآية (١) ، وتقدير المحذوف في جواب هذه الآية :  
لَمَّا اسْتَعَجَلُوا ، ونحوه . وقوله تعالى : ﴿ حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ  
النَّارَ ﴾ يريد يوم القيامة ، وذكر الوجوه خاصة لشرفها من الإنسان  
وأنها موضع حواسه وهو أحرص على الدفاع عنها ، ثم ذكر الظهور  
لِيُبَيِّنَ عموم النار لجميع أبدانهم .

وقوله تعالى : ﴿ بَلْ تَأْتِيهِمْ ﴾ استدراك مُقَدَّر قبله نفي تقديره :  
إِنَّ الْآيَاتِ لَا تَأْتِي بحسب اقتراحهم بل تأتِيهم بغتة . والضمير  
للسَّاعَةِ الَّتِي تُصِيرُهُمْ إِلَى الْعَذَابِ ، ويحتمل أن يكون للنار . وقرأت  
فرقة : ﴿ بَلْ يَأْتِيهِمْ ﴾ بالياء على أن الضمير للوعد . [فَيَبْهَتُهُمْ]  
بالياء على أن الضمير للوعد أيضاً ، و «البَغْتَةُ» : الفجأة عن غير  
مقدِّمة ، و [يُنْظَرُونَ] معناه : يُؤَخَّرُونَ .

ثم آنس الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم بما جرى على سائر  
الأنبياء من استهزاء قومهم بهم وحلول العذاب بالمستهزئين . و [حَاقَ]  
معناه : نَزَلَ وحل ، وهي مستعملة في العذاب والمكاره . وقوله تعالى :  
﴿ مَا كَانُوا ﴾ فيه محذوف تقديره : جزاء ما كانوا ، ونحوه ، ومع  
هذا التأنيس الذي لمحمد صلى الله عليه وسلم وعيد للكفرة وضرب  
مثل لهم بمن سلف من الأمم .

قوله عز وجل :

﴿ قُلْ مَنْ يَكْفُرُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۚ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ  
مُعْرِضُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ  
وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿٤٣﴾ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ  
أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۚ أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ ﴾

المعنى : قل يا محمد لهؤلاء الكفرة المستهزئين بك وبما جئت به  
الكافرين بذكر الرحمن الجاهلين به ، قل لهم على جهة التقرير  
والتوبيخ : من يحفظهم ؟ و « كَلَّا » معناه حَفِظَ ، ومنه قول النبي  
صلى الله عليه وسلم ( اكْلَأُ لَنَا الْفَجَرَ ) (١) ، وفي آخر الكلام تقدير  
محذوف ، كأنه قال : ليس لهم مانع ولا كَالِي ، وعلى هذا المعنى (٢)  
ترتيب الآية في سورة سبأ . ﴿ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ ،  
ثم يقضي عليهم التقرير (٢) في أنه لا مانع لهم من الله بأن كشف

(١) أخرجه مسلم في المساجد ، وأبو داود في الصلاة ، والترمذي في تفسير سورة ( طه ) ،  
وابن ماجه في الصلاة ، وكذلك أخرجه مالك في موطنه في الصلاة . ( المعجم المفهرس لألفاظ  
الحديث النبوي ) . واللفظ في هذه الكتب : ( اكْلَأُ لَنَا اللَّيْل ، أو الصبح ) .

(٢) في بعض النسخ : « وعلى هذا النفي » يريد النفي في المحذوف المقدر .

(٣) في بعض النسخ : « ثم يقضي عليهم العقوبة » .

أمر آلهم ، والمعنى : يظنون أن آلهم التي بهذه الصفة تمنعهم من دوننا ، بل لا يمنعهم أحد إلا نحن ، وقوله تعالى : ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ يحتمل تأويلين : أحدهما : يُجَارُونَ وَيُمنَعُونَ ، والآخر : وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ بخير ولا بركة ونحو هذا ، وفي الكلام تقدير محذوف ، كأنه قال : ليس ثمَّ شيء من هذا كله . بل ضلَّ هؤلاء لأنَّا متعناهم ومتعنا آباءهم فنسوا عقاب الله وظنوا أن حالهم لا يبدو (١) ، والمعنى : طال العمر في رخاء .

ثم وقفهم تعالى على مواضع العبرة في الأمم وفي البشر بحسب الخلاف في الأطراف ، و «الرؤية» في قوله تعالى : ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ﴾ رؤية العين تتبعها رؤية القلب . و [نأتي] معناه : بالقدرة والبأس ، و [الارض] عامة في الجنس ، وقوله سبحانه : ﴿مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ إما أن يريد : فيما يخرب من المعمور فذاك بعض الأرض ، وإما أن يريد موت البشر فهو تنقُّص للقرون ، ويكون المراد حينئذ أهل الأرض ، وقال قوم : النقص من الأطراف موت العلماء ، ثم وقفهم - على جهة التوبيخ - أنهم يغلبون من غلب جميع أهل الأرض وقهر الكلَّ بسلطانه وعظمته ؟ أي إنَّ ذلك محال بيِّن ، بل هم مغلوبون مقهورون .

(١) في بعض النسخ : «وظنوا أن حالهم لا تبين» .

قوله عز وجل :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ۚ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝١٥٦ ﴾  
وَلَيْنَ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيَّلُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝١٥٧﴾

المعنى : قل يا أيها المقترحون المتشططون إنما أُنذركم بوحى يوحىه الله إليّ ، وبدلالات على العبر التي نصبها الله تعالى لينظر فيها ، كنقصان الأرض من أطرافها وغيره ، ولم أبعث بآية مُطردة ولا بما تقتريه ، ثم قال : ﴿ وَلَا يَسْمَعُ ﴾ بمعنى : وأنتم معرضون عما أُنذركم به ، فهو غير نافع لكم ، ومثل أمرهم بالصُّم . وقرأ جمهور القراء : ﴿ وَلَا يَسْمَعُ ﴾ بالياء وإسناد الفعل إلى [الصُّم] ، وقرأ ابن عامر وحده : ﴿ وَلَا يُسْمِعُ ﴾ بضم الياء وكسر الميم ونصب [الصُّم] (١) ، وقرأت فرقة : ﴿ وَلَا تُسْمِعُ ﴾ بالتاء مضمومة وفتح الميم وبناء الفعل للمفعول ، والفرقتان نصبتا [الدُّعَاء] (٢) ، وقرأت فرقة : ﴿ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ ﴾ بإضافة [الصُّمُّ] إلى [الدُّعَاء] ، وهي قراءة ضعيفة

(١) وهي قراءة ابن جبير عن أبي عمرو ، وابن الصلت عن حفص ، وهي على أن الفاعل ضمير المخاطب وهو الرسول صلى الله عليه وسلم . ذكر ذلك أبو حيان الأندلسي في « البحر المحيط » .

(٢) وردت هذه القراءة في بعض النسخ ، وسقطت في بعض النسخ .

وإن كانت متوجهة (١) . ثم خاطب الله تعالى محمداً صلى الله عليه وآله وسلم متوعداً لهم بقوله : ﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ﴾ ، والنَّفْحَةُ : الخطرة والمسّة ، كما تقول : نفح بيده إذا مال بها هكذا ضارباً إلى جهة ، ومنه «نَفْحَةُ الطَّيِّبِ» كأنه يخطر خطرات على الحاسة (٢) ، ومنه : «نَفَحَ لَهُ مِنْ عَطَايَاهُ» إذا أخذ منها نصيباً (٣) ، ومنه : «نَفَحَ الْفَرَسُ بِرَجْلِهِ» إذا ركض (٤) ، والمعنى : ولئن مس هؤلاء الكفرة صدمة عذاب في دنياهم لَيَنْدَمُنَّ وَلَيَقْرُنَّ بِظَلَمِهِمْ (٥) .

(١) قال ابن خالويه في كتابه «الحجة» : «الحجة لمن قرأ بالياء أنه أفردهم بالفعل فرفعهم بالحديث عنهم ، والحجة لمن قرأ بالياء أنه قصد النبي صلى الله عليه وسلم بالفعل ، ونصب (الضَّم) بتعدي الفعل إليهم ، ودليله قوله تبارك وتعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنٍ فِي الْقُبُورِ ﴾ — ٢٢ فاطر — لأن من لم يلتفت إلى وعظ الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يسمع عن الله ما يخاطبه به كان كالميت الذي لا يسمع ولا يجيب . ولم أجد القراءة بالإضافة في القرطبي ، ولا في الطبري ، ولا في البحر المحيط ، ولم يذكرها ابن جني في «المحتسب» الذي جعله لبيان وجوه شواذ القراءات .

(٢) في اللسان : «نَفَحَ الطَّيِّبُ يَنْفَحُ نَفْحًا وَنُفُوحًا : أَرْجَ وَفَاحَ ، وقيل : النَفْحَةُ دُفْعَةُ الرِّيحِ ، طيبة كانت أو خبيثة» .

(٣) في الحديث الشريف : (المكثرون هم المقلون إلا من نفح فيه يمينه وشماله ، أي : ضرب يديه في العطاء) ، وعلى هذا يقال : نَفَحَهُ بَشِيٍّ أَيِ أَعْطَاهُ ، ونفحه بالمال نفحاً : أعطاه . (٤) وفي اللسان أيضاً : «ونفحت الدابة تنفح نفحاً : رحمت برجلها ورمت بحد حافرها ودفعت ، وقيل : انْفَحَ بالرجل الواحدة ، والرَّمَحَ بالرجلين معاً» .

(٥) نقل الليث عن أبي الهيثم أنه قال في قول الله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ﴾ ، يقال : أصابتنا نفحة من الصَّبَا أي راحة وطيب لا غم فيه ، وأصابتنا نفحة من سَمُومٍ . أي حرٌّ وغمٌّ وكرب .



قوله عز وجل :

﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ  
مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ٤٧ ﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى  
وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ٤٨ الَّذِينَ يَحْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ  
مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ٤٩ وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ٥٠ ﴾

لما توعدهم بنفحة من عذاب الدنيا عقب ذلك بتوعد بوضع  
الموازين من حيث القسط ، وإنما جمعها وهي ميزان واحد لأن لكل  
أحد وزن يخصه ، ووحد [الْقِسْطَ] وهو قد جاء بلفظ الموازين مجموعاً  
من حيث «القسط» مصدرٌ وصف به ، كما تقول : «قومٌ عدلٌ ورضى» .  
وقرأت فرقة : [الْقِسْطَ] بالصاد . وقوله سبحانه : ﴿ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ أي :  
لحساب يوم القيامة ، أو لحكم يوم القيامة ، فهو بتقدير حذف مضاف .  
والجمهور على أن الميزان في يوم القيامة بعمود وكفتين توزن به  
الأعمال ، ليبين للناس المحسوس المعروف عندهم ، والخفة والثقل  
متعلقة بأجسام يقرنها الله تعالى يوم القيامة بالأعمال ، فإما أن تكون  
صحف الأعمال أو مثالات تُخلق أو ما شاء الله تبارك وتعالى .

وقرأ نافع وحده : [مِثْقَالُ] بالرفع على أن تكون مستأنفة ، وقرأ  
جمهور الناس : [مِثْقَالُ] بالنصب على معنى : وإن كان الشيء أو

العمل مثقال . وقرأ الجمهور : [آتَيْنَا] على معنى : جئنا ، وقرأ ابن عباس ، ومجاهد ، وغيرهما : [آتَيْنَا] على معنى : وآتَيْنَا من المواتاة (١) ، ولا يقدر ولا يفسر [آتَيْنَا] بأعطينا لما تعدت بحرف جر\* .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويوهن هذه القراءة أن تبديل الواو المفتوحة بهمزة ليس بمعروف ، وإنما يعرف ذلك في المضمومة أو المكسورة ، وفي قوله تبارك وتعالى : ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ تَوَعَّدُ .

ثم عَقَّبَ سبحانه وتعالى بأمر موسى عليه السلام .

و «أَلْفُرْقَان» فيما قالت فرقة - : التوراة ، وهي «الضياء والذكر» ، وقرأ ابن كثير ، وحمة : [ضِيَاء] بهزتين قبل الألف وبعدها ، وقرأ الباقر : [ضِيَاء] بهمزة واحدة بعد الألف ، وقرأ ابن عباس : ﴿أَلْفُرْقَانِ ضِيَاء﴾ بغير واو ، وهي قراءة عكرمة والضحاك ، وهذه القراءة تؤيد قول من قال : المراد بذلك كله التوراة ، وقالت فرقة : «الفرقان» هو ما رزقه الله من نصر وظهور حُجَّةٍ وغير ذلك مما فرق بين أمره وبين أمر فرعون لعنه الله ، و «الضياء» ، التوراة ، و «الذكر» بمعنى التذكُّر . وقوله : [بِالْغَيْبِ] يحتمل ثلاثة تأويلات : أحدها في غيبهم وخلواتهم وحيث لا يطلع عليهم أحد ، وهذا أرجحها ، والثاني أنهم يخشون الله على أن أمره تعالى غائب عنهم ، وإنما استدلوا

(١) فالمعنى : جازيننا بها ، يقال : آتَى يُوَاتِي مَوَاتاةً ، بمعنى : جازَى . وقال الزجاجي :

هي مفاعلة من الإتيان بمعنى المجازاة والمكافأة ، لأنهم أتوه بالأعمال وآتاهم بالجزاء .

بدلائل لا بمشاهدة . والثالث أنهم يخشون الله ربهم بما أعلمهم به مما غاب عنهم من أمر آخرتهم ودنياهم . و «الإشفاق» : أشد الخشية ، و «الساعة» : القيامة ، وقوله تعالى : [وَهَذَا] إشارة إلى القرآن ، و [أَنْزَلْنَاهُ] إمّا أن يكون بمعنى أثبتناه ، كما تقول : أنزل الشيطان فلاناً بمكان كذا إذا أثبته ، وإمّا أن يتعلّق النزول بالملك ، ثم وقفهم تبارك وتعالى تقريراً وتوبيخاً ، هل يصح لهم إنكار بركته وما فيه من الدعاء إلى الله تعالى وإلى صالح العمل ؟

قوله عز وجل :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ﴾ ٥١ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ ﴿

الرُّشْدُ عام في هدايته إلى رفض الأصنام ، وفي هدايته في أمر الكوكب والشمس والقمر وغير ذلك من النبوة فما دونها ، قال بعضهم :

معناه : وُفِّقَ للخير صغيراً ، وهذا كله متقارب . وقوله سبحانه :  
 ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ معناه : من قبل موسى وهارون عليهما السلام ، فبهذه  
 الإضافة هو قبل كما هي نسبة نوح عليه السلام منه ، وقوله تعالى :  
 ﴿ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾ مدح لإبراهيم عليه السلام ، أي أنه يستحق  
 ما أُهِّلَ له ، وهذا نحو قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ (١) ،  
 والعامل في [ إِذْ ] قوله : [ آتَيْنَا ] ، و « أَلْتَمَائِيلُ » : الأصنام ؛ لأنها كانت  
 على صورة الإنسان من خشب ، و « الْعُكُوفُ » : الملازمة للشيء .  
 وقوله : [ فَطَرَهُنَّ ] عبارة عنها كأنها تعقل ، وهذه من حيث لها طاعة  
 وانقياد ، وقد وصفت في مواضع بما يوصف به من يعقل (٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ ﴾ الآية . رُوي أنهم حضروهم عيداً  
 لهم فعزم قوم منهم على حضور إبراهيم عليه السلام معهم طمعاً منهم  
 أن يستحسن شيئاً من أخبارهم ، فمشى معهم ، فلما كان في الطريق  
 عزم على التخلُّف عنهم ، ففقد وقال لهم : إِنِّي سقيم ، فمرَّ به جمهورهم ،  
 ثم قال في خلوة من نفسه : ﴿ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ ، وسمعه

(١) من الآية (١٢٤) من سورة (الأنعام) .

(٢) نقل أبو حيان كلام ابن عطية هنا عن قوله : [ فَطَرَهُنَّ ] ثم علّق عليه بقوله :  
 « وكان ابن عطية نخيل أن ( هُنَّ ) من الضمائر التي تخص من يعقل من الموثنات ، وليس كذلك .  
 بل هو لفظ مشترك بين من يعقل ومن لا يعقل من الموثن المجسوع ، ومن ذلك قوله تعالى :  
 ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ ، والضمير عائد على الأربعة الحرم » .

قوم من ضعفتمهم ممن كان يسير في آخر الناس . وقوله : ﴿بَعْدَ أَنْ  
تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ معناه : إلى عيدهم ، ثم انصرف إبراهيم عليه السلام  
إلى بيت أصنامهم وحده فدخل ومعه قدوم ، فوجد الأصنام قد وقفت ،  
أكبرها في الأول ثم الذي يليه فالذي يليه ، وقد جعلوا أطعماتهم  
في ذلك اليوم بين يدي الأصنام تبركاً بها لينصرفوا من ذلك العيد  
إلى أكله ، فجعل عليه السلام يقطعها بذلك القدوم ويهشمها حتى أفسد  
أشكالها كلها حاشى الكبير فإنه تركه بحاله وعلّق القدوم في يده  
وخرج عنها . و [جُذَاذًا] معناه قطعاً صغاراً ، والجذ : القطع ، وقرأ  
الجمهور : [جُذَاذًا] بضم الجيم ، وقرأ الكسائي وحده بكسرها ،  
وقرأ ابن عباس ، وأبو نُهَيْك ، وأبو السّمال بفتحها ، وهي لغات ،  
والمعنى واحد .

وقوله تعالى : [فَجَعَلَهُمْ] ونحوه معاملةً للأصنام بحال من يعقل  
من حيث كانت تُعبد وتُنزل منزلة من يعقل ، والضمير في [إِلَيْهِ]  
أظهر ما فيه أنه عائد على إبراهيم عليه السلام ، أي فعل هذا كله  
توخيّاً منه أن يعقب ذلك منهم رجعة إليه وإلى شرعه ، ويحتمل أن  
يعود الضمير إلى الكسر المتروك . ولكن يضعف ذلك دخول الترجي  
في الكلام .

قوله عز وجل :

﴿ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿٥٦﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ - إِبْرَاهِيمُ ﴿٥٧﴾ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٥٩﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٠﴾ ﴾

المعنى : فانصرفوا من عيدهم فرأوا ما حدث بآلهتهم فأكبروا ذلك ، وحينئذ قالوا : ﴿ مَنْ فَعَلَ هَذَا ﴾ على جهة البحث والإنكار ، و [قَالُوا] الثانية الضمير فيها يعود للقوم الضعفة الذين سمعوا إبراهيم عليه السلام حين قال : ﴿ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ ﴾ ، واختلف الناس في وجه رفع قوله : [إِبْرَاهِيمُ] - فقالت فرقة : هو مرتفع بتقدير النداء . كأنهم أرادوا : الذي يقال له عندما يدعي : يا إبراهيم ، - وقالت فرقة : رفعه على إضمار الابتداء ، تقديره : هو إبراهيم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والأول أرجح . وقال الأستاذ أبو الحجاج الأشبيلي الأعم : هو رفع على الإهمال .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

لما رأى وجوه الرفع كأنها لا توضح المعنى الذي قصدوه ذهب إلى رفعه بغير شيء ، كما قد يرفع التجرد والعرو عن العوامل الابتداء .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والوجه عندي أنه مفعول لم يُسمَّ فاعله ، على أن تجعل [إبراهيم] غير دالٍّ على الشخص ، بل تجعل النطق به دالاً على بناء هذه اللفظة ، وهذا كما تقول : «زَيْدٌ وزن فَعْل» ، أو «زيد ثلاثة أحرف» ، فلم تدل بوجه على الشخص بل دلت بنطقها على نفس اللفظة ، وعلى هذه الطريقة تقول : «قلت إبراهيم» ، ويكون مفعولاً صحيحاً أنزلته منزلة قول وكلام فلا يتعذر بعد ذلك أن يبني الفعل فيه للمفعول (١) .

وقوله : (عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ) يريد : في المحفل وبمحضر الجمهور ، وقوله : [يَشْهَدُونَ] يحتمل أن يراد به الشهادة عليه ، يريدون بفعله أو بقوله : (لَا كَيْدَنَ أَضْنَامَكُمْ) ، ويحتمل أن يراد به المشاهدة ، أي : يشاهدون عقوبته أو غلبته المؤدية إلى عقوبته ، المعنى : فجاء إبراهيم عليه السلام حين أتى به فقالوا له : أأنت فعلت هذا بالآلهة ؟

(١) هذا أيضاً هو اختيار الزمخشري ، وقد ذكره القرطبي نقلاً عن ابن عطية ، وذكره أيضاً صاحب البحر وعلّق عليه بقوله : «وهو مُخْتَلَفٌ في إجازته ، فذهب الزجاج ، والزمخشري ، وابن خروف ، وابن مالك إلى تجويز نصب القول للمفرد مما لا يكون مقطوعاً من جملة نحو قول الشاعر :

إِذَا ذُقْتَ فَاهَا قُلْتُ طَعَمَ مُدَامَةً

ومما لا يكون مفرداً معناه معنى الجملة نحو قلت خطبةً . ولا مصدرأ نحو قلت قولاً . ولا صفةً نحو قلت حقاً . بل لمجرد اللفظ نحو قلت زيدا . ومن التحويين من منع ذلك وهو الصحيح ؛ إذ لا يُحفظ من لسانهم : قال فلان زيدا ، ولا قال ضرب ، ولا قال ليت ، وإنما وقع القول في كلام العرب لحكاية الجُمْلِ « ١ هـ كلام أبي حيان في البحر المحيط (٦-٣٢٤) .

فقال لهم إبراهيم عليه السلام : بل فعله كبيرهم هذا ، على جهة الاحتجاج عليهم ، أي أنه غار من أن يُعبد هو ويُعبد الصغار معه ففعل هذا بها لذلك . وقالت فرقة هي الأكثر : إن هذا الكلام قاله إبراهيم عليه السلام لأنها كذبة في ذات الله تؤدي إلى خزي قوم كافرين ، والحديث الصحيح يقتضي ذلك وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات : قوله : « إِنِّي سَقِيمٌ » وقوله : « بل فعله كبيرهم هذا » ، وقوله للمليك : هي أُختي ) (١) . ثم تطرَّق إلى موضع خزيهم بقوله : ﴿ فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴾ على جهة التوقيف .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وذهبت فرقة إلى نفي الكذب عن هذه المقالات ، وقالت فرقة : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات ... ) أي لم يقل كلاماً ظاهره الكذب ، أو يشبه الكذب ، وذهبت إلى تخريج هذه المقالات ، فخرَّجت هذه الآية على معنى أنه أراد تعليق فعل الكبير بنطق الآخرين ، كأنه قال : بل هو الفاعل إن نطق هؤلاء ، ولم يجزم الخبر على أن الكبير فعل هذا ، وفي الكلام تقديم - على هذا التأويل - في قوله : ﴿ فَاسْأَلُوهُمْ ﴾ . وذهب

(١) رواه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وأخرجه أبو داود ، والإمام أحمد في مسنده (٢-٤٠٣) ، وفيه بقية توضح قصة إبراهيم وزوجه والمليك الذي أرادها فحماها الله منه .



الفراء إلى جهة أخرى بأن قال : قوله [فَعَلَّهُ] ليس من الفعل ، وإنما هو : «فَلَعَلَّهُ» على جهة التَّوَقُّع ، حذف اللام ، على قولهم : «عَلَّهُ» بمعنى «لَعَلَّهُ» ثم خُفِّفَت اللام (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وهذا تكلف (٢) .

قوله عز وجل :

﴿ فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ٦٤ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ٦٥ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ٦٦ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٦٧ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ ٦٨ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ٦٩ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ٧٠ ﴿

(١) قال الفراء في (معاني القرآن) : « قال بعض الناس — يريد محمد بن السميع — : بل فَعَلَّهُ كبيرهم مشددة . يريد : فَلَعَلَّهُ كبيرهم » . هذا هو نص كلامه ، ومنه يتضح أنه يوضح قراءة ابن السميع وليس مذهبا له كما قال ابن عطية .  
(٢) وقال الكسائي : « الوقف عند قوله : ﴿ بَلْ فَعَلَّهُ ﴾ ، أي فَعَلَّهُ مَنْ فَعَلَّهُ ، ثم يبتدىء : ﴿ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ ، وقيل : إن المعنى : لِمَ يُنْكِرُونَ أن يكون الفاعل كبيرهم ؟ وهذا إلزام بلفظ الخبر . أي : من اعتقد عبادتها يلزمه أن يثبت لها فعلا وعملا . ويكون المعنى : بل فَعَلَّهُ كبيرهم هذا فيما يلزمكم .

المعنى : فظهر لهم ما قال إبراهيم عليه السلام من أن الأصنام التي أهلوها للعبادة ينبغي أن تُسأل وتُسْتَفْسَر ، فقالوا : إنكم أنتم الظالمون في توقيف هذا الرجل على هذا الفعل وأنتم معكم من تسألون ، ثم ارتبكوا في ضلالهم ورأوا بالفكرة وبديهة العقل أن الأصنام لا تنطق فساقهم ذلك حين نطقوا عنه إلى موضع قيام الحجّة عليهم . وقوله : ﴿ نَكِسُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ ﴾ استعارة للذي يرتطم في غيّه كأنه منكوس على رأسه ، فهي أقبح هيئة للإنسان ، وكذلك هذا هو في أسوأ حالات النظر ، فقالوا لإبراهيم عليه السلام حين نكسوا في حيرتهم : ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴾ ، أي : فما بالك تدعو إلى ذلك ؟ فوجد إبراهيم عليه السلام عند هذه المقالة موضع الحجّة فوقفهم موبخاً على عبادتهم تماثيل لا تنفع بذاتها ولا تضر ، ثم حقر شأنها وأزرى بها في قوله : ﴿ أَفْ لَكُمْ ﴾ .

وقرأ ابن كثير : ﴿ أَفْ لَكُمْ ﴾ بالفتح (١) ، وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي ، وعاصم - في رواية أبي بكر - : ﴿ أَفْ لَكُمْ ﴾ بالكسر وترك التنوين فيها ، وقرأ نافع وحفص عن عاصم : ﴿ أَفْ لَكُمْ ﴾ بالكسر والتنوين . و « أف » لفظة تقال عند المستقذرات من الأشياء فيُستعار ذلك للمكروه من المعاني كهذا وغيره .

(١) أي وبدون تنوين كما وضحه الحافظ الدمشقي في كتابه : ( النشر في القراءات العشر ) ، وقال : إنها أيضاً قراءة ابن عامر ويعقوب ، وهذه القراءات وردت في قوله تعالى في سورة الإسراء : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرْهُمَا ﴾ .

فلما غلبهم إبراهيم عليه السلام من جهة النظر والحجة نكسوا رؤوسهم وأخذتهم عزةً بائثم وانصرفوا إلى طريق الغشم والغلبة فقالوا : [حَرَّقُوهُ] ، ورؤي أن قاتل هذه المقالة هو رجل من الأكراد من أعراب فارس ، أي من باديتها ، فخسف الله به الأرض فهو يتلجلج فيها إلى يوم القيامة . وقوله : ﴿ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ تحريض ، كما تقول : اعزم على كذا إن كنت عازماً .

ورؤي أنهم لما اجتمع رأيهم على تحريقه حبسه نمرود الملك ، وأمر بجمع الحطب فجمع في مدة أشهر ، وكان المريض يجعل على نفسه نذراً إذا هو بري أن يجمع كذا وكذا حزمة حتى اجتمع من الحطب - مما تبرع به الناس ومما جلب للملك من أهل الرساتيق (١) - كالجبل من الحطب ، ثم أضرم ناراً ، فلما أرادوا طرح إبراهيم عليه السلام فيه لم يقدرُوا على القرب منه ، فجاءهم إبليس في صورة شيخ فقال لهم : أنا أصنع لكم آلة يلقي بها في النار : فعلمهم صنعة المنجنيق ، ثم أخرج إبراهيم عليه السلام فشدَّ برباط ووضعه في كفة المنجنيق ورمي به فوضع في النار ، وقد قيل للنار : ﴿ كُونِي

(١) الرساتيق جمع رُستاق ، وهو الرُزْناق والرُّذاق والرَّزْدَقُ ، وهو الصَّف ، قال الجوهري : الرَّزْدَق السُّطْر من النخل والصف من الناس ، وهو معرب ، وأصله بالفارسية رَسْتَه ، قال ابن ميادة :

تَقُولُ خَوْدٌ ذَاتُ طَرْفٍ بَرَّاقٍ هَلَا أَشْتَرَيْتَ حِنْطَةً بِالرُّسْتَقِ  
وقال ابن السكيت : رُسْداق ورُزْداق ، ولا تقل رُستاق .

بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ) فاحترق الحبل الذي رُبِطَ به فقط ،  
 وَرُوي أَنَّ جبريل عليه السلام جاءه وهو في الهواء فقال له : أَلَيْكَ حَاجَةٌ ؟  
 فيروى أَنَّهُ قَالَ : أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا ، وَيُروى أَنَّهُ قَالَ لَهُ : إِنِّي خَلِيلٌ ،  
 وَإِنَّمَا أَطْلُبُ حَاجَتِي مِنْ خَلِيلِي لَا مِنْ رَسُولِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا إِبْرَاهِيمَ  
 قَطَعْتَ الْوَاسِطَةَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ لَا قَطَعْتَهَا بَيْنِي وَبَيْنَ النَّارِ . يَا نَارُ كُونِي  
 بَرْدًا وَسَلَامًا ، وَرُوي أَنَّهُ حِينَ خَوِطَتِ النَّارُ خَمَدَتْ كُلُّ نَارٍ فِي الْأَرْضِ ،  
 وَرُوي أَنَّ الْغُرَابَ كَانَ يَنْقُلُ الْحَطَبَ إِلَى نَارِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،  
 وَرُوي أَنَّ الْوَزْغَةَ (١) كَانَتْ تَنْفِخُ عَلَيْهِ لِتَضْرِمَ ، وَكَذَلِكَ الْبَغْلُ ،  
 وَرُوي أَنَّ الْعَصْرَفُوطَ وَالْخُطَّافَ (٢) وَالضَّفْدَعَ كَانُوا يَنْقُلُونَ الْمَاءَ لِتَطْفَأَ  
 النَّارُ ، فَالْتَقَى اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْوَقَايَةِ وَسَلَّطَ عَلَى تِلْكَ الْأُخْرَى النَّوَائِبَ  
 وَالْأَيْدِي ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِيمَا رُوي : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ لَمْ يَقُلْ :  
 [وَسَلَامًا] لَهْلَكَ إِبْرَاهِيمُ مِنْ بَرْدِ النَّارِ .

قال القاضي أَبُو مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ :

وقد أَكْثَرَ النَّاسُ فِي قِصَصِ حَرْقِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَذَكَرُوا  
 تَحْدِيدَ مَدَّةِ بَقَائِهِ فِي النَّارِ وَصُورَةَ بَقَائِهِ فِيهَا مِمَّا رَأَيْتُ اخْتِصَارَهُ

(١) الْوَزْغَةُ : سَامٌ أَبْرَصٌ (لِلذِّكْرِ وَالْأُنْثَى) . أَوْ الْوَزْغَةُ الْأُنْثَى . وَالذِّكْرُ الْوَزْغُ ،  
 وَالْجَمْعُ وَزْغٌ وَأَوْزَاقٌ . (الْمَعْجَمُ الرُّسِيْطُ) .

(٢) الْعَصْرَفُوطُ : دَوَّيْبَةٌ بَيْضَاءُ نَاعِمَةٌ . وَيُقَالُ : هِيَ ذِكْرُ الْعِظَاءِ . (اللسانُ عَصْرَفُوطٌ) .  
 وَالْخُطَّافُ : الْعَصْفُورُ الْأَسْوَدُ . وَهُوَ الَّذِي تَدْعُوهُ الْعَامَّةُ عَصْفُورَ الْجَنَّةِ . وَجَمْعُهُ خُطَّاطِيْفٌ .  
 (اللسانُ — خُطْفٌ) .

لقلّة صحتّه ، والصحيح من ذلك أنّه أُلقي في النار فجعلها الله تعالى عليه برداً وسلاماً فخرج منها سالماً ، وكانت أعظم آية ، وروى أنهم قالوا : إنّها نارٌ مسحورة لا تحرق ، فرموا فيها شيخاً منهم فاحترق ، وروى أنّ إبراهيم عليه السلام كان له بسطة وطعام في تلك النار ، كل ذلك من الجنة ، وروى أنّ العيدان أينعت وأثمرت له هنالك ثمارها التي كانت أصولها .

وقوله : [وَسَلَاماً] معناه : وسلامة ، وقال بعضهم : هي تحية من الله تعالى لإبراهيم عليه الصلاة والسلام .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف ، وكان الوجه أن يكون مرفوعاً .

و «أَلْكَيْدُ» هو ما أرادوا من حرقه ، وكانوا في خسارة من كفرهم وغلبته لهم وحرّق الشيخ الذي جرّبوا به النار ، وروى أنّ الملك بنى بنياناً واطّلع منه على النار فرأى إبراهيم عليه السلام ومعه ناسٌ فعجب وسأل : هل طُرح معه أحد ؟ فقليل له : لا ، فناداه فقال : من أولئك ؟ فقال : هم ملائكة ربّي .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والمروي في هذا كثير غير صحيح .

قوله عز وجل :

﴿ وَنَجَّيْنَاهُ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ ٧١ ﴿ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾ ٧٢ ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ ۖ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴾ ٧٣ ﴿

روي أن إبراهيم عليه السلام لما خرج من النار أحضره النمرود وكلمه ، ثم حتم الله عليه بالكفر فلج وقال لإبراهيم في بعض قوله : يا إبراهيم أين جنود ربك الذي تزعم ؟ فقال له : سيريك فعل أضعف جنوده ، فبعث الله تعالى على نمرود وأصحابه سحابة من بعوض فأكلتهم عن آخرهم ودوابهم حتى كانت العظام تلوح بيضاً ، ودخلت منها بعوضة في رأس نمرود فكان رأسه يضرب بالعيدان وغيرها ، ودام تعذيبه بها زمناً طويلاً وهلك منها ، وخرج إبراهيم عليه السلام وابن أخيه لوط عليه السلام من تلك الأرض مهاجرين ، وهي كوثا من العراق ، ومع إبراهيم عليه السلام ابنة عمه سارة زوجه ، وفي تلك السفرة لقي الجبار الذي رام أخذها منه .

واختلف الناس في الأرض التي بورك فيها ونجى الله إليها إبراهيم ولوطاً عليهما السلام - فقالت فرقة : هي مكة ، وذكروا قول الله

عَزَّ وَجَلَّ : ﴿لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ (١) ، وقال الجمهور : هي أرض الشام ، وهي الأرض التي بارك الله فيها ، أَمَّا من جهة الآخرة فبالنُّبُوَّة والإيمان ، وأَمَّا من جهة الدنيا فهي أطيب بلاد الله أرضاً ، وأعذبها ماءً ، وأكثرها ثمرة ونعمة ، وهو الموضع المعروف بسكنى إبراهيم وعقبة ، ورُوي أنه ليس في الأرض ماءٌ عذب إلا وأصله وخروجه من تحت صخرة بيت المقدس .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف . وهي أرض المحشر ، وفيها يجمع الناس ، وفيها ينزل عيسى بن مريم عليه السلام ، وبها يهلك المسيح الدَّجَال ، ورُوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوماً في خطبة : (إنه يكون بالشَّام جند ، وبالعراق جند ، وباليمن جند) ، فقال رجل : يا رسول الله ، خِرْلي ، فقال : (عليك بالشَّام فإن الله قد تكفَّل لي بالشَّام وأهله ، ومن بقي فليلحق بأَمْنِه) (٢) ، وقال عمر رضي الله تعالى عنه لكعب

(١) من الآية (٩٦) من سورة (آل عمران) .

(٢) هذا الحديث أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره ، قال : « وَذُكِرَ لَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ... الخ » ، وفي آخره : ( فَمَنْ أَبَى فَلْيَلْحَقْ بِأَمْنِهِ وَلْيَسْتَقِرْ بِقَدَرِهِ ) .

الأخبار : ألا تتحول إلى المدينة ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إني أجد في كتاب الله المنزل أن الشام كنز الله من أرضه ، وبها كنزه من عباده ، وروي أن إبراهيم ولوطاً عليهما السلام هاجرا من كوثا ومراً بمصر ، وليست بالطريق ولكنهم نكبوا (١) خوف الاتباع حتى جاءوا الشام ، فنزل إبراهيم السبع من أرض فلسطين وهي برية الشام ، ونزل لوط بالمؤتفكة .

و «إسحق» هو ابن إبراهيم عليهما السلام ، و «يعقوب» ولد إسحق عليهما السلام ، و «النافلة» : العطيّة ، كما تقول : نفلني الإمام كذا ، ونافلة الطاعة كأنها عطية من الله تعالى لعباده يُثيبهم عليها ، وقالت فرقة : الموهوب إسحق ، والنافلة يعقوب عليهما السلام ، والأول أبين ، و [يَهْدُونَ] معناه : يرشدون غيرهم ، و [إِقَام] مصدر ، وفي هذا نظر (٢) .

(١) نَكَبُوا : عَدَلُوا وَتَنَحَّوْا عن الطريق الأصلي .

(٢) جاء في البحر المحيط ٦-٣٢٦ « وقال ابن عطية : والإقامُ مصدر ، وفي هذا نظر ، انتهى وأيُّ نظر في هذا وقد نصَّ سيبويه على أنه مصدر بمعنى الإقامة وإن كان الأكثر «الإقامة» بالثاء ، وهو المقيس في مصدر أفعل إذا اعتلت عينه ، وحسن ذلك هنا أنه قابل (وَأَيْتَاء) وهو بغير تاء فتقع الموازنة بين قوله تعالى : ﴿ وَاقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ﴾ ، وقال الزجاج : حذفوا الهاء من «إقامة» لأن الإضافة عوضٌ عنها انتهى ، وهذا قول الفراء ، زعم أن تاء التأنيث قد تحذف للإضافة ، وهو مذهب مرجوح » .



قوله عز وجل :

﴿ وَلُوطًا اتَّبَعَهُ حُكْمًا وَعِلًّا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ  
الْخَبِيثَاتِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَلسِقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ  
مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ  
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ  
كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٧﴾ ﴾

التقدير : وآتينا لوطاً ، فهو منصوب بفعل مضمر يدل عليه  
الظاهر ، و « المحكم » فصل القضاء بين الناس ، و « الخبائث »  
إتيان الرجال وضراطهم في مجالسهم إلى غير ذلك من كفرهم .  
وقوله في نوح عليه السلام : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ بالاضافة إلى إبراهيم ولوط  
عليهما السلام ، و « الْكَرْبُ الْعَظِيمُ » هو الغرق وما نال قومه من الهلكة  
بدعائه عليهم الذي استجيب ، وقوله سبحانه : [ وَنَصَرْنَاهُ ] لما كان  
جل نصرته النجاة وكانت غلبة قومه بغير يده بل بأمر أجنبي منه  
حسن أن يقول : ﴿ نَصَرْنَاهُ مِنْ ﴾ ، ولا تتمكن هنا « على » كما تتمكن  
في أمر محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه (١) .

(١) كأنه قد تضمن معنى « نَجَّيْنَاهُ » أو « عَصَمْنَاهُ » فتعدى بمن ، وقال أبو عبيدة :  
« إن ( مِنْ ) بمعنى ( على ) أي : ونصرناه على القوم » . ومعنى ﴿ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ ﴾ :  
نصرناه من مكروه القوم ، أي : عصمناه ومنعناه من شرهم وأذاهم ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ  
يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وذكر هؤلاء الأنبياء عليهم السلام ضرباً مثل لقصة محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه ، ونجاة الأنبياء وهلاك مكذبيهم ضمنها توعد لكفار قريش .

قوله عز وجل :

﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۝ ٧٨ فَهَمَمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝ ٧٩ ﴾

المعنى : واذكر داود وسليمان ، هكذا قدره جماعة من المفسرين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل عندي ويقوى أن يكون المعنى : « وآتيناه داوداً عطفاً على قوله : [ ونوحاً ] ، وذلك عطف على قوله : ﴿ وَلَوْ طَأَّ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ ، والمعنى على هذا التأويل متسق .

وسليمان هو ابن داود عليهما السلام من بني إسرائيل ، وكان (١) ملكاً عادلاً نبياً يحكم بين الناس فوقعت بين يديه هذه النازلة ، وكان ابنه إذ ذاك قد كبر ، وكان يجلس على الباب الذي يخرج

(١) أي داود عليه السلام .

منه الخصوم ، وكان يدخلون إلى داود عليه السلام من باب آخر ،  
فتخاصم إلى داود عليه السلام رجل له زرع ، وقيل : كَرْمٌ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

و «الْحَرْثُ» يقال فيهما ، وهو في الزَّرْع أبعد عن الاستعارة ،  
دخلت حرثه غنم رجل آخر فأفسدته ، فرأى داود عليه السلام أن  
يدفع الغنم إلى صاحب الحرث ، فقالت فرقة : على أن يبقى كَرْمُه  
بيده ، وقالت فرقة : بل دفع الغنم إلى صاحب الحرث والحرث  
إلى صاحب الغنم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فيشبه على القول الواحد أنه رأى الغنم تقاوم الغلة التي أفسدت ،  
وعلى القول الثاني رآها تقاوم الحرث وغلته .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولا يُظَنُّ بداود عليه السلام إِلَّا أن حكمه بنظر متوجه . فلما خرج  
الخصمان على سليمان عليه السلام تشكى صاحب الغنم ، فجاء سليمان  
إلى داود فقال : يا نبي الله ، إِنَّكَ حكمت بكذا ، وإني رأيت ما هو  
أرفق بالجميع ، قال : وما هو ؟ قال : أن يأخذ صاحب الغنم الحرث  
فيقوم عليه ويصلحه حتى يعود كما كان ، ويأخذ صاحب الحرث

الغنم في تلك المدة ينتفع بمرافقتها من لبن وصوف ونسل وغير ذلك ،  
 فإذا كَمَلَ الحرث وعاد إلى حاله صرف كل واحد مالَ صاحبه ،  
 فرجعت الغنمُ إلى ربِّها والحرثُ إلى ربِّه ، فقال داود عليه السلام :  
 وَفَقَّتْ يَا بُنَيَّ ، وقضى بينهما بذلك .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولاشك أن سليمان عليه السلام رأى ما يتحمَّله صاحب الغنم  
 من فقد مرافق غنمه تلك المدة ومن مؤونة إصلاح الحرث يُوازي ما فسد  
 في الحرث ، وفضل حُكْمِهِ حُكْمَ أَبِيهِ في أنه أحرز أن يبقى ملك  
 كل واحد منهما على متاعه وتبقى نفسه بذلك طيبة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وذهبت فرقة إلى أن هذه النَّازِلَةُ لم يكن الحُكْمُ فيها باجتهاد ،  
 وإنما حَكَمَ داود بوحى ، وحَكَمَ سليمان بوحى نسخ الله به حُكْمَ داود ،  
 وجعلت فرقة - منها ابنُ فُورك - قوله تعالى : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ﴾  
 أي فَهَّمْنَاهُ القضاةَ الفاصلَ الناسخ الذي أراد الله تبارك وتعالى أن  
 يستقر في النَّازِلَةِ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وتحتاج هذه الفرقة في هذه اللَّفْظَةِ إلى هذا التعب ويبقى لها  
 المعنى قَلِيقاً .

وقال جمهور الأئمة : إن حكمهما كان باجتهاد ، وأدخل العلماء هذه الآية في كتبهم على مسألة اجتهاد العالمين ، فينبغي أن يذكر هنا تلخيص مسألة الاجتهاد ، واختلف أهل السنة في العالمين - فما زاد - يُفنيان من الفروع والأحكام في المسألة فيختلفان - فقالت فرقة : الحق في مسائل الفروع في طرف واحد عند الله تعالى ، وقد نصب على ذلك أدلة وحمل المجتهدين على البحث عنها والنظر فيها ، فمن صادف العين المطلوبة في المسألة فهو المصيب على الإطلاق ، وله أجران ، أجر في الاجتهاد وأجر في الإصابة ، ومن لم يصادفها فهو مصيب في اجتهاده مخطئ في أن لم يُصب العين ، فله أجر وهو غير معذور ، وهذا هو الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم : (إذا اجتهد العالم فأخطأ فله أجر) (١) ، وكذلك أيضاً يدخل في قوله صلى الله عليه وسلم : (إذا اجتهد العالم فأخطأ) العالم يجتهد فيخالف نصاً لم يمر به ، كقول سعيد بن المسيب في النكاح : إنه العقد في مسألة التحليل للزوج المطلق ونحوه ، وهذا يجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم :

(١) أخرجه البخاري في الاعتصام ، ومسلم وأبو داود في الأقضية ، والترمذي في الأحكام ، والنسائي وابن ماجه في القضاء . وأحمد في مسنده ١٨٧-٢ . ١٩٨-٤ . ٢٠٤ : ٢٠٥ ، ولفظه فيه أن خصمين اختصما إلى عمرو بن العاص رضي الله عنه فقاضى بينهما ، فسخط المقتضى عليه . فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا قضى القاضي فاجتهد فأصاب فله عشرة أجور ، وإذا اجتهد فأخطأ كان له أجر أو أجران ) ، فالجذب على هذا في القضاء لا في الفتيا . وفي رواية : (إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر) .

إذا اجتهد العالم فأخطأ) وبين قوله : ( كل مجتهد مصيب ) أي أخطأ العين المطلوبة وأصاب في اجتهاده ، ورأت هذه الفرقة أن العالم المخطئ لا إثم عليه في خطئه وإن كان غير معذور . وقالت فرقة : الحق في طرف واحد ولم ينصب الله تعالى عليه دليلاً ، بل وكل الأمر إلى نظر المجتهدين ، فمن أصابه أصاب ، ومن أخطأه فهو معذور ومأجور ، ولم نَتَّعِدْ بإصابة العين بل تعبدنا بالاجتهاد فقط . وقال جمهور أهل السنة - وهو المحفوظ عن مالك وأصحابه - : الحق في مسائل الفروع في الطرفين ، وكل مجتهد مصيب ، والمطلوب إنما هو الأفضل في الظن ، فكل مجتهد قد أداه نظره إلى الأفضل في نظره ، والدليل على هذه المقالة أن الصحابة فَمَنْ بعدهم قرَّر بعضهم خلاف بعض ولم ير أحد منهم أن يقع الاعتماد على قوله دون قول مخالفه ، ومنه رد مالك رحمه الله للمنصور أبي جعفر عن حمل الناس على الموطأ إلى كثير من هذا المعنى ، وإذا قال العالم في أمرٍ ما : حلالٌ ، فذلك هو الحق فيما يختصُّ بذلك العالم عند الله تعالى وبكلٍّ من أخذ بقوله ، وإذا قال آخر : حرام - وكلُّ ذلك باجتهاد ، فذلك أيضاً حقٌّ عند الله تعالى فيما يختص بذلك العالم وبكلٍّ من أخذ بقوله ، فأما من قال إنَّ الحقَّ في طرف فرأى مسألة داود وسليمان عليهما السلام مطردة على قوله ، وأن سليمان عليه السلام صادف العين المطلوبة وهي التي فهم ، ومن رأى أنَّ الحقَّ في الطرفين رأى أن سليمان عليه

السلام فهم القضية المثلثي والتي هي أرجح ، لا أن الأولى خطأ ،  
وعلى هذا يحملون قول النبي صلى الله عليه وسلم (إذا اجتهد العالم  
فأخطأ) أي : أخطأ الأفضل .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وكثيراً ما يكون بين الأقوال في هذه المسائل قليل تباين إلا أن  
ذلك الشُّفوف يشرف القول وكثيراً ما يتبين الفضل بين القولين  
بأدنى نظر ، ومسائل الفروع تخالف مسائل الأصول في هذا ،  
ومسألة المجتهدين في نفسها مسألة أصل ، والفرق بين مسائل الفروع  
ومسائل الأصول أن مسائل الأصول الكلام فيها إنما هو في وجود شيء ما ،  
كيف هو ؟ كقولنا : « يرى الله يوم القيامة » فقالت المعتزلة : « لا يرى » ،  
وكقولنا : « الله واحد » ، وقالت النصارى : « ثلاثة » ، وهكذا هل  
للمسائل عينٌ مطلوبة ؟ ومسائل الفروع إنما الكلام فيها على شيء  
متقرر الوجود ، كيف حكمه من تحليل أو تحريم ونحو هذا ؟  
والأحكام خارجة عن ذاته ووجوده ، وإنما هي بمقاييس واستدلالات ،  
وتعتبر مسائل الفروع بأنها كل ما يمكن أن ينسخ بعضه بعضاً ،  
ومسائل الأصول ما لو تقرر الوجه الواحد لم يصح أن يطرأ عليه  
الآخر ناسخاً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ومسألة الاجتهاد طويلة ومتشعبة ، إلا أن هذه النبذة تليق بالآية وتقتضيها حرصاً على الإيجاز .

ويتعلق بالآية فصل آخر لابد من ذكره وهو رجوع الحاكم بعد قضائه من اجتهاد إلى اجتهاد آخر أرجح من الأول ، وأن داود عليه السلام فعل ذلك في هذه النازلة ، واختلف فقهاء المذهب المالكي في القاضي يحكم في قضية ، ثم يرى بعد ذلك أن غير ما حكم به أصوب ، فيريد أن ينقض الأول ويقضي بالثاني - فقال عبد الملك ، ومطرف في (الواضحة) : ذلك له ما دام في ولايته ، فأما إذا كانت ولاية أخرى فليس ذلك له ، وهو بمنزلة غيره من القضاة ، وهذا هو ظاهر قول مالك رحمه الله في (المدونة) . وقال سحنون في رجوعه من اجتهاد فيه قول إلى غيره مما رآه أصوب : ليس له ذلك . وقال ابن عبد الحكم ، ويستأنف الحكم بما قوي عنده آخرأ ، قال سحنون : إلا أن يكون نسي الأقوى عنده أو وهم فحكم بغيره فله نقضه ، وأما إن حكم بحكم وهو الأقوى عنده في ذلك الوقت ثم توجه عنه غير ذلك فلا سبيل له إلى نقض الأول ، [قاله سحنون في كتاب ابنه . وقال أشهب في كتاب ابن المواز : إن كان رجوعه إلى الأصوب في مال فله نقض الأول] (١) ، وإن كان في طلاق أو نكاح أو عتق فليس له

(١) سقط من بعض النسخ ما بين العلامتين [...] . ونقل القرطبي هذا الكلام بالنص الذي أثبتناه هنا .



نقضه ، وقد تقدم القول في الحرث ، وروت فرقة أنه كان زرعاً ، وروت فرقة أنه كان كرمًا .

و « النَّفْسُ » : تسرب البهائم في الزروع وغيرها بالليل (١) ، و « الهمَلُ » : تسربها في ذلك بالنهار والليل ، وقال ابن سيدة : لا يقال الهمَل في الغنم ، وإنما هو في الإبل (٢) ، ومضى الحكم في الإسلام بتضمين أرباب الغنم ما أفسدت بالليل لأن على أهلها أن يشقوها (٣) ، وعلى أهل الزروع وغيرها حفظها بالنهار ، وهذا هو مقتضى الحديث في ناقة البراء بن عازب (٤) ، وهذا مذهب مالك وجمهور الأئمة .

(١) في اللسان : « يقال : نَفَسَتْ الإبل تَنَفُّسٌ وَتَنَفَّيشٌ ، وَنَفَسَتْ تَنَفُّسٌ إِذَا تَفَرَّقَتْ فَرَعَتْ بِاللَّيْلِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ رَاعِيهَا ، وَالاسْمُ النَّفْسُ ، وَلَا يَكُونُ النَّفْسُ إِلَّا بِاللَّيْلِ . وَالْمَحْمَلُ يَكُونُ لَيْلاً وَنَهَاراً » .

(٢) في اللسان عن ابن الأعرابي : « إِبِلٌ هَمَلَى مُهْمَلَةً ، وَإِبِلٌ هَوَامِلٌ مُسَبَّيَّةٌ لَا رَاعِيَ لَهَا » - وفيه أيضاً : « وفي الحديث : وَلَنَا نَعَمَ هَمَلٌ » ، أي مُهْمَلَةٌ لَا رِعَاءَ فِيهَا وَلَا فِيهَا مَنْ يُصَلِّحُهَا وَيَهْدِيهَا فَهِيَ كَالضَّالَّةِ » .

(٣) أي : عليهم أن يطلبوها ويدركوها حتى لا تفسد الزروع .

(٤) حديث ناقة البراء بن عازب رواه مالك عن ابن شهاب عن حرام بن سعيد بن مَحْبِصَةَ : ( أن ناقة للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت فيه ، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالليل ، وأن ما أفسدت المواشي بالليل ضامين ) (أي مضمون) على أهلها) . قال الترمذي : هكذا رواه جميع الرواة مرسلًا ، وكذلك رواه أصحاب ابن شهاب عن ابن شهاب ، إلا ابن عبيدة فإنه رواه عن الزهري عن سعيد وحرام بن سعد بن مَحْبِصَةَ . ورواه ابن أبي ذئب عن ابن شهاب ، ولكنه لم يذكر حرام بن سعد ، ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن حرام بن مَحْبِصَةَ عن أبيه ، ورواه ابن جريج عن ابن شهاب . قال أبو عمرو : وهذا الحديث - وإن كان مُرْسَلًا - فهو حديث مشهور أرسله الأئمة وحدث به الثقات واستعمله فقهاء الحجاز وناقلوه بالقبول ، وجرى في المدينة العمل به .

ووقع في كتاب ابن سحنون أن الحديث إنما جاء في أمثال المدينة التي هي حيطان مُحْدِقة (١) ، وأما البلاد التي هي زروع متصلة غير محظرة وبساتين كذلك فيضمن أرباب النعم ما أفسدت من ليل أو نهار .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

كأنه ذهب إلى أن ترك تثقيف الحيوان في مثل هذه البلاد تعدُّ لأنها ولا بد تفسد . وقال أبو حنيفة في ذلك : لا ضمان ، وأدخله في عموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( جرح العجماء جُبَارٌ ) (٢) ، ففاس جميع أفعالها على جروحها .

وقوله تعالى : ﴿ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ تأول قومٌ منه أن داود عليه السلام لم يخطئ في هذه النازلة ، بل فيها أوتي الحكم والعلم ،

(١) الحيطان : جمع حائط وهو البستان ، وتجمع كذلك على حوائط . ومُحْدِقة من « أهدقت الأرض » إذا صارت حديقة ، والحديقة : كل أرض ذات شجر مثمر ونخل أحاط به حاجز .

(٢) أخرجه البخاري وابن ماجه وأبو داود في الدييات ، ومسلم في الحدود ، والترمذي في الأحكام ، والنسائي والدارمي في الزكاة ، ومالك في موطئه في العقول ، وأحمد في مسنده في مواضع كثيرة . وأبو حنيفة يأخذ بهذا الحديث ويرى أنه ناسخ لحديث ناقة البراء ، ومالك يذهب إلى الأخذ بحديث البراء ، ويرى العلماء أن شروط النسخ غير متوافرة هنا . والتعارض بين الحديثين إنما يصح إذا لم يمكن استعمال أحدهما إلاّ بنفي الآخر . وحديث ( العجماء جرحها جُبَارٌ ) - أي هَدَرٌ - حديث عموم متفق عليه ، وقد خصص حديث ناقة البراء الزرع والحوائط ، فهو من باب العموم والخصوص . حديث الجُبَار حديث عموم . وحديث ناقة البراء خاص بالحوائط والزرع ، ولا تعارض بينهما ولا نسخ .

وقالت فرقة : بل لأنه لم يصب العين المطلوبة في هذه النازلة مدحه الله تعالى بأن له حكماً وعِلماً يُرجع إليه في غير هذه النازلة .

وقوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ مبالغة في الخير وتحقيق له ، وفي اللفظ معنى : وكان ذلك في حقه وعند مستوجه منا ، فكأنه قال : وكُنَّا فاعلين لأجل استجابة ذلك ، وحذف اختصاراً للدلالة ظاهر القول على ما حذف منه ، وقوله : ﴿ لِحُكْمِهِمْ ﴾ يريد داود وسليمان والخصمين ، لأن الحكم ينضاف إلى جميعهم وإن اختلفت جهات الإضافة ، وقرأت فرقة : ﴿ لِحُكْمِهِمَا ﴾ .

واختلف الناس في قوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحْنَ ﴾ - فذهبت فرقة - وهي الأكثر - إلى أنه قول « سبحان الله » ، وذهبت فرقة منها منذر بن سعيد إلى أنه بمعنى : يُصَلِّين معه بصلاته .

قوله عز وجل :

﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكَرَّ لَتْخَصِنَكُمْ مِّنْ بَاسِكُمْ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ۝٨٠  
وَلَسُلَيْمَنَّ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ۝٨١ ﴾

عَدَّدَ اللهُ تعالى على البشر أن علَّم داود عليه السلام صِنْعَةَ الدُّرُوعِ  
وَأَلَانَ له الحديد فكان يصنعها أحكم صِنْعَةً لتكون وقاية في الحرب

وَسَبَبَ نَجَاةَ مِنَ الْعَدُوِّ ، وَ «اللبُّوس» فِي اللُّغَةِ : السِّلَاحُ ، فَمِنْهُ الدَّرْعُ  
وَالسِّيفُ وَالرُّمْحُ وَغَيْرَ ذَلِكَ ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :  
وَمَعِيَ لَبُّوسٌ لِلْبَيْتِيسِ كَأَنَّهُ رَوْقٌ بِجَبْهَةِ ذِي نَعَاجٍ مُجْفَلٍ (١)  
يَعْنِي الرُّمْحُ .

وَقَرَأَ نَافِعَ وَالْجُمْهُورُ : [لِيُحْصِنَكُمْ] بِالْبَاءِ عَلَى مَعْنَى : لِيُحْصِنَكُمْ  
دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ اللَّبُّوسُ ، وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ ، وَحَفْصُ عَنْ عَاصِمٍ :  
[لِتُحْصِنَكُمْ] بِالتَّاءِ عَلَى مَعْنَى : لِتُحْصِنَكُمْ الصَّنْعَةُ أَوْ الدَّرْعُ الَّتِي  
أَوْقَعَ عَلَيْهَا اللَّبُّوسُ ، وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ : [لِيُحْصِنَكُمْ] بِالنُّونِ  
عَلَى مَعْنَى رَدِّ الْفِعْلِ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَيُرْوَى أَنَّهُ كَانَ النَّاسُ يَتَّخِذُ الْقَوِي  
مِنْهُمْ لِبَاسًا مِنْ صَفَائِحِ الْحَدِيدِ ، فَكَانَ ثِقَلُهُ يَقْطَعُ بِأَكْثَرِ النَّاسِ ،  
وَقَرَأَتْ فَرَقَةُ : [الرَّيْحُ] بِالنَّصْبِ عَلَى مَعْنَى : وَسَخَّرْنَا الرِّيحَ ، وَقَرَأَتْ  
فَرَقَةُ : [الرَّيْحُ] بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرُ فِي الْمَجْرُورِ قَبْلَهُ . وَيُرْوَى  
أَنَّ الرِّيحَ الْعَاصِفَةَ كَانَتْ تَهْبِ عَلَى سَرِيرِ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي

(١) هَذَا الْبَيْتُ لِأَبِي كَبِيرٍ الْهَذَلِيِّ . وَاسْمُهُ عَامِرُ بْنُ الْخَلِيسِ . وَهُوَ مِنْ قَصِيدَةِ مَطْلَعِهَا :  
أَزْهَبْتُ هَلْ عَنْ شَيْبَةٍ مِنْ مَعْدَلٍ أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّيْبَابِ الْأَوَّلِ ؟  
وَهُوَ هُنَا يَخَاطِبُ ابْنَتَهُ «زَهْرَةَ» فَيَقُولُ لَهَا : أَزْهَبْتُ . وَالْبَيْتِيسُ : الشَّجَاعُ ، وَالرَّوْقُ :  
الْقَرْنُ . وَذُو نَعَاجٍ : يَعْنِي ثَوْرًا لَهُ نَعَاجٌ وَيَقُودُ قَطِيعًا . وَالنَّعَاجُ : الْبَقَرُ الْوَحْشِيُّ . وَالْجَفُولُ :  
الشَّرُودُ فِي فَرْعٍ وَسُرْعَةٍ . وَاللَّبُّوسُ : مَا يُلْبَسُ . وَهُوَ أَيْضًا الثَّيَابُ وَالسِّلَاحُ ، قَالَ فِي اللِّسَانِ :  
«مَذْكُورٌ : فَإِنْ ذَهَبَتْ بِهِ إِلَى الدَّرْعِ أَنْتَ ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ  
لَكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ﴾» ، قَالُوا : هِيَ الدَّرْعُ تُلْبَسُ فِي الْحَرْبِ ، وَالشَّاهِدُ هُنَا أَنَّ اللَّبُّوسَ  
عَامٌّ فِي السِّلَاحِ كُلِّهِ : الدَّرْعِ وَالسِّيفِ وَالرُّمْحِ ، وَقَدْ أَرَادَ بِهِ الشَّاعِرُ هُنَا الرُّمْحَ وَشَبَّهَهُ بِرَوْقِ  
الثَّوْرِ الْفَرْعِ الشَّارِدِ فِي سُرْعَةٍ وَهُوَ يَدَافِعُ عَنْ نَعَاجِهِ .

فيه بساطه ، وقد مدَّ حول البساط بالخشب والألواح حتى صنع سريراً يحمل جميع عسكره وأقواته فتقلُّه من الأرض في الهواء ثم تتولاه الريح الرخاء بعد ذلك فتحمله إلى حيث أراد سليمان عليه السلام .  
 وقوله : ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ ، اختلف الناس فيها - فقالت فرقة : هي أرض الشام وكانت مسكنه وموضع مُلكه ، وخصَّص في هذه الآية انصرافه من سفراته إلى أرضه لأن ذلك يقتضي سفره إلى المواضع التي سافر إليها ، والبركة في أرض الشام بينة الوجوه ، وقد قال بعضهم : إن العاصفة هي في القبول على عادة البشر والدواب في الإسراع إلى الوطن ، والرخاء في البدأة حيث أصاب ، أي حيث يقصد ؛ لأن ذلك وقت تأنُّ وتدبير وتقلب رأي ، وقال منذر بن سعيد : في الآية تقديم وتأخير ، والكلام تام عند قوله : ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ ، وقوله : ﴿الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ صفة للريح .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل أن يريد الأرض التي يسير إليها سليمان عليه السلام كائنة ما كانت ، وذلك أنه لم يكن يسير إلى أرض إلا أصلحها ، وقتل كفارها ، وأثبت فيها الإيمان ، وبثَّ فيها العدل ، ولا بركة أعظم من هذا ، فكأنه قال : إلى أي أرض باركنا فيها فبعثنا سليمان إليها

قوله عز وجل :

﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُم حَافِظِينَ ﴾ (٨٧) \* وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٨٨) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴾ (٨٩)

يحتمل أن يكون قوله : ﴿يَغُوصُونَ لَهُ﴾ في موضع نصب على معنى : وسخرنا من الشياطين ، ويحتمل أن يكون في موضع رفع على الابتداء ، ويتناسب هذا مع القراءتين المتقدمتين في قوله سبحانه : ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ﴾ بالنصب والرفع . وقوله : ﴿يَغُوصُونَ﴾ جمع على معنى [مَنْ] لا على لفظها ، و «الغوص» : الدخول في الماء والأرض ، والعمل دون ذلك البنيان وغيره من الصنائع والخدمة ونحوه ، وقوله : ﴿وَكُنَّا لَهُم حَافِظِينَ﴾ ، قيل : معناه : من إفسادهم ما صنعوه ، فإنهم كان لهم حرص على ذلك لولا ما حال الله بينهم وبين ذلك ، وقيل : معناه : عادلين وحاضرين ، أي لا يشذ عن علمنا وتسخيرنا أحد منهم .

وقوله تعالى : ﴿وَأَيُّوبَ﴾ ، أحسن ما فيه النصب بفعل مضمّر تقديره : واذكر أيوب ، وفي قصص أيوب عليه السلام طول واختلاف

من المفسرين ، وتلخيص ذلك أنه رُوي أن أيوب عليه الصلاة والسلام كان نبياً مبعوثاً إلى قوم ، وكان كثير المال من الإبل والبقر والغنم ، وكان صاحب البَثْنِيَّة من أرض الشام ، فغبر كذلك مدة ، ثم إن الله تبارك وتعالى لما أراد محنته وابتلاه أَذِنَ لإبليس في أن يفسد ماله ، فاستعان بذريته فأحرقوا ماله ونعمه أجمع ، فكان كلما أخبر بشيء من ذلك حمد الله تعالى وقال : هي عارية استردها صاحبها والمُنعم بها ، فلما رأى إبليس ذلك جاء فأخبر بعجزه عنه ، فأذن الله له في إهلاك بنيهِ وقرباته ففعل ذلك أجمع فدام أيوب عليه السلام على شكره ، فأخبر إبليس بعجزه ، فأذن الله تعالى له في إصابته في بدنه ، وحجر عليه لسانه وعينه وقلبه ، فجاء إبليس وهو ساجد فنفخ في أنفه نفخة احترق بدنه منها ، وجعلها الله أكلة في بدنه ، فلما عظمت وتقطع أخرجته الناس من بينهم وجعلوه على سُبَّاطة (١) ، ولم يبق معه بشر حاشا زوجته ، ويقال : كانت بنت يوسف الصديق ، وقيل : اسمها رحمة ، وقيل في أيوب : إنه من بني إسرائيل ، وقيل : إنه من الروم من ذرية عيصو ، فكانت زوجته تسعى عليه وتأتيه بما يأكل وتقوم عليه ، فدام في هذا العذاب مدة طويلة ، قيل : ثلاثين سنة ، وقيل : ثمانين سنة ، وقيل : اثنتي عشرة سنة ، وقيل : تسعة أعوام ، وقيل : ثلاثة ، وهو في كل ذلك صابر شاكِر حتى جاءه - فيما رُوي -

(١) السُّبَّاطة : الموضع الذي يُرمى فيه التراب والأوساخ وما يُكس من المنازل ، وفي بعض الكتب : « وضعوه على تَلٍّ وجعلوا عليه عريشة » .

ثلاثة مَن كان آمن به فوقروه بالقول وأنَّبوه ونَجَّهوه<sup>(١)</sup> وقالوا :  
ما صنع بك ربك هذا إلَّا لخبثٍ باطنه فيك ، فراجعهم أيوب في  
آخر قولهم بكلام مقتضاه أنه ذليل لا يقدر على إقامة حُجَّة ولا بيان  
ظُلَّامة ، فخاطبه الله تعالى معاتباً على هذه المقالة ومُبيِّناً أنه لا حُجَّة  
لأحد مع الله ، ولا يسأل عما يفعل ، ثمَّ عرَّفه سبحانه وتعالى بأنَّه  
قد أذن في صلاح حاله ، وعاد عليه بفضلِه ، فدعا أيوب عليه السلام  
عند ذلك فاستُجيب له .

ويُروى أن أيوب عليه السلام لم يزل صابراً لا يدعو في كشف  
ما به ، وكان - فيما رُوي - يقع الدود منه فيرُدُّه بيده حتى مرَّ  
به قوم كانوا يعادونه فشمَتوا به فتألَّم لذلك ودعا حينئذ فاستُجيب  
له ، وكانت امرأته غائبة عنه في بعض شأنها فأنَّبع الله له عيناً وأمر  
بالشرب منها فبرئ باطنه ، وأمر بالاغتسال فبرئ ظاهره ورُدَّ إلى  
أفضل حاله ، وأُتي بأحسن الثياب ، وهبَّ عليه رِجُل<sup>(٢)</sup> من جراد  
من ذهب فجعل يحثو منها في ثوبه ، فناداه الله تعالى : يا أيُّوب  
ألم أكن أغْنيتك عن هذا ؟ قال : بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن  
بركتك ، فبينما هو كذلك إذ جاءت امرأته فلم تره على السبَّاطة

(١) النِّجَّةُ : استقبالك الرجل بما يكره وردُّك إيَّاه عن حاجته ، وفي الحديث :  
(بعدما نَجَّهَهَا عُمَرُ) ، أي بعدما ردَّها وانتهرها .

(٢) الرُّجُلُ : الطائفة العظيمة من الجراد .



فجزعت وظننت أنه أزيل عنها وجعلت تتوَلَّه (١) . فقال لها : ما شأنك أيتها المرأة ؟ فهابته لحسن هيئته ، فقالت : إني فقدتُ مريضاً كان لي في هذا الموضع ، ومعالم المكان قد تغيرت ، وتأمَّلته في أثناء المقالة فرأت أيوب . فقالت له : أنت أيوب ؟ فقال لها : نعم ، فاعتنقها وبكى ، فروي أنه لم يُفارقها حتى أراه الله جميع ماله حاضراً بين يديه .

واختلف الناسُ في أهله وولده الذين آتاه الله ، فقيل : كان ذلك كله في الدنيا ، فردَّ الله عليه بصره وولده بأعيانهم ، وجعل مثلهم عدَّةً له في الآخرة . وقيل : بل أُوتي جميع ذلك في الدنيا من أهل ومال .

وقوله تعالى : ﴿ وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ ﴾ أي : وتذكرة وموعظة ، ولا يعبد الله إلا مؤمن ، والذكرى إنما هي في محنته ، والرحمة في زوال ذلك . وقوله : ﴿ أَنِّي مَسْنِيَ الضُّرِّ ﴾ تقديره : بآئني مسني ، فحذف الجار وبقيت [ أني ] في موضع نصب ، ورُوي أن سبب محنة أيوب عليه السلام أنه دخل مع قوم على ملك جار عليهم فأغلظ له القول ولين له أيوب القول خوفاً منه على ماله ، فعاقبه الله على ذلك ، ورُوي أنه كان يقال له : مالك لا تدعو في العافية ؟ فكان يقول : إني لأستحي من الله تعالى أن أسأله زوال عذابه حتى يمرَّ علي فيه ما مرَّ من الرِّخاء ، وأصابه البلاء - فيما رُوي - وهو ابن ثمانين سنة .

(١) وَلَّه وتَوَلَّه : حزن حزناً شديداً .

قوله عز وجل :

﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿٨٥﴾ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ ﴾

المعنى : واذكر إسماعيل ، وهو إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليهما السلام ، وهو أبو العرب المعروفين اليوم في قول بعضهم ، وإدريس هو خنوخ ، وهو أول نبي بعث الله من بني آدم ، ورؤي أنه كان خياطاً يسبح الله عند إدخال الإبرة ويحمده عند إخراجها ، وذو الكفل كان نبياً ، ورؤي أنه بُعث إلى رجل واحد ، وقيل : لم يكن نبياً ولكنه كان عبداً صالحاً ، ورؤي أن (أَلَيْسَ) جمع بني إسرائيل فقال : من يتكفل لي بصيام النهار وقيام الليل وألاً يغضب وأوليه النظر للعباد بعدي ؟ فقام إليه شاب فقال : أنا لك بذلك ، فراجع ثلاثاً في ذلك يقول : أنا لك بذلك ، فاستعمله ، فلما مات (أَلَيْسَ) قام بالأمر فجاء إبليس ليغضبه - وكان لا ينام إلا في القائلة - فكان يأتيه وقت القائلة أياماً فيوقظه ويشتكى ظلامته ويقصد تضيق صدره ، فلم يضق به صدرأ ، ومضى معه لينصفه بنفسه ، فلما رأى إبليس ذلك أبلس عنه ، وكفاه الله شره ، وسُمي (ذا الكفل) لأنه تكفل بأمر فوقى به ، وباقي الآية بين .

قوله عز وجل :

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ  
مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ ﴾

التقدير : واذكر ذا النون ، والنون : الحوت ، وصاحبه يونس  
ابن متى عليه السلام . ونسب إلى الحوت الذي التقمه على الحالة  
التي يأتي ذكرها في موضعها الذي تقتضيه ، وهو نبي من أهل نينوى ،  
وهذا هو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( مَنْ قَالَ أَنَا  
خَيْرُ مَنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ ) (١) ، وفي حديث آخر : ( لَا يَنْبَغِي  
لأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرُ مَنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ) (٢) ، وهذا الحديث وقوله :  
( لَا تَفْضُلُونِي عَلَى مُوسَى ) (٣) يتوهم أنهما يعارضان قوله عليه الصلاة  
والسلام على المنبر : ( أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ ) (٤) ، والانفصال

(١) أخرجه الحاكم وصححه عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) أخرجه عبد الرزاق . وعبد بن حميد . والبخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، وابن  
مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما . وأخرج مثله عبد بن حميد ، والبخاري ، والنسائي ،  
وابن مردويه . عن ابن مسعود رضي الله عنه . وأخرج مثله البخاري ، ومسلم ، وابن مردويه ،  
عن أبي هريرة رضي الله عنه . وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما زيادة ( نسبه إلى أبيه ،  
أصاب ذنباً ثم اجتباه ربه ) . ( الدر المنثور ) .

(٣) أخرجه البخاري ( ١٩٣ من الجزء السابع ) ، ومسلم في كتاب الفضائل .

(٤) هذا جزء من حديث طويل هو حديث الشفاعة ، وقد أخرجه البخاري ، ومسلم ،  
والترمذي . وابن ماجه . والإمام أحمد ، وفي مسنده ( ١-٥ ) نص الحديث عن أبي بكر =

عن هذا بوجهين : أحدهما ذكْرُهُ الناس وهو أن يكون قوله : (أنا سيّد ولد آدم) يتأخّر في التاريخ ، وأنها منزلة أعلمه الله تعالى بها لم يكن عِلْمَهَا وقت تلك المقالات الأخر ، والوجه الثاني وهو عندي أجري مع حال النبي صلى الله عليه وسلم أنه إنما نهى عن التفضيل بين شخصين المذكورين وذهب مذهب التواضع ولم يزل سيّد ولد آدم ، ولكنه نهى أن يفضّل على موسى كراهة أن يغضب لذلك اليهود فيزيد نفارها عن الإيمان ، وسبب الحديث يقتضي هذا ، وذلك أن يهودياً قال : لا والذي فضل موسى على العالمين ، فقال له رجل من الأنصار : أتقول هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ؟ فسرى الأمر وارتفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنهى عن تفضيله عن موسى ، ونهى عليه الصلاة والسلام عن تفضيله على يونس لثلاث يظن أحد بيونس عليه السلام نقص فضيلة بسبب ما وقع له ، فنهيه صلى الله عليه وسلم عن التفضيل على شخص معيّن ، وقوله عليه الصلاة والسلام في حديث

---

= رضي الله تعالى عنه ، وفيه : ( فيقول عيسى : ليس ذاكم عندي ولكن انطلقوا إلى سيّد ولد آدم ) ، ثم جاء فيه ( فيقول : أي ربّ ، خلقتني سيّد ولد آدم ولا فخر ) ، وأخرج الحديث أيضاً ابن ماجه في الزهد . وأبو داود في السنّة . وفي حديث آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما - وأخرجه البخاري - ومسلم وأحمد وغيرهم - قال صلى الله عليه وسلم : (إنه لم يكن نبي إلاّ له دعوة قد تنجزها في الدنيا : وإني قد أخبأت دعوتي شفاعة لأمتي ، وأنا سيّد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر ) والحديث طويل ، ونصه في المسند (١-٢٨١) .

ثالث : ( لا تفضلوا بين الأنبياء ) (١) هذا كله مع قوله : ( أنا سيد ولد آدم ولا فخر ) وإطلاق الفضل له دون اقتران بأحد بين صحيح . وتأمل هذا فإنه يلوح ، فقد قال عمر رضي الله عنه للحطيئة : امدح مدوحك ولا تفضل بعض الناس على بعض .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولفظ «سيد» ولفظة «خير» سيان ، وهذا مبدأ جمع آخر بين الأحاديث يذهب ما يُظن من التعارض .

وقوله تعالى : [مُغَاضِباً] ، قيل : إنه غاضب قومه حين طال عليه أمرهم وتعتهم فذهب فاراً بنفسه ، وقد كان الله تعالى أمره بملازمتهم والصبر على دعائهم ، فكان ذنبه في مخالفة هذا الأمر ، وروى أنه كان شاباً ولم يحتمل أثقال النبوة وتفسخ تحتها كما يتفسخ الربيع (٢) تحت الحمل ، ولهذا قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَلَا تَكُنْ

(١) أخرجه أحمد في مسنده عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه . قال : ( جاء يهودي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضرب في وجهه ، فقال له ، ضربني رجل من أصحابك ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : لم فعلت ؟ قال : يا رسول الله فضّل موسى عليك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تفضلوا بعض الأنبياء على بعض فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يرفع رأسه من التراب فأجد موسى عليه السلام عند العرش ، لا أدري أكان فيمن صعق أم لا ) . وأخرج هذا الحديث مسلم في صحيحه عن أبي هريرة ، وعن أبي سعيد الخدري أيضاً واللفظ فيه : ( لا تُخَيِّرُوا بين الأنبياء ) .

(٢) الربيع : الفصل إذا ولد في الربيع وكان أول التاج .

كَصَّاحِبِ الْحُوتِ) (١) أي : فاصبر ودم على الشقاء بقومك ، وقالت فرقة : إنما غاضب الملك الذي كان على قومه .  
قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا نحو من الأول فيما يلحق منه يونس عليه السلام . وقال الحسن بن أبي الحسن وغيره : إنما ذهب مغاضباً ربّه واستفزّه إبليس (٢) ، وروّوا في ذلك أن يونس عليه السلام لما طال عليه أمر قومه طلب من الله عذابهم ، ف قيل له : إنّ العذاب يجيئهم يوم كذا ، فأخبرهم يونس عليه السلام بذلك ، فقالوا : إن رحل عنا فالعذاب نازل ، وإن أقام بيننا لم نبال ، فلما كان سحر ذلك اليوم قام يونس فرحل فأيقنوا بالعذاب فخرجوا بأجمعهم إلى البرّاز ، وفرّقوا بين صغار البهائم وأمهاتها وتضرّعوا وتابوا فرفع الله عنهم العذاب . وبقي يونس في موضعه الذي خرج إليه ينتظر الخبر ، فلما عرف أنهم لم يُعذبوا ساءه أن عدّوه كاذباً ، وقال : والله لا انصرفت إليهم أبداً ، وروى أنه كان من دينهم قتل الكذاب ، فغضب حينئذ على ربه وخرج على وجهه حتى دخل في سفينة في البحر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وفي هذا القول من الضعف مالا خفاء به مما لا يتّصف به نبي .

(١) من الآية (٤٨) من سورة (القلم) .

(٢) في بعض النسخ : « فاستزّله إبليس » . وهي أيضاً في القرطبي .

(٣) البرّاز : القضاء الواسع الخالي من الشجر ونحوه .

واختلف الناس في قوله تعالى : ﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ -  
فقال فرقة : استفزّه إبليس ووقع في ظنّه إمكان أن لن يقدر الله  
عليه بمعاقبة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وهذا قولٌ مردود .

وقالت فرقة : معنى ﴿ ظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ أن لن نُضَيِّقَ  
عليه في مذهبه ، من قوله تعالى : ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ (١) ،  
وقالت فرقة : هو من القَدَر ، أي ظن أن لن يقضي الله عليه بعقوبة (٢) ،  
وقالت فرقة : الكلام بمعنى الاستفهام ، أي : أفظن أن لن نقدر عليه ؟  
وحكى منذر بن سعيد أن بعضهم قرأ : [ أَفْظَنُّ ] بالالف ، وقرأ الزهري :  
[ نُقَدِّرُ ] بضم النون وفتح القاف وشد الدال (٣) ، وقرأ الحسن :  
﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ ، وعنه أيضاً : [ نَقْدِرُ ] (٤) ، وبعد هذا

(١) من الآية (٢٦) من سورة (الرعد) . ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ﴾ أي ضُيقَ .

(٢) أي : هي من القَدَر الذي هو القضاء والحُكْم ، وهو قول قتادة ومجاهد والفراء .

(٣) وحكى الماوردي هذه القراءة عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٤) روي عن أبي العباس أحمد بن يحيى بن ثعلب أنه قال في قول الله تعالى : ﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ هو من التقدير وليس من القدرة ، يقال منه : قدّر الله لك الخير يُقَدِّرُهُ قدراً . وأنشد ثعلب :

فَلَيْسَتْ عَشِيَّاتُ اللَّوَى بِرَوَاجِعٍ لَنَا أَبَدًا مَا أُوْرَقَ السَّلْمُ النَّضْرُ

وَلَا عَائِدُ ذَلِكَ الزَّمَانُ الَّذِي مَضَى تَبَارَكْتَ مَا تَقْدِرُ بِقَعٍ وَلَكَ الشُّكْرُ

يعني : ما تُقَدِّرُهُ وتقضي به يقع ، وليس المراد : ما تُقَدِّرُ عليه .

الكلام حذف كثير اقتضب لبيانه في غير هذه الآية . المعنى : فدخل البحر وكذا وكذا حتي التقمه الحوت وصار في ظُلمة جوفه .

واختلف الناس في جمع «الظُّلمات» ما المراد به ؟ - فقالت فرقة : ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة الحوت ، وقالت فرقة : ظلمة البحر ، وظلمة حوت التقم الحوت الأول ، وظلمة الحوت الأول الذي التقم يونس عليه السلام .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويصح أن يعبر بالظلمات عن جوف الحوت الأول فقط ، كما قال : ﴿ فِي غَيَابَاتِ الْجُبِّ ﴾ (١) ، وكل جهاته ظُلمة فَجَمَعُهَا سائغ ، ورُوي أن يونس عليه السلام سجد في جوف الحوت حين سمع تسبيح الحيتان في قعر البحر ، ثم قال في دعائه : «اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ اتَّخَذْتُ لَكَ مَسْجِدًا فِي مَوْضِعٍ لَمْ يَتَّخِذْهُ أَحَدٌ قَبْلِي» . و [أَنْ] مفسرة نحو قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَمْشُوا ﴾ (٢) ، وفي هذا نظر ، وقوله : ﴿ مِنْ الظَّالِمِينَ ﴾

(١) من الآية (١٥) من سورة (يوسف) . وقراءة المدينيين بالالف على الجمع .  
(٢) من قوله تعالى في الآية (٦) من سورة (ص) : ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ﴾ . وكانت [أَنْ] في قوله تعالى : ﴿ فَتَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ﴾ تفسيرية لأن ما قبلها في معنى القول وهو قوله : ﴿ فَتَنَادَى ﴾ ، ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة ، ويكون التقدير : « بأنه لا إله إلا أنت » . وبهذا يكون قد حصر الألوهية فيه سبحانه وتعالى ، ثم نزهه عن سمات النقص ، ثم أقر بما بعد ذلك .



يريد : فيما خالف فيه من ترك مداومة قومه والصبر عليهم ، هذا أحسن الوجوه ، وقد تقدم ذكر غيره ، فاستجاب الله له وأخرجه إلى البر ، ووصف هذا يأتي في موضعه . و « أَلْغَمُ » ما كان ناله حين التقمه الحوت .

وقرأ جمهور القراء : [نُنْجِي] بنونين الثانية ساكنة ، وقرأ عاصم - في رواية أبي بكر - : [نُجِّي] بنون واحدة مضمومة وشد الجيم ، ورويت عن أبي عمرو ، وقرأت فرقة : [نُنْجِي] بنونين الأولى مضمومة والثانية مفتوحة والجيم مشددة ، فأما القراءة الأولى والثالثة فبيئتان ، الأولى فعلها معدى بالهمزة ، والأخرى بالتضعيف ، وأما القراءة الوسطى التي هي بنون واحدة مضمومة وجيم مشددة وياء ساكنة فقال أبو علي : لا وجه لها ، وإنما هي وهم من السامع ، وذلك أن عاصماً قرأ : [نُنْجِي] والنون الثانية لا يجوز إظهارها لأنها تخفى مع هذه الحروف ، يعني الجيم وما جرى مجراها ، فجاء الإخفاء يشبهها بالإدغام ، ويمتنع أن يكون الأصل (ننجي) ثم يدعو اجتماع النونين إلى إدغام إحداهما في الجيم ؛ لأن اجتماع المشلين إنما يدعو إلى ذلك إذا كانت الحركة فيهما متفقة . ويمتنع أن يكون الأصل (ننجي) وتسكن الياء ويكون المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله المصدر ، كأنه قال : نُجِّيَ النجاء المؤمنين ؛ لأن هذه لا تجيء إلا في ضرورة ، وليست في

كتاب الله تعالى ، والشاهد فيها قول الشاعر :

وَلَوْ وَلَدَتْ قُفَيْرَةٌ جَرَوْ كَلْبٍ لَسُبَّ بِذَلِكَ الْجَرَوِ الْكِلَابُ (١)

وأيضاً فإن الفعل الذي بني للمفعول إذا كان ماضياً لم يسكن آخره .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والمصاحف فيها نون واحدة كتبت كذلك من حيث النون

الثانية مخفاة .

قوله عز وجل :

﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي

الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۚ وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴿٩٠﴾

(١) (قُفَيْرَةٌ) على وزن جهينة هي أم الفرزدق ، والبيت لجرير ، قاله من قصيدة يهجو بها الفرزدق . والجرو : الصغير من ولد الكلب والأسد والسباع ، ومن هنا تظهر فائدة الإضافة إلى الكلب ، لأنها تحدد المراد من الجرو بأنه ابن كلب ، وقد كان جرير قاسياً في هجائه ، وكثيراً ما ذكر قُفَيْرَةَ ونعتها بأقبح الصفات ، وهو القائل فيها :

وهل أم تكون أشد رعيًا — وصراً من قُفَيْرَةَ وأحسلاً —

والتقدير في البيت : لَسُبَّ السَّبُّ بِذَلِكَ الْجَرَوِ . وهذا شاذ . كما تقول : ضُرب زيداً ، بمعنى : ضُرب الضُّربُ زيداً . وتسكين الباء في الآية لغة عربية . ولكن ابن عطية يرفض هذا في الآية .

تقدم أمر زكرياً عليه السلام في سورة مريم ، وإصلاح الزوجة ، قيل : بأن جعلها تحمل وهي عاقر ، فحاضت وحملت ، وهذا هو الذي يشبه الآية ، وقيل : بأن أزيل بذاء كان في لسانها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف ، وعموم اللفظة يتناول كل وجه الإصلاح .  
 وقرأت فرقة : [وَيَدْعُونَنَا] ، وقرأت فرقة : [وَيَدْعُونَا] ، وقرأت فرقة : [رَغْبًا] بفتح الراء والغين ، و [رَهَبًا] كذلك ، وقرأت فرقة بضم الراء فيهما وبسكون الغين والهاء ، وقرأت فرقة بفتح الراء وسكون الغين والهاء ، والمعنى أنهم يدعون في وقت تعبدهم وهم بحال رغبة ورجاء ورهبة وخوف في حال واحدة ؛ لأن الرغبة والرَّهبة متلازمان ، وقال بعض الناس : الرغب أن ترفع بطون الأكف نحو السماء . والرهب أن ترفع ظهورهما .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وتلخيص هذا أن عادة كل داع من البشر أن يستعين بيديه ، فالرَّغْب - من حيث هو طلب - يحسن معه أن يوسع باطن الراح نحو المطلوب منه ؛ إذ هو موضع الإعطاء ، وبها يتملك ، والرهَب - من حيث هو دفع مضرّة - يحسن معه طرح ذلك والإشارة إلى ذهابه وتوقيه بنفض اليدين ونحوه .

و «الْخُشُوعُ» : التذلل بالبدن المتركب على التذلل بالقلب .

قوله عز وجل :

﴿ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا  
آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ ٩١ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ٩٢  
وَتَقَطُّوْا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَهِنَا رَاجِعُونَ ٩٣ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَنُيُونَ ٩٤ وَحَرَّمٌ عَلَى قَرِيَّةٍ  
أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ٩٥ ﴾

المعنى : واذكر التي أحصنت فرجها ، وهي مريم بنت عمران  
أم عيسى عليهما السلام . و «الْفَرْجُ» - فيما قال الجمهور : وهو  
ظاهر القرآن - : الجارحة المعروفة ، وفي إحصانها هو المدح . وقالت  
فرقة : الفَرْج هنا فرج ثوبها الذي منه نفخ الملك ، وهذا ضعيف .  
وأما نفخ الولد فيها فقال كثير من العلماء : إنما نفخ من جيب درعها ،  
وأضاف «الروح» إضافة الملك إلى المالك ، و «ابنها» : عيسى بن  
مريم عليه السلام ، وأراد تعالى أنه جعل مجموع قصة عيسى وقصة  
مريم عليهما السلام من أولها إلى آخرها آيةً لمن اعتبر في ذلك .  
و [لِلْعَالَمِينَ] يريد : لمن عاصر فما بعد ذلك .

وقوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ يحتمل الكلام أن يكون مُنْقَطِعاً خطاباً لمعاصري محمد عليه الصلاة والسلام ، ثم أخبر عن الناس أنهم تقطعوا ، ثم وَعَدَ وَأَوْعَدَ ، ويحتمل أن يكون متصلاً ، أي : جعلنا مريم وابنها آية للعالمين بأن بُعِثَ لهم بملَّة وكتاب ، وقيل لهم : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ ، أي دعا الجميع إلى الإيمان بالله تبارك وتعالى وعبادته ، ثم أخبر تعالى بعد ذلك أنهم اختلفوا وتقطعوا أمرهم ، ثم فرق بين المحسن والمسيء فذكر المحسن بالوعد ، أي : فمن عمل من الصالحات وهو مؤمن فهو بِسَعْيِهِ يُجَازَى ، وذكر المسيء بالوعيد في قوله : ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ الآية ، فتأمل الوعيد فيها على كل قول تذكره فإنه بيِّن ، و «الْكُفْرَانُ» مصدر كالكفر ، ومنه قول الشاعر :

رَأَيْتُ أَنْاسًا لَا تَنَامُ خُدُودُهُمْ      وَخَدِّي وَلَا كُفْرَانَ اللَّهِ نَائِمٌ (١)

واختلف القراء في قوله تعالى : ﴿وَحَرَامٌ﴾ - فقرأ عكرمة وغيره : [وَحَرِمٌ] بفتح الحاء وكسر الراء ، وقرأ جمهور السبعة : [وَحَرَامٌ] ، وقرأ حمزة والكسائي ، وحفص عن عاصم : [وَحَرِمٌ] بكسر الحاء وسكون الراء (٢) ، وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما - بخلاف عنه - :

(١) هذا البيت شاهد على أن «الكفران» مصدر «كفر» كالكفر والكنفور ، وهو في البحر ، وفي الطبري ، والرواية فيه : «من الناس ناسٌ ما تنامُ خُدُودُهُمْ» . وفي اللسان : «وتقول : كثر نعمة الله ، وبنعمة الله ، كُفِرَ وكُفِرَانًا وكُفُورًا» .

(٢) قراءة حفص عن عاصم كما هي ثابتة في المصحف : ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ إلى آخر الآية ، ولعل الخطأ من النساخ .

[وَحَرَّمَ] بفتح الحاء وسكون الراء ، وقرأت فرقة : [وَحَرَّمَ] بفتح الحاء والراء وشد الراء ، وقرأت فرقة : [وَحَرَّمَ] بضم الحاء وكسر الراء وشدّها ، وقرأ قتادة ، ومطر الوراق : [وَحَرَّمَ] بفتح الحاء وضم الراء (١) . والمستفيض من هذه القراءات قراءة من قرأ : [وَحَرَّمَ] ، وقراءة من قرأ : [وَحَرَامٌ] ، وهما مصدران مثل «حَلٌّ وَحَلَالٌ» .

وأما معنى الآية فقالت فرقة : حرامٌ وحَرَمٌ معناه : جَزْمٌ وَحَتْمٌ على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون إلى الدنيا فيتوبون ويستعتبون ، بل هم صائرون إلى العذاب ، وقال بعض هذه الفرقة : «الإِهْلَاكُ» هو بالطَّبع على القلوب ونحوه ، و «الرُّجُوعُ» هو إلى التوبة والإيمان ، وقالت طائفة : المعنى : وَحَرَامٌ ، أي ممتنع - وَحَرَمٌ كذلك - على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون ، وقالوا : لا زيادة في الكلام . واختلفوا في «الإِهْلَاكُ والرُّجُوعُ» بحسب القولين المذكورين ، قال أبو علي : يحتمل أن يرتفع [حَرَامٌ] بالابتداء ، والخبر رجوعهم ، و [لَا] زائدة ، ويحتمل أن يرتفع [حَرَامٌ] على خبر الابتداء ، كأنه قال : والإقالة

(١) قال ابن جني : «أما [حَرَمَ] فالماضي من حَرَمَ ، مثل قَلِقَ من قَلِقَ ، قالوا : حَرَمَ زيدٌ إذا سَلِبَ ما له ، قال زهير :

وإن أتاهُ خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْغَبَةٍ  
يَقُولُ لا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرَمٌ» .

ومعنى هذا الكلام أن (حَرَمَ) لازمٌ ولهذا يكون الوصف منه على فَعِيلٍ ، مثل قَلِقَ وَبَطِرَ من قَلِقَ وَبَطِرَ .

ثم قال ابن جني : «وأما [حَرَمَ] فمِنْ حَرَمْتُهُ الشَّيْءَ : إذا منعه إِيَّاهُ ، فقد عاد إذا إلى معنى : (وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ) . »

والتوبة حرام ، ثم يكون التقدير بأنهم لا يرجعون ، فتكون [لَا] على بابها ، كأنه قال : هذا عليهم ممتنعٌ بسبب كذا ، فالتحريم في الآية بالجملة ليس كتحریم الشرع الذي إن شاء المنهي عنه ركه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويتجه في الآية معنى ضمنه وعيدٌ بين ، وذلك أنه ذكر من عمل صالحاً وهو مؤمن ، ثم عاد إلى ذكر الكفرة الذين كفروهم ومعتقدهم أنهم لا يُحشرون إلى ربٍّ ، ولا يرجعون إلى معادٍ ، فهم يظنون بذلك أنه لا عقاب ينالهم ، فجاءت الآية مكذبة لظن هؤلاء ، أي : «مُمتنعٌ» على الكفرة المهلكين أنهم لا يرجعون ، بل هم راجعون إلى عقاب الله وأليم عذابه ، فتكون [لَا] على بابها ، والحرام على بابها ، وكذلك الحرِّم فتأمل (١) .

(١) وقال الزجاج : «إن في الكلام إضماراً ، والتقدير : وحرامٌ على قرية حكمتنا باستصالتها ، أو بالحثم على قلوبها أن يُتَقَبَّلَ منهم عمل لأنهم لا يرجعون ، أي لا يتوبون ، و [لَا] غير زائدة . وقال النحاس : الآية مشكلة ، ومن أحسن ما قيل فيها ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ، حيث قال : «وَجَبَّ أَنْهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، قال : لا يتوبون» ، وقد قيل : الحرام يأتي بمعنى الواجب ، ويدل على ذلك قوله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنُلْ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ إِلَّا تُشْرِكُوا ﴾ وترك الشرك واجب ، وقالت الحنساء : حَرَامٌ عَلَىٰ إِلَّا أَرَى الدَّهْرَ بَاكِيسًا عَلَى شَجْوِهِ إِلَّا بِكَيْتٍ عَلَى صَخْرٍ » وقيل : هذا البيت لعبد الرحمن بن جمانة المحاربي الجاهلي ، قال ذلك في اللسان - حرم .

قوله عز وجل :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ ١٧ ﴿ وَأَقْتَرَبَ  
الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْوِلُنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ  
هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ ١٨

تحتل [حتى] - في هذه الآية - أن تكون متعلقة بقوله :  
[وَتَقَطَّعُوا] ، وتحتل - على بعض التأويلات المتقدمة - أن تتعلق  
بـ [يَرْجِعُونَ] ، وتحتل أن تكون حرف ابتداء : وهو الأظهر بسبب  
[إِذَا] ؛ لأنها تقتضي جواباً هو المقصود ذكره .

واختلف هنا في الجواب - فقالت فرقة : الجواب قوله : ﴿ أَقْتَرَبَ  
الْوَعْدُ ﴾ والواو زائدة ، وقالت فرقة - منها الزجاج وغيره - : الجواب  
في قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَنَا ﴾ ، والتقدير : قالوا يا ويلنا ، وليست الواو  
بزائدة . والذي أقول : إن الجواب في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ ﴾ ،  
وهذا هو المعنى الذي قصد ذكره لأنه رجوعهم الذي كانوا يكذبون  
به وحُرْم عليهم امتناعه .

وقرأ الجمهور : [فُتِحَتْ] بتخفيف التاء ، وقرأ ابن عامر وحده :  
[فُتِّحَتْ] بتشقيلا . وروى أن يأجوج ومأجوج يشرفون في كل يوم  
على الفتح فيقولون : غداً يُفْتَحُ ، ولا يردون المشيئة إلى الله تعالى ،



فإذا كان الغد وجدوا الرِّدْم كَأَوَّلِهِ ، حَتَّى إِذَا أٰذِنَ اللّٰهُ فِي فَتْحِهِ قَالَ قَائِلُهُمْ : غَدًا نَفْتَحُهُ إِنْ شَاءَ اللّٰهُ ، فيجدونه كما تركوه قريب الانفتاح فيفتحونه حينئذ . وقرأ عاصم وحده : ﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ بالهمز ، وقرأ الجمهور بالتسهيل ، وقد تقدم في سورة الكهف توجيه ذلك وكثير من حال يأجوج ومأجوج فغنيانا هنا عن إعادة ذلك .

و «الْحَدَبُ» كُلُّ مُسْنَمٍ مِنَ الْأَرْضِ كَالْجِبَلِ وَالظَّرْبِ وَالْكُدْيَةِ وَالْقَبْرِ ونحوه ، وقالت فرقة : المراد بقوله : [وَهُمْ] يأجوج ومأجوج ، يعني أنهم يطلعون من كل ثنية ومرتفع ويعمُّون الأرض ، وذلك أنهم من الكثرة بحيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يقول الله تعالى يوم القيامة : يا آدَمُ أخرج بعث النار من ذرّيتك ، فيخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) قال : (١) ففزع الناس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إِنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا وَمِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفَ رَجُلٍ) (٢) ، ويروى أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَا يَمُوتُ حَتَّى يُولَدَ لَهُ أَلْفٌ وَلَدٌ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ . وقالت فرقة : المراد بقوله : [وَهُمْ] جميع العالم ، وإنما هو تعريف بالبعث من القبور . وقرأ ابن مسعود : ﴿مِنْ كُلِّ جَدَثٍ﴾ ، وهذه القراءة تؤيد هذا التأويل .

(١) أي الراوي .

(٢) حديث بعث النار أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء . وفي تفسير سورة الحج ، وفي الرقاق والتوحيد . وأخرجه مسلم في الإيمان والفتن . والترمذي في تفسير سورة الحج ، والإمام أحمد في مواضع كثيرة من مسنده .

و [يَنْسِلُونَ] معناه : يُسرعون في تطامن (١) ، ومنه قول الشاعر :

عَسَلَانَ الذُّبِّ أَمْسَى قَارِباً      بَرَدَ اللَّيْلُ عَلَيْهِ فَنَسَلَ (٢)

وقرأت فرقة بكسر السين ، وقرأت فرقة بضمها .

وأسند الطبري عن أبي سعيد قال : (يخرج يأجوج ومأجوج فلا يتركون أحداً إلا قتلوه إلا أهل الحصون ، فيمرون على بحيرة طبرية ، فيمر آخريهم فيقول : كان ها هنا ماءً ، فيبعث الله عليهم النّغف حتى يكسر أعناقهم ، فيقول أهل الحصون : لقد هلك أعداء الله ، فيدُلُّون رجلاً ينظر فيجدهم قد هلكوا ، قال : فينزل الله ماءً من السماء فيقذف بهم في البحر فيطهر الأرض منهم) (٣) ، وفي حديث حذيفة

(١) تَطَامَنَ : أصلها الهزمة ، يقال : تَطَامَنَ ، وهي مطاوع طَامَنَ إذا سكن أو انخفض ، وتخفف الهزمة فيقال : تَطَامَنَ . (المعجم الوسيط) .

(٢) البيت في اللسان (عَسَلَ) ، وقد نُسب إلى لبيد ، ثم قال : «وقيل : هو للناطقة الجعدي» ، ونسبه في القرطبي إلى النابغة . وعَسَلَ الذُّبُّ والثعلب يَعْسِلُ عسلاً وعسلاناً : مضى مسرعاً واضطرب في عدوه ، والقاربُ : الذي يسير ليلاً في طلب الماء ويكون مسرعاً ، ونَسَلَ : أسرع ، وأصل النسلان في الذُّبِّ ثم استعمل في غيره ، يقال : نَسَلَ ينسل - بالكسر - وينسل - بالضم - نسلًا - بالسكون - ونسلًا - بالتحريك : أسرع في مشيه .

(٣) حديث أبي سعيد الخدري عن يأجوج ومأجوج حديث طويل ، والرواية المذكورة هنا أخرجها ابن جرير من طريق ابن عطية ، أما الرواية الأخرى فقد قال في الدر المنثور : أخرج أحمد ، وأبو يعلى ، وابن ماجه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن حبان ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، عن أبي سعيد الخدري : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يفتح يأجوج ومأجوج فيخرجون على الناس كما قال الله : ﴿مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ ، فيغشون الناس ، وينحاز المسلمون عنهم إلى مدائنهم وحصونهم ، ويضمون إليهم مواشيهم ، ويشربون مياه الأرض حتى يتركوها يسيًا ، حتى إن بعضهم ليمر بذلك النهر فيقول : قد كان ههنا مرة ماءً ... الخ .

نحو هذا ، وفي آخره : ( قال : وعند ذلك طلوع الشمس من مغربها ) (١) وروى أن ابن عباس رضي الله عنهما رأى صبياناً يلعبون وينزوا بعضهم على بعض فقال : هكذا خروج يأجوج ومأجوج .

وقوله تعالى : ﴿وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ يريد يوم القيامة ، وروي في الحديث (إن الرجل ليتخذ الفلو من بعد يأجوج ومأجوج فلا يبلغ منفعته حتى تقوم الساعة) (٢) ، وقوله : [هي] مذهب سيبويه أنها ضمير القصة ، كأنه قال : فإذا القصة أو الحادثة شاخصة أبصار ، وجوز الفراء أن تكون ضمير «الأبصار» تقدمت للدلالة الكلام ، ويجيء ما يفسرها ، وأنشد على ذلك :

فَلَا وَأَبِيهَا لَا تَقُولُ خَلِيلَتِي  
أَلَا فَرَّ عَنِّي مَالِكُ بْنُ أَبِي كَعْبٍ (٣)

(١) حديث حذيفة أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره ، وفي هذا الحديث تفسير للمراد بالنَّغْف . إذ جاء فيه : ( فيبعث الله عليهم دابة يقال لها : النغف ، تدخل في مناخرهم فيصبحون موتى ) .

(٢) أخرجه ابن جرير عن حذيفة رضي الله عنه ، ولفظه كما في الدر المنثور : ( قال : لو أن رجلاً اقتنى فلواً بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة ) ، والفِلَوُّ والفِلَوُّ : الجحش أو المهر يُقْطَم أو يبلغ السنة . والجمع أفلاة .

(٣) البيت لمالك بن أبي كعب . وهو من شعر يقوله في حرب كانت بينه وبين رجل من بني ظفر . ( انظر الأغاني ) . والرواية في (معاني القرآن) للفراء : «لَعَمْرُ أَبِيهَا لَا تَقُولُ ظَعْنِي» . وكذلك ذكره الطبري ، والفراء في كتابه (معاني القرآن) يقول : « تكون (هي) عماداً يصلح في موضعها (هو) فتكون كقوله : ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ » . ومثله قوله : ﴿فَلَا تَنْهَا لَ تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ . فجاء التائيث لأن الأبصار مؤنثة والتذكير للعماد . وسمعت بعض العرب يقول : كان مرةً وهو ينفع الناس أحسابهم . فجعل (هو) عماداً . وإن شئت جعلت (هي) للأبصار . كتبت عنها ثم أظهرت الأبصار لتفسرها ، كما قال الشاعر : «لَعَمْرُ أَبِيهَا ...» البيت ، فذكر الظعينة : وقد كتبت عنها في (لَعَمْرُ أَبِيهَا) .

والشخص بالعين : إحدادُ النظر دون أن يطرف ، وذلك يعترى من الخوف المفرط أو علة أو نحوه .

وقوله : ﴿يَا وَيَلَنَا﴾ تقديره : يا ويلنا لقد كانت بنا غفلة عما وجدنا الآن وتبيناً من الحقائق ، ثم تركوا الكلام الأول ورجعوا إلى نقد ما كان يُدخلهم من تعمّد الكفر وقصد الإعراض فقالوا : ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّا نَكُرُّ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿٩٨﴾ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَهِةَ مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ ﴾

هذه مخاطبة لكفار مكة ، أي : إنكم وأصنامكم حصب جهنم ، و «الْحَصَبُ» : ما توقد به النار ، إما لأنها تُحصب به أي تُرمى ، وإما أن تكون لغة في الحطب إذا رمي ، وأما قبل أن تُرمى فلا يُسمى حصباً إلا بتجوّز .

وقرأ الجمهور : [حَصَبٌ] بالصاد مفتوحة ، وسكنها ابن السميّقع ، وذلك على إيقاع المصدر موقع اسم المفعول ، وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وأبي بن كعب . وعائشة . وابن الزبير رضي الله تعالى عنهم : ﴿حَطَبُ جَهَنَّمَ﴾ بالطاء ، وقرأ ابن عباس رضي الله

تعالى عنهما : ﴿ حَضَبُ جَهَنَّمَ ﴾ بالضاد منقوطة مفتوحة ، وسكنها كثير غيره ، والحَضَبُ أيضاً ما يُرمى به في النار لتوقد به ، والمِحَضَبُ العود الذي تُحرَّك به النار أو الحديد ونحوه ، ومنه قول الأعشى :

فَلَا تَكُ فِي حَرْبِنَا مِحْضَباً لِتَجْعَلَ قَوْمَكَ شَتَّى شُعُوباً (١)

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ يريد الأصنام ، وحرقتها بالنار على جهة التوبيخ لعابدها ، ومن حيث تقع [مَا] لمن يعقل في بعض المواضع اعترض في هذه الآية عبد الله بن الزُّبَيْرِ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن عيسى وعزير ونحوهما قد عبدا من دون الله فيلزم أن يكونا حصباً لجهنم ، فنزلت : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ الآية ، ثم قرّر الأمر بالإشارة إلى الأصنام التي أرادها في قوله : ﴿ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ فقال : ﴿ لَوْ كَانُوا هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا ﴾ ، وعبر عن الأصنام بـ [هَؤُلَاءِ] من حيث هي عندهم بحال من يعقل ، و «الزُّرُودُ» في هذه الآية وُرُودُ الدخول .

(١) البيت في اللسان (حَضَب) ، وهو شاهد على أن (المِحَضَب) هو العود الذي تُحرَّك به النار عند الإيقاد ، قال : « والحَضَبُ » : الحطب في لغة اليمن ، ومنه قرأ ابن عباس رضي الله عنهما : ﴿ حَضَبُ جَهَنَّمَ ﴾ منقوطة ، قال الفراء : يريد الحصب ، وحَضَبَ النار يحضيهها : رفعها ، وقال الكسائي : حَضَبْتُ النار إذا خبت فألقيت عليها الحطب لتقد ، والمِحَضَبُ : المسعر . وهو العود الذي تُحرَّك به النار عند الإيقاد ، قال الأعشى : « فَلَا تَكُ فِي حَرْبِنَا ... البيت » . يقول : لا تحرك الفتنة وتشعل نار الحرب فتفرق قومك وتجعلهم شعوباً مختلفة .

قوله عز وجل :

﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۖ﴾ (١١) إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٢﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٣﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٤﴾ ﴿

الضمير في قوله تعالى : [لَهُمْ] عائد على من يعقل ممن تُوعَد .  
و «الزَّفِيرُ» : صوتُ المَعْدَب ، وهو كشيق الحمير وشبهه إلا أنه من الصدر ، وقوله : ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ قالت فرقة : معناه : لا يسمعون خيراً ولا ساراً من القول ، وقالت فرقة : إن عذابهم أن يُجعلوا في توابيت في داخل توابيت آخر فيصIRON هنالك لا يسمعون شيئاً .  
ولما اعترض ابن الزُّبَيْرِ بأمر عيسى بن مريم ، وعُزَيْر نزلت : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ مُبَيِّنَةً أَن هَؤُلَاءِ ليسوا تحت المراد لأنهم لم يرضوا ذلك ولا دعوا إليه ، و «الْحُسْنَى» يريد كلمة الرَّحْمَةِ وَالْحَتَمِ بالتفضيل . و «الْحَسِيسُ» : الصوت ، وهو بالجملة ما يتأدى إلى الحِسِّ من حركة الأجرام ، وهذه صفة لهم بعد دخولهم الجنة ، لأن الحديث يقتضي أن في الموقف تزفر جهنم زفرة لا يبقى نبيٌ ولا ملكٌ إلا جثا على ركبتيه .

و «الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» عامٌ في كل هول يكون في يوم القيامة ، فكأن يوم القيامة بجملته هو الفزع الأكبر ، وإن خصص شيء من ذلك فيجب أن يقصد الأعظم هو له . قالت فرقة في ذلك : هو ذبح الموت ، وقالت فرقة : هو وقوع طبق جهنم على جهنم ، وقالت فرقة : هو الأمر بأهل النار إلى النار ، وقالت فرقة : هو وقت النفخة الآخرة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا وما قبله من الأوقات أشبه أن يكون فيها الفزع لأنها وقت لرجم الظنون وتعرض الحوادث ، فأما وقت ذبح الموت ووقوع طبق جهنم فوقت قد حصل فيه أهل الجنة في الجنة ، فذلك فزع بين أنه لا يصيب أحداً من أهل الجنة فضلاً عن الأنبياء ، اللهم إلا أن يريد : لا يحزنهم الشيء الذي هو عند أهل النار فزع أكبر ، فأما إن كان فزعاً للجميع فلا بد مما قلنا من أنه قبل دخول الجنة .

وقد ذهب بعض الناس إلى أن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ يعُمُّ كل مؤمن (١) ، ورؤي عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال : عثمان منهم .

(١) في القرطبي أنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم (ثلاثة يوم القيامة في كتيب من المسك الأذفر ، ولا يخزنهم الفزع الأكبر : رجلٌ أم قوماً محتسباً وهم له راضون ، ورجل أذن لقوم محتسباً ، ورجل ابتلي برق في الدنيا فلم يشغله عن طاعة ربه) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولا مَرِيَّةَ أَنها مع نزولها في خصوص مقصود تتناول كل من سعد في الآخرة .

وقوله تعالى : ﴿ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ يريد بالسلام عليهم والتبشير لهم ، أي : هذا يومكم الذي وعدتم فيه الثواب والنعيم .

قوله عز وجل :

﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ۚ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا ۚ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ۝١٥١﴾ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝١٥٢﴾

قرأت فرقة : [ نَطْوِي ] بنون العظمة ، وقرأت فرقة : [ يَطْوِي ] بياءٍ مفتوحة على معنى : يَطْوِي الله : وقرأت فرقة : [ تُطْوَى ] بتاءٍ مضمومة و برفع [ السَّمَاء ] على ما لم يُسَمَّ فاعله .

واختلف الناس في [ السَّجَل ] - فقالت فرقة : السَّجَل : ملك يطوي الصحف ، وقالت فرقة : السَّجَل : رجل كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا كله وما شاكلة ضعيف . وقالت فرقة : السَّجَل : الصحيفة التي يكتب فيها ، المعنى : ﴿ كَطَيِّ السَّجَلِ ﴾ أي : كما يطوي السجل من أجل الكتاب الذي فيه ، فالمصدر مضاف إلى المفعول ،



ويحتمل أن يكون المصدر مضافاً إلى الفاعل ، أي : كما يطوي السَّجِلُّ الكتاب الذي هو فيه ، فكأنه قال : يوم نطوي السجل كالهَيْثَة التي فيها طيُّ السَّجِلِّ للكتاب ، ففي التشبيه تجوز .

وقرأ الحسن بن أبي الحسن : [السَّجَلُ] بشد السين وسكون الجيم وتخفيف اللام ، وفتح أبو السَّمال السَّين فقرأها : [السَّجَلُ] ، وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير : [السَّجُلُ] بضم السَّين وشدها وضم الجيم ، وقرأ الجمهور : [لِلْكِتَابِ] ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : [لِلْكِتُبِ] .

وقوله تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ﴾ يحتمل معنيين : أحدهما أن يكون خبراً عن البعث ، أي : كما اخترعنا الخلق أولاً على غيرِ مثالِ كذلك نُنْشِئُهُمْ تارةً أخرى فنبعثهم من القبور ، والثاني أن يكون خبراً عن أنَّ كل شخص يُبعث يوم القيامة على هيئته التي خرج بها إلى الدنيا ، ويؤيد هذا التأويل أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : (يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِفَاةً عُرَاءَ غُرُلًا ، كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ) (١) . والكاف في قوله : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا ﴾ متعلِّقة

(١) أخرجه مسلم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال : (يَأَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ حِفَاةً عُرَاءَ غُرُلًا) ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدْنَا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ ، ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام . وروى النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : (يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِفَاةً عُرَاءَ غُرُلًا : أول الخلق =

بقوله : [نُعِيدُهُ] ، وقوله : ﴿ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ تأكيدٌ للأمر ، بمعنى أن الأمر واجب فيه ذلك .

وقالت فرقة : «الزُّبُور» : اسمٌ يُعمَّم جميع الكتب المنزلة لأنه مأخوذ من «زَبَرْتُ الْكِتَابَ» : إذا كَتَبْتُهُ ، قالت فرقة : و«الذُّكْرُ» أراد به اللوح المحفوظ ، وقال بعضهم : الذُّكْر الذي في السماء . وقالت فرقة : الزُّبُورُ هو زبور داود عليه السلام ، والذُّكْر أراد به التوراة ، وقالت فرقة : الزُّبُور ما بعد التوراة من الكتب ، والذُّكْر التوراة . وقرأ حمزة وحده : [الزُّبُور] بضم الزاي .

وقالت فرقة : «الْأَرْضُ» أراد بها أرض الدنيا ، أي كل ما يناله المؤمنون من الأرض . وقالت فرقة : أراد أرض الجنة ، واستشهدوا بقوله تبارك وتعالى : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ﴾ (١) ، وقالت فرقة : إنما أراد بهذه الآية الإخبار عما كان صنعه مع بني إسرائيل ، أي : فاعلموا

= يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام ، ثم قرأ ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ﴾ . وعن عائشة رضي الله عنها أخرج ابن جرير ، قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي عجوز من بني عامر ، فقال : من هذه العجوز يا عائشة ؟ فقلت : إحدى خالاتي ، فقالت : ادع الله أن يدخلني الجنة ، فقال : إن الجنة لا يدخلها العجوز ، فأخذت العجوز ما أخذها ، فقال : إن الله تعالى ينشئهن خلقاً غير خلقهن ، ثم قال : تحشرون حُفَاةً عُرَاةً غُرُلًا ، فقالت : حاشى لله من ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بلى ، إن الله تعالى قال : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدْنَا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ فأول من يكسى إبراهيم خليل الرحمن .

(١) من الآية (٧٤) من سورة (الزُّمَر) .

أَنَا كُنَّا وَفَّيْنَا لَهُمْ بِمَا وَعَدْنَاهُمْ ، فَكَذَلِكَ نُنْجِزُ لَكُمْ مَا وَعَدْنَاكُمْ  
مِنَ النَّصْرَةِ .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّا فِي هَذَا لَبَلَّغْنَا لِقَوْمِ عِبِيدِنَ ﴿١٦٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٦٧﴾  
قُلْ إِنَّمَا يُوحِي بِي أَمْرٌ إِلَىٰ أَتَمِّ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ ۚ وَحِذُّوا حَتَّىٰ أَتَمَّ مُسْلِمُونَ ﴿١٦٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا  
فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُدْرِيَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴿١٦٩﴾ ۝ ﴾

قالت فرقة : الإشارة بقوله تعالى : ﴿ فِي هَذَا ﴾ إلى هذه الآيات  
المتقدمة ، وقالت فرقة : الإشارة إلى القرآن بجملته ، والعبادة تتضمن  
الإيمان بالله تعالى ، وقوله : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ قالت فرقة :  
عم العالمين وهو يُريد من آمن فقط ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم  
ليس برحمة على من كفر به ومات على كفره ، وقالت فرقة : العالمون  
عامٌ ورحمته للمؤمنين بيّنة ، وهي للكافرين بأن الله تعالى رفع عن  
الأئمة أن يُصيبهم ما كان يصيب القرون قبلهم من أنواع العذاب  
المستأصلة كالطوفان وغيره .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل الكلام أن يكون معناه : وما أَرْسَلْنَاكَ للعالمين إِلَّا رَحْمَةً ، أي :  
هو رحمة في نفسه وهدي ، أَخَذَ بِهِ مَنْ أَخَذَ ، وَأَعْرَضَ عَنْهُ مَنْ أَعْرَضَ .

وقوله تعالى : ﴿ أَذْنَتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ﴾ معناه : عرفتكم بنذارتي ، وأردت أن تشاركوني في معرفة ما عندي من الخوف عليكم من الله . ثم أعلمهم بأنه لا يعرف تعيين وقت لعقابهم ، بل هو مُتَرَقِّبٌ في القرب والبعد ، وهذا أهول وأخوف .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۖ وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَّكَ وَمَتَّعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۚ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ ۚ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۚ ﴾

الضمير في قوله : [ إِنَّهُ ] عائد على الله تعالى ، وفي هذه الآية تهديد ، أي : يعلم جميع الأشياء الواقعة منكم ، وهو بالمرصاد في الجزاء عليها . وقرأ يحيى بن عامر : ﴿ وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّهُ ﴾ ﴿ وَإِنْ أَدْرَىٰ أَقْرَبُ ﴾ بفتح الياء فيهما ، وأنكر ابن مجاهد فتح هذه الياء ، ووجهه أبو الفتح (١) .

(١) قال أبو الفتح في كتابه : « المحتسب » : « أنكر ابن مجاهد تحريك هاتين الياءين ، وظاهر الأمر لعمرى كذلك ، لأنها لام الفعل بمنزلة ياء أرمي وأقضي . إلا أن تحريكها بالفتح في هذين الموضعين لشبهة عرضت هناك ، وليس خطأ ساذجاً بحتاً . وذلك أنك إذا قلت : « أدري » فلك هناك ضمير وإن كان فاعلاً . فأشبهه آخره مالتك فيه ضمير وإن كان مضافاً ، مثل غلامي وداري ، فلما تشابه الآخران بكونهما ياءين : وهناك أيضاً للمتكلم ضميران . وهما المرفوع في ( أدري ) والمجرور في ( غلامي ) أشبه آخر ( أدري ) — لما ذكرنا — آخر ( غلامي ) ففتحت الياء في ( أدري ) كما فتحت في نحو ( غلامي وداري ) . ثم أطال في بيان أوجه الشبه بين الكلمات مهما كانت تبدو لأول مرة بعيدة ليؤكد أن هناك شبهاً بين الياء في ( أدري ) والياء في ( غلامي ) ، ثم قال : فاعرفه معنى كالعذر أو عذراً .

وقوله تعالى : [لَعَلَّهُ] الضمير فيه عائد على الإِملاء لهم ، وصَفَحَ الله تعالى عن عذابهم ، وتمادي النعمة عليهم . و [فِتْنَةً] معناه : امتحانٌ وابتلاءٌ ، و «الْمَتَاعُ» ما يُسْتَمْتَع به مدة الحياة الدنيا .

ثم أمره الله تعالى أن يقول على جهة الدعاء : ﴿رَبِّ أَحْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ ، والدعاء بهذا هنا فيه توعُّدٌ ، أي : إن الحق هو نصرتي عليكم ، وأمر الله تعالى لهم بهذا الدعاء دليل على الإجابة والعِدَّة بها .

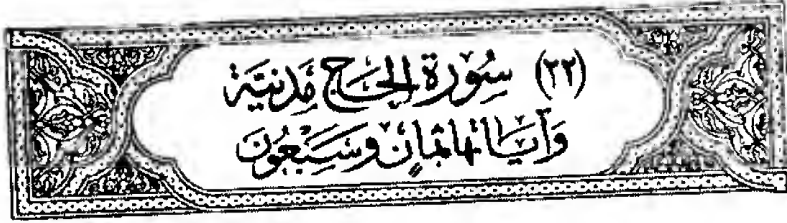
وقرأت فرقة : ﴿رَبِّ أَحْكُمْ﴾ ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع : [رَبُّ] بالرفع على المنادى المفرد ، وقرأت فرقة : ﴿رَبِّي أَحْكُمْ﴾ على وزن أَفْعَل ، وذلك على الابتداء والخبر ، وقرأت فرقة : ﴿رَبِّي أَحْكَمْ﴾ على أنه فعل ماضٍ ، ومعاني هذه القراءات بيّنة .

ثم توكل في آخر الآية واستعان بالله تعالى ، وقرأ جمهور القراء : ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُمْ﴾ ، وقرأ عاصم - فيما رُوي عنه - : ﴿قَالَ رَبِّ أَحْكُمْ﴾ . وقرأ ابن عامر وحده : ﴿عَلَى مَا يَصِفُونَ﴾ بالياء ، وقرأ الباكون والناس : ﴿عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ بالتاء من فوق على المخاطبة .

كامل تفسير سورة الأنبياء والحمد لله رب العالمين

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين



هذه السورة مكِّيَّة إِلَّا ثلاث آيات ، قوله تعالى : ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ ﴾ (١) إلى تمام ثلاث آيات ، قاله ابن عباس ومجاهد ، ورُوي أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهن أربع آيات ، إلى قوله تعالى : ﴿ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ ، وقال الضحاك : هي مدنية ، وقال قتادة : سورة الحج مدنية إِلَّا أربع آيات ، من قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ (٢) ، إلى قوله : ﴿ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ ، فهن مكِّيَّات ، وعدَّ النقاش ما نزل بالمدينة عشر آيات ، وقال الجمهور : السورة مختلطة ، منها مكِّي ومنها مدني ، وهذا هو الأصح - والله أعلم - لأن الآيات تقتضي ذلك (٣) ، ورُوي

(١) من الآية (١٩) من هذه السورة (الحج) .

(٢) من الآية (٥٢) من هذه السورة (الحج) .

(٣) لأن فيها ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ وهو مكِّي ، و ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وهو مدني ، قال الغزنوي : « هي من أعاجيب السور ، نزلت ليلاً ونهاراً ، وسفراً وحضراً ، مكياً ومدنيّاً ، سلمياً وحربياً ، ناسخاً ومنسوخاً ، محكماً ومتشابهاً ، مختلف العدد » .

عن أنس بن مالك أنه قال : نزل أول السورة في السفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنادى بها فاجتمع الناس إليه ، فقال : أتدرون أي يوم هذا ؟ فبهتوا ، فقال : يوم يقول الله : يا آدم أخرج بعث النار ، فيخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ، قال : فاغتم الناس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبشروا ، فمنكم رجل ومن يأجوج ومأجوج ألف رجل ... الحديث (١) .

قوله عز وجل :

﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوقًا رَبِّكُمْ ۚ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝ ﴾

صدر الآية تحذير لجميع العالم ، ثم أوجب الخبر وأكدّه بأمر زلزلة القيامة ، وهي إحدى شرائطها ، سماها شيئاً لأنها حاصلة

(١) أخرجه عبد بن حميد ، وعبد الرزاق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، عن أنس رضي الله عنه ، وأخرج نحوه سعيد بن منصور ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وصححه ، والنسائي . وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره ، عن عمران ابن حصين . وكذلك أخرجه نحوه البزار ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما . وحديث (بعث النار) أخرجه أيضاً البخاري عن أبي سعيد الخدري في تفسير هذه السورة (الحجج) ، وفي الأنبياء ، وفي الرقاق ، وفي التوحيد ، وأخرجه مسلم في الإيمان ، وفي الفتن .

مُتَبَيِّنٌ وَقَوِّعَهَا يُسْتَسْهَلُ لَذَلِكَ أَنَّ تُسَمَّى شَيْئاً وَهِيَ مَعْدُومَةٌ ؛ إِذِ الْيَقِينُ بِهَا يَشْبَهُ الْمَوْجُودَاتِ ، وَإِمَّا عَلَى الْمَالِ ، أَيْ هِيَ إِذَا وَقَعَتْ شَيْءٌ عَظِيمٌ ، فَكَأَنَّهُ لَمْ يُطْلَقِ الْأَسْمُ الْآنَ ، بَلِ الْمَعْنَى : إِنَّهَا إِذَا كَانَتْ فَهِيَ حِينَئِذٍ شَيْءٌ عَظِيمٌ .

و «الزَّلْزَلَةُ» : التحريك العظيم (١) ، وذلك مع نفخة الفزع ، ومع نفخة الصعق حسبما تضمن حديث أبي هريرة (٢) من ثلاث نفخات . ومن لفظة الزلزلة قول الشاعر :

يَعْرِفُ الْجَاهِلُ الْمُضِلُّ أَنَّ الدَّمَ رَ فِيهِ النَّكَرَاءُ وَالزَّلْزَالُ (٣)  
فيحتمل أن تكون الزلزلة في الآية عبارة عن أهوال يوم القيامة ، كما قال : ﴿مَسْتَهُمُ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا﴾ (٤) ، وكما قال عليه

- (١) في بعض النسخ «التحريك العنيف» .  
(٢) هذا حديث طويل ، ذكره السيوطي في (الدر المنثور) ، وقال عنه : أخرجه عبد بن حميد ، وعلي بن سعيد في كتاب «الطاعة والعصيان» ، وأبو يعلى ، وأبو حسن القطان في «المطولات» ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وأبو موسى المديني ، كلاهما في «المطولات» ، وأبو الشيخ في «العظمة» ، والبيهقي في «البعث والنشور» ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وفيه ثلاث نفخات ، نفخة الفزع ، ونفخة الصعق ، ونفخة البعث .  
(٣) يستشهدون بهذا البيت على أن مصدر الفعل الرباعي المضعف إذا جاء على «فعلال» كان بكسر الفاء ، فإذا فُتِحَتْ الفاء كان اسماً للمصدر وليس مصدراً ، نقل صاحب اللسان عن أبي إسحق قوله في الآية الكريمة ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ : «المعنى : إذا حُرِّكَتْ حركة شديدة ، والقراءة [زِلْزَالَهَا] بكسر الزاي ، ويجوز في الكلام «زِلْزَالَهَا» ، وليس في الكلام «فَعْلَال» بفتح الفاء إلا في المضاعف نحو الصَّلْصَالِ والزَّلْزَالِ ، وبالكسر المصدر ، والزَّلْزَالُ بالفتح الاسم ، وكذلك الوُسْوَاسُ المصدر ، والوُسْوَاسُ الاسم» .  
(٤) من الآية (٢١٤) من سورة (البقرة)



الصلاة والسلام : (اللَّهُمَّ اهْزِمِهِمْ وَزَلِّزْلِهِمْ) (١) ، والجمهور على أن زلزلة الساعة هي كالمعهودة في الدنيا إلا أنها في غاية الشدة .

واختلف المفسرون في الزلزلة المذكورة ، هل هي في الدنيا على القوم الذين تقوم عليهم القيامة ، أم هي في يوم القيامة على جميع العالم ؟ فقال الجمهور : هي في الدنيا ، والضمير في [تَرَوْنَهَا] عائد على الزلزلة ، وقوى قولهم أن الرضاع والحمل إنما هو في الدنيا ، وقالت فرقة : الزلزلة في يوم القيامة ، واحتجت بحديث أنس المذكور آنفاً ؛ إذ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية ثم قال : (إنه اليوم الذي يقول فيه لآدم : أخرج بعث النار) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا الحديث لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ الآية المتضمنة ابتداء أمر الساعة ثم قصد في تذكيره وتخويفه إلى فصل من فصول يوم القيامة فنص ذكره ، وهذا من الفصاحة ، والضمير عند هذه الفرقة عائد على الساعة ، أي : يوم

(١) هذا جزء من حديث شريف أخرجه البخاري في الجهاد والمغازي والتوحيد والدعوات ، وأخرجه كل من مسلم والترمذي وابن ماجه في الجهاد ، وأخرجه أحمد في مسنده (٤-٣٥٣ ، ٣٥٥ ، ٣٨١) ، ولفظه كما في المسند ، عن ابن أبي خالد ، وهو إسماعيل ، قال : سمعت ابن أبي أوفى يقول : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال : (اللَّهُم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، هازم الأحزاب ، اهزمهم وزلزلهم) .

يرون ابتداءها في الدنيا ، فيصح لهم بهذا التأويل ألا يلزمهم وجود الرضاع والحمل في يوم القيامة ، وإن أعادوه على الزلزلة فسد قولهم بما يلزمهم . على أن النقاش ذكر أن المراد بـ «كُلِّ ذَاتِ حَمَلٍ» من مات من الإناث ولدها في جوفها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف .

و «الذُّهولُ» : الغفلة عن الشيء بطُروء (١) ما يشغل عنه من همٍّ أو وجع أو غيره ، قال ابن زيد : المعنى : تترك ولدها للكرب الذي نزل بها . وقرأ ابن أبي عبلة : [تُذْهِلُ] بضم التاء وكسر الهاء ونصب [كُلِّ] (٢) ، وألحق الهاء في [مُرْضِعَةٍ] لأنه أراد فاعلات ذلك في ذلك اليوم فأجراه على الفعل ، وأما إذا أخبرت عن المرأة بأن لها طفلاً ترضعه فإنما تقول : «مُرْضِعٌ» مثل «حامل» (٣) ، قال علي بن سليمان :

(١) في الأصل : «يُطَرِّيان ما يشغل عنه» .

(٢) قال الفراء في (معاني القرآن) : «ولو قيل : تُذْهِلُ كُلَّ مُرْضِعَةٍ ، وأنت تريد الساعة أنها تُذْهِلُ أهلها كان وجهاً ، ولم أسمع أحداً قرأ به» . هذا وقد قرأ به اليماني أيضاً مع ابن أبي عبلة كما قال صاحب البحر المحيط .

(٣) قال الخليل ما خلاصته : إذا وصفت المرأة بفعل هي تفعله قلت مُفْعِلَةٌ ، كقوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهِلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ ، أما إذا وصفتها بفعل واقع منها أو لازم لها قلت : مُفْعِلٌ ، كقولك : امرأة مُطْفِلٌ ، أي ذات طِفْلٍ ، بلا هاء ، وعلى هذا نفهم =

هذه الهاء في [مُرْضِعَةٍ] تردُّ على الكوفيَّين قولهم : إن الهاء لا تكون فيما لا تلْبَسُ له بالرجال ، وحكى الطبري أنَّ بعض نحوِّي الكوفة قال : أم الصبيِّ مرضعةٌ ، والمُسْتَأْجَرَةُ له مرضعٌ .

و «الْحَمْلُ» بفتح الحاء : ما كان في بطنٍ أو على رأس شجرة .  
وقوله تعالى : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى ﴾ تشبيه لهم ، أي : من الهمِّ ، ثم نفي عنهم السُّكْرَ الحقيقي الذي هو من الخمر ، قاله الحسن وغيره .  
وقرأ جمهور القراء : [سُكَارَى] بضم السين وثبوت الألف ، وكذلك في الثاني . وهذا هو الباب ، فمرةً جعله سيبويه جمعاً ، ومرةً جعله اسم جمع ، وقرأ أبو هريرة بفتح السين فيهما ، وهذا أيضاً قد يجيء في هذه الجموع ، قال أبو الفتح : هو تكسير ، وقال أبو حاتم : هي لغة تميم ، وقرأ حمزة والكسائي : [سَكْرَى] في الموضعين ، ورواه عمران بن حصين ، وأبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي قراءة ابن مسعود ، وحذيفة ، وأصحاب عبد الله . قال سيبويه : وقوم يقولون «سَكْرَى» ، جعلوه مثل «مَرْضَى» لأنهما شيئان يدخلان على الإنسان ، ثم جعلوا «رَوْبَى» مثل «سَكْرَى»

= الوجه في قول امرئ القيس :

فَمِثْلُكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقْتُ وَمَرْضِعٌ فَأَلْهَيْتُهَا عَنْ ذِي تَمَائِمٍ مُغْبِلٌ  
وقول الآخر :

كَمْرُضِعَةٍ أَوْلَادَ أَخْرَى وَضِيَعَتٌ بَنِي بَطْنِهَا ، هَذَا الضَّلَالُ عَنْ الْقَصْدِ

وهم المستثقلون نوماً من شرب الرائب ، وقال أبو علي : ويصح أن يكون [سُكْرَى] جمع «سَكِرٍ» كزَمْنِي وزَمِنٍ ، وقد حكى سيبويه : رجل سَكِرٌ بمعنى سكران ، فيجئُ سُكْرَى حينئذ لتأنيث الجمع ، كما العلامة في «طائفة» لتأنيث الجمع . وقرأ سعيد بن جبير : ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكْرَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ بالضم والألف . وحكى المهدوي عن الحسن أنه قرأ : ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكْرَى وَمَا هُمْ بِسُكْرَى﴾ ، وقرأ الحسن (١) ، والأعرج ، وأبو زُرْعَة بن عمرو بن جرير في الموضعين : [سُكْرَى] بضم السين ، قال أبو الفتح : «هو اسم مفرد كالبُشْرَى ، وبهذا أفتاني أبو علي ، وقد سألته عن هذا» (٢) . وقرأ أبو زُرْعَة ابن عمرو بن جرير ، وأبو هريرة ، وأبو نُهَيْك : [وَتَرَى] بضم التاء ، [النَّاسَ] بالنصب ، قال : وإنما هي بحسبه (٣) ، ورويت هذه القراءة ﴿وَتَرَى النَّاسَ﴾ بضم التاء والسين ، أي : ترى جماعة الناس (٤) .

(١) لم أجد في كتب التفسير من نسب قراءة [سُكْرَى] بفتح السين إلى الحسن إلا ابن عطية هنا نقلاً عن المهدوي ، أمّا قراءته بالضم [سُكْرَى] فقد نسبها له أبو الفتح في المحتسب . وصاحب البحر المحيط . وقد رواها عن الحسن ابن مجاهد .

(٢) راجع المحتسب (٢-٧٤) .

(٣) أي بحسب ظنه وتخيُّله ، كأنه قال : تظنُّ ويُخَيَّلُ إليك . قال أبو حبان في البحر المحيط : «عُدِّي (تَرَى) إلى مفاعيل ثلاثة . أحدها الضمير المستكن في (تَرَى) وهو ضمير المخاطب مفعول لم يُسَمَّ فاعله ، والثاني والثالث ﴿النَّاسَ سُكَارَى﴾» .

(٤) أي أن التأنيث جاء لمعنى الجماعة من الناس .

قوله عز وجل :

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٤٠﴾ كَتَبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَآنَهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤١﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِنَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّى وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾

قوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ الآية . قال ابن جريج : نزلت في النضر بن الحارث ، وأبي بن خلف ، وقيل : في أبي جهل بن هشام ، ثم هي بعدُ تتناول كل من يتصف بهذه الصفة . و «المُجَادَلَةُ» : المُحَاجَّةُ ، والمادة مأخوذة من «الجدل» وهو الفتل ، والمعنى : [يجادل] (١) في قدرة الله وصفاته (٢) . وكان سبب الآية كلام من ذكر في أن الله

(١) زيادة لتوضيح المعنى المراد .

(٢) قيل : كان النضر جدلاً يقول : الملائكة بنات الله . والقرآن أساطير الأولين . ولا يقدر الله أن يحصي من بلي وصار تراباً . راجع (أسباب النزول) للسيوطي ١٥٠ من رواية ابن أبي حاتم ، وراجع (الدر المنثور) ٤-٣٤٤ فقد قال : «أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي مالك . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن جريج مثله» .

تبارك وتعالى لا يبعث الموتى ، ولا يقيم الأجساد من القبور . و «الشَّيْطَانُ»  
هنا هو مُغْوِيهِمْ من الجن ، ويحتمل أن يكون الشيطان من الإنس .  
والانحاء على مُتَّبِعِيهِ . و «الْمَرِيدُ» : المتجرّد من الخير إلى الشرّ .  
ومنه الأُمرد ، وشجرة مرداء أي عارية من الورق ، وصَرْحٌ مُمَرَّدٌ  
أي مُمَلَّسٌ من زجاج ، وصخرة مرداء أي ملساء . والضمير في [عَلَيْهِ]  
عائد على «الشَّيْطَانُ» ، قاله قتادة ، ويحتمل أن يعود على «المُجَادِلِ» .  
و [أَنَّهُ] في موضع رفع على المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله ، و [أَنَّهُ]  
الثانية عطف على الأولى مؤكدة مثلها ، وقيل : هي مكررة للتأكيد  
فقط ، وهو معترض بأن الشيء لا يؤكد إلّا بعد تمامه وتمام [أَنَّهُ]  
الأولى إنما هو بصلتها في قوله : [السَّعِيرِ] ، وكذلك لا يُعطف عليه ،  
وليسبويه في مثل هذا أنه بدلٌ ، وقيل [أَنَّهُ] الثانية خبر ابتداءٍ  
محذوف تقديره : فشأنه أنه يضلّه ، وقدره أبو علي : فَلَهُ أَنْ يُضِلَّهُ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويظهر لي أن الضمير في [أَنَّهُ] الأولى للشيطان ، وفي الثانية  
لـ [مَنْ] الذي هو المتولى . وقوله : [وَيَهْدِيهِ] بمعنى : يَدُلُّهُ على طريق  
ذلك ، وليست بمعنى الإرشاد على الإطلاق . وقرأ أبو عمرو : ﴿ إِنَّهُ مَنْ  
تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلَّهُ ﴾ بالكسر فيهما .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ الآية .  
 هذا احتجاج على العالم بالبدأة الأولى ، وضرب الله تعالى في هذه الآية  
 مثلين إذا اعتبرهما الناظر جوز في العقل البعثة من القبور ، ثم ورد  
 خبر الشرع بوجوب ذلك ووقوعه . و «الرَّيْبُ» : الشك ، وقوله :  
 ﴿إِنَّ كُنْتُمْ﴾ شرط مضمينه التوقيف ، وقرأ الحسن بن أبي الحسن :  
 [الْبَعْثِ] بفتح العين ، وهي لغة في «البعث» عند البصريين ، وهي  
 عند الكوفيين تخفيف «بَعَثَ» .

وقوله : ﴿خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ يريد آدم ثم سلط الفعل عليهم  
 من حيث هم ذريته ، وقوله : ﴿ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ يريد المني الذي يكون  
 من البشر ، و «النطفة» تقع على قليل الماء وكثيره ، وقال النقاش :  
 المراد نطفة آدم ، وقوله : ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ يريد من الدَّم الذي تعود  
 النطفة إليه في الرَّحِم ، أو المقارن للنطفة ، و «الْعَلَقُ» : الدَّم العبيط ،  
 وقيل : «الْعَلَقُ» : الشديد الحمرة ، فسمي الدَّم لذلك ، وقوله :  
 ﴿ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾ يريد بضعة لحم على قدر ما يُمضغ ، وقوله : [مُخَلَّقَةٍ]  
 معناه : مُتَمِّمَةُ الْبِنْيَةِ (وغير مُخَلَّقَةٍ) غير مُتَمِّمَة ، أي التي تسقط ،  
 قاله مجاهد ، وقتادة ، والشعبي ، وأبو العالية ، فاللفظة بناء مبالغة  
 من «خلق» ، ولما كان الإنسان فيه أعضاء متباينة وكل منها مختص  
 بخلق حسن في جملة تضييف الفعل لأن فيه خلقاً كثيرة ، وقرأ  
 ابن أبي عملة : [مُخَلَّقَةٍ] بالنصب [وغير] بالنصب في الراء .

ويتصل بهذا الموضع من الفقه أن العلماء اختلفوا في أمّ الولد إذا أسقطت بضعة لم تُصَوَّر ، هل تكون أمّ ولد بذلك ؟ فقال مالك ، والأوزاعي ، وغيرهما : هي أمّ ولد بالمضغة إذا علم أنها مضغة الولد ، وقال الشافعي ، وأبو حنيفة : حتى يتبين فيه خلق ولو عضو واحد . وقوله : ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ ، قالت فرقة : معناه : لنبين أمر البعث ، فهو اعتراض بين الكلامين ، وقرأت هذه الفرقة بالرفع في [نُقِرُّ] ، والمعنى : ونحن نُقِرُّ ، وهي قراءة الجمهور . وقالت فرقة : ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ معناه : تكون المضغة غير مُخَلَّقة وطرح النساء إياها كذلك نُبَيِّن للناس أن المناقل في الرِّحِم هي هكذا ، وقرأت هذه الفرقة : [وَنُقِرُّ] بالنصب ، وكذلك قرأت : [نُخْرِجُكُمْ] بالنصب ، وهي رواية المفضل عن عاصم ، وحكى أبو عمرو الداني أن رواية المفضل هذه هي بالياء في [يُقِرُّ] [وَيُخْرِجُكُمْ] ، والرفع على هذا التأويل شائع ، ولا يجوز النصب على التأويل الأول . وقرأ ابن وثاب : ﴿مَا نِشَاءُ﴾ بكسر النون . و«الْأَجَلُ الْمُسَمَّى» هو مختلف بحسب جنين جنين ، فثَمٌّ من يسقط ، وثَمٌّ من يكْمُل أمره ويخرج حياً .

واختلف الناس في «الأشدُّ» من ثمانية عشر ، إلى ثلاثين ، إلى اثنين وثلاثين ، إلى ستة وثلاثين ، إلى أربعين ، إلى خمسة وأربعين ، واللفظة تُقال باشتراك ، فأشدُّ الإنسان على العموم غير أشدُّ اليتيم



الذي هو الاحتلام (١) . و «الأشدُّ» في الآية يحتمل المعنيين ، والرَّدُّ إلى أرذل العمر هو حصول الإنسان في زمانة (٢) واختلال قوة حتى لا يقدر على إقامة الطاعات ، واختلال عقل حتى لا يقدر على إقامة ما يلزمه من المعتقدات ، وهذا أبداً يلحق مع الكبر ، وقد يكون أرذل العمر في قليل من السن بحسب شخص ما لحقته زمانة ، وقد ذكر عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه أن أرذل العمر خمسة وسبعون سنة ، وهذا فيه نظر ، وإن صحَّ عن علي رضي الله عنه فلا يتوجه إلا أن يريد : على الأكثر ، فقد نرى كثيراً أبناء ثمانين سنة ليسوا في أرذل العمر ، وقرأ الجمهور : [الْعُمُر] مشبعة . وقرأ نافع : [الْعُمُر] مخففة الميم ، واختلف عنه .

وقوله تعالى : ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ﴾ أي : لينسى معارفه وعلمه الذي كان معه فلا يعلم من ذلك شيئاً ، فهذا مثال واحد يقضي للمُعْتَدِّ به أن القادر على هذه المناقل المُتَقِن لها قادرٌ على إعادة تلك الأجساد التي أوجدها بهذه المناقل إلى حالها الأولى .

(١) يريد أن أشدَّ الإنسان على العموم هو الاحتلام ، وهو غير الذي أشدَّ اليتيم يراد به : القدرة على التصرف وحسن إدراك الأمور ، لقوله تعالى في الآية (١٥٢) من سورة الأنعام : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ راجع الجزء الخامس ص ٣٩٦ .

(٢) الزَّمانَة : المرض .

قوله عز وجل :

﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٦٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٦٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٦٨﴾ ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلِيمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٧٠﴾ ﴾

هذا هو المثال الذي يعطي للمعتبر فيه جواز بعث الأجساد ، وذلك أن إحياء الأرض بعد موتها بين ، وكذلك الأجساد ، و [هَامِدَةً] معناه : ساكنة ودارسة بالية ، ومنه قيل : همد الثوب إذا بلي ، قال الأعشى :

قَالَتْ قُتَيْلَةُ مَا لِحِسْمِكَ شَاحِبًا      وَأَرَى ثِيَابَكَ بَالِيَاتٍ هُمْدًا (١)

(١) قال الأعشى هذا البيت من قصيدة خاطب بها كسرى حين أراد منهم رهائن بعد أن أغار الحارث بن وعلة على بعض السواد . ومطلعها :

أَثْوَى وَقْصَرَ لَيْلَتُهُ لِيُزَوِّدَا      وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةَ مَوْعِدَا  
ورواية الديوان : « مَا لِحِسْمِكَ سَاقِيَا » أي يسوء من يراك . والثوب الهامد : المتقطع من طول طيئه ، ينظر إليه الناظر فيحسبه سليماً ، فإذا لمسه تناثر قطعاً من البلى . وهذا هو الشاهد هنا .

و «اهتزاز الأرض» هو حركتها بالنبات وغير ذلك مما يعثرها بالماء ،  
و [رَبَّتْ] معناه : نشرت وارتفعت ، ومنه الربوة ، وهي المكان  
المرتفع ، وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع (١) : [وَرَبَّاتٌ] بالهمز ، ورويت  
عن أبي عمرو ، وقرأها عبد الله بن جعفر (٢) ، وخالد بن إلياس (٣) ،  
وهي غير وجيهة ، وَوَجْهَهَا أَنْ تَكُونَ مِنْ : «رَبَّاتُ الْقَوْمِ» إذا علوت  
شرفاً من الأرض طليعة ، فَكَأَنَّ الْأَرْضَ بِالْمَاءِ تَتَطَاوَلُ وتعلو (٤) . و «الزَّوْجُ»  
النوع ، و «الْبَهِيْجُ» فَعِيلٌ من البهجة وهي الحُسْن ، قاله قتادة وغيره .  
وقوله : { ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ } إشارة إلى ما تقدم ذكره .  
ف [ذَلِكَ] ابتداءً ، وخبره [بِأَنَّ] ، أي : هو بَأَنَّ الله حقٌّ مُّحْيِي قَادِرٌ .  
وقوله : { وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ } ليس بسبب لما ذُكِرَ ، لكن المعنى أَنَّ الْأَمْرَ  
مرتبط ببعضه ببعض ، أو على تقدير : وَالْأَمْرُ أَنَّ السَّاعَةَ .

(١) هو أبو جعفر القاري المدني المخزومي ، مولا هم ، اسمه يزيد بن القَعْقَاع ، وقيل :  
بل اسمه جندب بن صيرور . وقيل : فيروز ، قال عنه الحافظ العسقلاني في «تقريب التهذيب» :  
«وهو ثقة ، من الرابعة ، مات سنة سبع وعشرين . وقيل : سنة ثلاثين» .

(٢) هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي . أحد الأجواد ، ولد بأرض الحبشة ،  
وله صحبة ، مات سنة ثمانين وله من العمر ثمانون سنة .

(٣) هو خالد بن إلياس . وقيل : ابن إلياس - بن صخر بن أبي الجهم بن حذيمة .  
أبو الهيثم العدوي . المدني : إمام المسجد النبوي . قال عنه الحافظ العسقلاني في «تقريب  
التهذيب» : «متروك الحديث . من السابعة» .

(٤) الطليعة الذي يبعثه القوم يقال له : رَبِيَّةٌ وَرَبِيَّةٌ ، قال الشاعر :

بَعَثْنَا رَبِيَّةً قَبْلَ ذَلِكَ مُخْمَلًا كَذِئْبِ الْغَضَا يَحْشِي الضَّرَاءَ وَيَتَّقِي

والأصل أن يؤنث لأنه يقال له : الْعَيْنُ إذ هو ينظر بعينه . والعين مؤنثة ، أما من ذكره  
فعلى أنه نقل من الجزء إلى الكل . قال ذلك سيويه . راجع اللسان .

وقوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ﴾ الآية . الإشارة بقوله سبحانه : ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ إلى القوم المتقدم ذكرهم ، وحكى النقاش ، عن محمد بن كعب أنه قال : نزلت هذه الآية في الأخنس بن شريق ، وكرر هذه على جهة التوبيخ ، فكأنه يقول : وهذه الأمثال في غاية الوضوح والبيان ، ومن الناس مع ذلك مَنْ يجادل ، فكأن الواو واو الحال ، والآية المتقدمة الواو فيها واو عطفت جملة الكلام على ما قبلها ، والآية على معنى الإخبار ، وهي ها هنا مكررة للتوبيخ ، و [ثَانِي] حال من الضمير في [يُجَادِلُ] ، ولا يجوز أن يكون مِنْ [مَنْ] لأنها ابتداء ، والابتداء عمله الرفع لا النصب ، وإضافة [ثَانِي] غير مُعْتَدٍّ بها ؛ لأنها في معنى الانفصال إذ تقديرها : ثانياً عَطْفُهُ . وقوله سبحانه : ﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ عبارة عن المتكبر المُعْرَض ، قاله ابن عباس رضي الله عنهما وغيره .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وذلك أن صاحب الكِبَر يَرُدُّ وجهه عما يتكَبَّر عنه ، فهو بِرَدِّ وجهه يصعُرُ خَدَّه ويلوي عنقه ، ويشني عَطْفَهُ ، وهذه هي عبارات المفسرين . و «العَطْفُ» : الجانب . وقرأ الحسن : [عَطْفِهِ] بفتح العين ، والعِطَافُ : السيف ؛ لأن صاحبه يَتَعَطَّفُهُ ، أي يصله بجنبه (١) .

(١) في اللسان (عطف) : «العِطَافُ» : السيف ؛ لأن العرب تسميه رداءً ، قال الشاعر :

وَلَا مَالٌ إِلَّا عِطَافٌ وَمِيدَرَعٌ لَكُمْ طَرَفٌ مِنْهُ حَدِيدٌ وَلِي طَرَفٌ يَرِيدُ بِالطَّرَفِ الْأَوَّلِ حَدَّهُ الَّذِي يُضْرَبُ بِهِ ، وبالطرف الثاني المِقْبُضُ الَّذِي يُمْسِكُ بِهِ .

وقرأ الجمهور : [لِيُضِلَّ] بضم الياء ، وقرأ مجاهد وأهل مكة : [لِيَضِلَّ] بفتح الياء ، وكذلك قرأ أبو عمرو . و «الخِزْيُ» الذي تَوَعَّدَ به النضرُ بن الحارث صدق في أسره يوم بدر ، وَقَتْلِهِ صَبْرًا (١) ، و «الْحَرِيقُ» : طبقة من طبقات جهنم .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ ﴾ بمعنى : يقال له ، ونسب التقديم إلى اليدين إذ هُما آلة الاكتساب ، واختلف في الوقف على [يَدَاكَ] - ف قيل : لا يجوز لأن التقدير : «وبأن الله» ، أي أَنَّ هذا هو العدل فيك بجرائمك ، وقيل : يجوز بمعنى : والأمر أن الله تعالى ليس بظلامٍ . و «الْعَبِيدُ» ذكر هنا في معنى مسكنتهم وقلة قدرتهم ، فلذلك جاءت هذه الصيغة .

قوله عز وجل :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ۖ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ۚ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ ۚ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ (١١) يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ (١٢) يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ۚ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ۝ (١٣) ﴾

(١) في الأصول : « وقتله بالصفراء » ، والمعروف أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل النضر ابن الحارث يوم بدر صبراً .

(١) بنو عَرِين : بَطْنٌ من تميم ، وعُرَيْنَة - مُصَعَّرٌ - : بَطْنٌ من بَجِيلَة . وفي اللسان : « العُرَيْنُون مثالُ الجُهَنِيِّينَ : ارتدُّوا فقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم » .  
(٢) الشَّتَا : حَرَفُ الشيءِ وحَدُّهُ ، قال تعالى : ﴿ عَلَيَّ شَقَا جُرْفٍ هَارٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَكُنْتُمْ عَلَيَّ شَقَا حُمْرَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾ .

ضَرُّهُ) ، وقال الأَخفش : [يَدْعُو] بمعنى يقول ، و [مَنْ] مبتدأ ،  
و [ضَرُّهُ] مبتدأ ، و [أَقْرَبُ] خبره ، والجملة صلة ، وخبر [مَنْ]  
محذوف ، والتقدير : يقول : لمن ضَرُّهُ أَقْرَبُ من نفعه إِلَهُ ، وشبه  
هذا يقول عنتره :

يَدْعُونَ عَنَّتَرَ وَالرَّمَا حُ كَأَنَّهَا ..... (١)

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قول فيه نظر ، فتأمل إفساده للمعنى إذ لم يعتقد الكافر  
قط أن ضرر الأوثان أقرب من نفعها ، واعتذار أبي عليّ هنا موه ،  
وأيضاً فهو لا يشبه البيت الذي استشهد به (٢) . وقيل : المعنى في  
[يَدْعُو] : يُسَمِّي ، وهذا كالقول الذي قبله إلا أن المحذوف آخر  
مفعول تقديره : إِلَهًا (٣) . وقال الزجاج : يجوز أن يكون [يَدْعُو]  
في موضع الحال وفيه هاء محذوفة ، والتقدير : ذلك هو الضلال

(١) هذا صدر بيت من المعلقة ، والبيت بتمامه :

يَدْعُونَ عَنَّتَرَ وَالرَّمَا حُ كَأَنَّهَا أَشْطَانُ بَيْتٍ فِي لَبَانِ الْأَدْمَمِ

والأشطان : جمع شَطَن وهو جبل البئر ، واللَبَان - بفتح اللام - : الصدر ، والأدَم :  
الفرس ، يقول : إن الرماح في صدر هذا الفرس بمنزلة حبال البئر من الدلاء ، لأن البئر إذا  
كانت كثيرة الجرف اضطربت الدلو فيها فيجعل لها حبلان حتى لا تضطرب .

(٢) وعلى هذا الرأي يكون قوله تعالى : ﴿لَيْسَ الْمَوْلَىٰ﴾ مستأنفاً لأنه لا يصح  
دخوله في الحكاية لأن الكفار لا يقولون عن أصنامهم : ﴿لَيْسَ الْمَوْلَىٰ﴾ .

(٣) وهذا لا يتم إلا بتقدير زيادة اللام ، أي : «يدعو من ضَرُّهُ» .

البعيد يدعو ، أي : يدعوه ، فيوقف على هذا (١) . قال أبو علي :  
ويحسن أن يكون [ذَلِكَ] بمعنى «الذي» ، أي : الذي هو الضلال  
البعيد يدعو ، فيكون قوله : [ذَلِكَ] موصولاً بقوله : ﴿هُوَ الضَّالُّ  
الْبَعِيدُ﴾ ، ويكون [يَدْعُو] عاملاً في قوله : [ذَلِكَ] .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

كون [ذَلِكَ] بمعنى «الذي» غير سهل (٢) ، وشبهه المهدي بقوله  
تعالى : ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ﴾ (٣) . وقد يظهر في الآية أن يكون قوله :  
[يَدْعُو] متصلاً بما قبله ، ويكون فيه معنى التوبيخ ، كأنه قال :  
يدعو من لا يضر ولا ينفع ، ثم كرّر [يَدْعُو] - على جهة التوبيخ -  
غَيْرَ مُعَدِّي ؛ إذ قد عُدِّي في أول الكلام ، ثم ابتداءً بالإخبار بقوله :  
﴿لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ واللام مؤذنة بمجيء القسم ، والثانية التي في [لَبِئْسَ]  
لام القسم وإن كان أبو علي مال إلى أنها لام الابتداء والثانية لام

(١) وقدّر «يَدْعُوهُ» مَدْعُوّاً ، ولهذا قيل : هذا الرأي ضعيف ؛ لأن «يدعوه» لا يقدر «مَدْعُوّاً» ، إنما يقدر «داعياً» .

(٢) وقال أبو حيان في البحر تعليقاً على رأي أبي علي هذا : «وهو لا يصح إلاّ على قول الكوفيين ؛ إذ يجوزون في اسم الإشارة أن يكون موصولاً» ، والبصريون لا يجوزون ذلك إلاّ في «ذا» بشرط أن يتقدمها الاستفهام ؛ (ما) أو (من) .

(٣) الآية (١٧) من سورة (طه) - ووجه الشبه أن [تِلْكَ] في هذه الآية اسم إشارة بمعنى «الذي» ، كأنه قال : ما الذي يمينك ؟ فأرأي المهدي يعود إلى ما ذكره أبو علي من أن [ذَلِكَ] في آيتنا بمعنى «الذي» وهي في محل نصب بوقوع [يَدْعُو] عليه . ويكون قوله : ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ كلام مستأنف .



اليمين . ويظهر أيضاً في الآية أن يكون المراد : «يَدْعُو من ضُرِّه» ، ثم علّق الفعل باللام ، ويصح أن يقدر هذا الفعل من الأفعال التي تعلّق وهي أفعال النفس كظننت وحسبت ، وأشار أبو علي إلى هذا وردّ عليه .

و «الْعَشِيرُ» : القريب المعاشر في الأُمور ، وذهب الطبري إلى أن المراد بـ «الْمَوْتَى» و «الْعَشِيرِ» هو الوثن الذي ضُرُّه أقرب من نفعه ، وهو قول مجاهد ، والله أعلم .

قوله عز وجل :

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝١٤﴾ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ۝١٥﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِيَ مَنْ يُرِيدُ ۝١٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝١٧﴾

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تبارك وتعالى من يعبد الله على حرف وسفّه رأيهم وتوعّدهم بخسارة الآخرة . عقّب ذلك بذكر حالة مخالفيهم من أهل الإيمان ، وذكر ما وعدهم به من إدخاله إياهم الجنة ، ثم أخذت الآية في

توبيخ أولئك الأولين وإسلامهم إلى رأيهم وإحالتهم على ما فيه عنيتهم وليس فيه راحتهم ، كأنه يقول : هؤلاء العابدون على حرف صاحبهم القلق وظنوا أن الله تعالى لن ينصر محمداً عليه الصلاة والسلام وأتباعه ، ونحن إنما أمرناهم بالصبر وانتظار وعدنا ، فمن ظن غير ذلك فليمدد بسبب وليختنق وينظر هل يذهب بذلك غيظه ؟ قال هذا المعنى قتادة ، وهو على جهة المثل السائر ، قولهم : «دونك الحبل فاختنق» ، يقال ذلك للذي يريد من الأمر مالا يمكنه .

و «السَّبَبُ» : الحبل ، والنَّصْرُ معروف ، إِلَّا أَنْ أَبَا عبيدة ذهب به إلى معنى الرُّزْق ، كما قالوا : «أَرْضٌ مَنْصُورَةٌ» أي ممطورة (١) ، وكما قال الشاعر :

وإِنَّكَ لَا تُعْطِي أَمْرًا فَوْقَ حَقِّهِ وَلَا تَمْلِكُ الشَّقَّ الَّذِي الْغَيْثُ نَاصِرُهُ (٢)

(١) في اللسان : «قال ابن الأعرابي : النَّصْرَةُ : المَطَرَةُ التامة ، وقال أبو عبيد : نُصِرَتِ البلادُ إذا مُطِرَتْ ، ونُصِرَ القوم إذا غيثوا ، وفي الحديث : إن هذه السحابة تنصر أرض بني كعب ، أي تمطرهم» .

(٢) البيت للفقعسي ، وفقعس حي من بني أسد ، أبوه فقعس بن طريف بن عمرو بن الحارث ، واسمه : المَرَارُ - بفتح الميم وتشديد الراء الأولى - ينسب تارة إلى فقعس أحد أقرباء آبائه الأقربين ، وتارة إلى جده الأعلى : أسد بن خزيمه بن مدركة . وفي (المؤلف والمختلف) للآمدي أنه المَرَارُ بن سعيد بن حبيب ... إلى أن ينتهي بفقعس بن طريف . والشاهد في البيت قوله : «الغيث ناصره» ، والناصر هو ما جاء من مكان بعيد إلى الوادي ، يقال : نصر البلاد إذا أتاها ، ونصرت أرض بني فلان أي أتيتها ، ونصر الغيث الأرض : أغاثها وسقاها وأبنتها ، قال الشاعر :

مَنْ كَانَ أَخْطَاهُ الرَّبِيعُ فَلَا تَمَسَا نُصِيرَ الْحِجَارُ بِغَيْثِ عَبْدِ الْوَاحِدِ

راجع اللسان (نصر) .

وقال : وقف بنا سائل من بني أبي بكر فقال : من ينصرني ينصره الله ،  
و «السَّمَاءُ» - على هذه الأقوال - : الهواءُ عُلُوًّا ، فكأنه أراد : سَقْفًا  
أو شجرةً أو نحوه : وقال ابن زيد : السماء هي المعروفة ، وذهب  
إلى معنى آخر ، كأنه قال لمن يظن أن الله لا ينصر محمدًا : إن كنتَ  
تظن ذلك فامدد سبباً إلى السماء واقطعه إن كنت تقدر على ذلك ،  
فإن عجزت فكذلك لا تقدر على قطع سبب محمد عليه الصلاة والسلام  
من السماء ؛ إذ نصرته من هنالك ، والوحي الذي يأتيه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

و «الْقَطْعُ» - على هذا التأويل - ليس بالاختناق ، بل هو جَزْم  
السبب ، وفي مصحف ابن مسعود : «ثُمَّ لَيَقْطَعَنَّ بِهَا» ، والجمهور  
على أن القطع هنا هو الاختناق . قال الخليل : «وَقَطَعَ الرَّجُلُ» إذا  
اختنق بحبل أو نحوه ، ثم ذكر الآية .

وتحتمل الآية معنى آخر ، وهو أن يراد به الكفار وكل من  
يغتاظ بأن ينصره الله ويطمع ألا يُنْصَرَ ، قيل لهم : من ظن أن هذا  
لا يُنْصَر فليمت كمدًا ، هو منصور لا محالة ، فليختنق هذا الظانُ  
غيظًا وكمدًا ، ويؤيد هذا أن الطبري والنقاش قالا : ويقال : نزلت  
في نفر من بني أسد وغطفان قالوا : نخاف أن يُنْصَر محمد فينقطع  
الذي بيننا وبين حلفائنا من يهود من المنافع .

والمعنى الأول الذي قيل للعابدين على حرف ليس بهذا ، ولكنه  
 بمعنى : مَنْ قَلِقَ واستبَطَّ النصر وظنَّ أن محمداً عليه الصلاة والسلام  
 لا يُنصر فليختنق سفاهةً إذ تعدَّى الأمر الذي حُدَّ له في الصبر وانتظار  
 صنع الله تعالى . وقال مجاهد : الضمير في [يَنْصُرُهُ] عائد على [مَنْ] ،  
 والمعنى : من كان من القلقين من المؤمنين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والضمير في التأويل الذي ذكرناه في أن يُراد الكفار لا يعود  
 إلا على النبي صلى الله عليه وسلم فقط . وقالت فرقة : الضمير عائد  
 على الدين والقرآن .

وقرأ أبو عمرو ، وابن عامر : (لِيَقْطَعَ فَلْيَنْظُرْ) بكسر اللام  
 فيهما على الأصل ، وهي قراءة الجمهور ، وقرأ عاصم ، وحمزة ،  
 والكسائي بسكون اللام فيهما وفي لام الأمر في كل القرآن مع الواو  
 والفاء وثُمَّ ، واختلف عن نافع ، وهي قراءة الحسن ، وأبي عمرو ، وعيسى .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

أما الفاء والواو - إذا دخلت (إحداهما) (١) على لام الأمر - فحكي  
 سبويه أنهم يرونها كأنها من الكلمة فسكون اللام تخفيف ، وهو

(١) ما بين علامتين (...) زيادة لسلامة التعبير وللتوضيح .

أفصح من تحريكها ، وأما «ثُمَّ» فهي كلمة مستقلة فالوجه تحريك اللام بعدها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وقد رأى بعض النحويين الميم من «ثُمَّ» بمنزلة الفاء والواو .  
وقوله : ﴿ مَا يَغِيظُ ﴾ يحتمل أن تكون [مَا] بمعنى الذي ، وفي [يَغِيظُ] عائد عليها ، ويحتمل أن تكون مصدرية حرفاً فلا عائد عليها ، و «الكَيْدُ» هو مدة السبب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وأبين وجوه هذه الآية أن تكون مثلاً ، ويكون النصر المعروف ، والقطع الاختناق ، والسماء الارتفاع في الهواء بسقف أو شجر أو نحوه فتأمله .  
قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ... ﴾ إلى ﴿ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ، المعنى : وكما وعدنا بالنصر وأمرنا بالصبر كذلك أنزلنا القرآن آية بيّنة لمن نظر واهتدى ، لا ليُقترح معها ويُستعجل القدر ، وقال الطبري : المعنى : كما بيّنتُ حُجَّتِي على من جحدَ قدرتي على إحياء الموتى كذلك أنزلناه . والضمير في [أَنْزَلْنَاهُ] عائد على القرآن ، وجاءت هذه الضمائر هكذا وإن لم يتقدّم لها ذكر لشهرة المشار إليه نحو قوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ (١) وغيره .

(١) من الآية (٣٢) من سورة (ص) .

وقوله : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ في موضع خبر الابتداء ، والتقدير : والأمر أن الله يهدي من يريد ، وهداية الله تبارك وتعالى هي خلقه الرُّشاد والإيمان في نفس الإنسان .

ثم أخبر الله تعالى عن فعله بالفِرَق المذكورين وهم المؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره ، واليهود ، والصابئون وهم قوم يعبدون الملائكة ويستقبلون القبلة ويوحدون الله ويقرؤون الزبور ، قاله قتادة ، والنصارى ، والمجوس وهم عبدة النار والشمس والقمر ، والمشركون وهم عبدة الأوثان . قال قتادة : الأديان ستة ، خمسة للشيطان وواحد للرحمن . وخبر [إِنَّ] قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ ، ثم دخلت [إِنَّ] على الخبر مؤكدة ، وحسن ذلك لطول الكلام فهي وما بعدها خبر [إِنَّ] الأولى ، وقرن الزجاج هذه الآية بقول الشاعر :

إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سَرَبَلَهُ      سِرْبَالُ مُلْكٍ بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ (١)

نقله الطبري .

(١) هذا البيت لجرير ، وهو من قصيدة يمدح بها عبد العزيز بن الوليد بن عبد الملك ، ويروى البيت : « يَكْفِي الْخَلِيفَةَ أَنَّ اللَّهَ سَرَبَلَهُ » ، ويروى أيضاً : « بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ » . بمعنى : تُساق خواتيم الإمارة . والسَّرْبَالُ : القميص ، وفي اللسان بعد أن ذكر البيت عن الزجاج قال : « إِنَّمَا جُمِعَ خَاتِمًا عَلَى خَوَاتِيمِ اضْطِرَارًا » . وقيل : إن خواتيم جمع خَاتَامٍ ، وهي لغة في الخَاتِمِ : فهو الخَاتِمُ والخَاتِمُ والخَاتِمُ والخَاتِمُ والخَاتِمُ . والبيت شاهد على أن [إِنَّ] دخلت على جزأي الجملة ، أي على المبتدأ والخبر لزيادة التأكيد ، وحسن ذلك طول الفصل في الكلام . على أنه يجوز في البيت وجه آخر لا يجوز في الآية . وهو أن يكون خبر [إِنَّ] الأولى هو قول الشاعر : « بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ » ، وجملة « إِنَّ اللَّهَ سَرَبَلَهُ » جملة معترضة بين اسم (إِنَّ) وخبرها . (راجع خزانة الأدب وشرح شواهد الكشاف) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وليس هذا البيت كآية لأن الخبر في البيت قوله : « به تُرجى الخواتيم » ، و (إن) الثانية وجملتها معترضة بين الكلامين . ثم تم الكلام في قوله تعالى : [الْقِيَامَةِ] ، واستأنف الخبر عن أن الله تبارك وتعالى على كل شيء شهيدٌ وعالم به ، وهذا خبر مناسب للفصل بين الفرق ، وفصل الله تعالى بين هذه الفرق هو بإدخال المؤمنين الجنة والكافرين النار .

قوله عز وجل :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ۖ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ  
الْعَذَابُ ۚ وَمَنْ يُنِىِ اللَّهُ قَوْلَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝١٨﴾  
\* هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ  
مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ۝١٩ يُضْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ  
وَالْجُلُودُ ۝٢٠ وَلَهُمْ مَقْمِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ۝٢١ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا  
مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝٢٢﴾

(أَلَمْ تَرَ) تنبيه ، من رؤية القلب ، وهذه آية إعلام بتسليم  
المخلوقات جميعها لله تعالى وخضوعها . وذكر في الآية كل ما عبد

الناس إِذْ فِي المَخْلُوقَاتِ أَعْظَمُ مِمَّا ذَكَرَ كَالْبَحَارِ وَالرِّيَّاحِ وَالْهَوَاءِ ،  
 ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ : الملائكة ، و ﴿مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ مَنْ عُبِدَ مِنَ  
 البَشَرِ . و «الشَّمْسُ» كَانَتْ تَعْبُدُهَا حَمِيرٌ ، وَهُمْ قَوْمٌ بَلْقِيسَ ، و «القَمَرُ»  
 كَانَتْ كَنَانَةَ تَعْبُدُهُ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : وَكَانَتْ تَعْبُدُ  
 تَعْبُدُ الدَّبْرَانَ ، وَكَانَتْ لَحْمٌ تَعْبُدُ الْمُشْتَرَى ، وَكَانَتْ طِي تَعْبُدُ الثَّرِيَّ ،  
 وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَعْبُدُ الشُّعْرَى ، وَكَانَتْ أَسَدٌ تَعْبُدُ عُطَارِدَ ، وَكَانَتْ  
 رُبَيْعَةٌ تَعْبُدُ الْمَرْزَمَ . و «الْجِبَالُ وَالشَّجَرُ» مِنْهَا النَّارُ وَأَصْنَامُ الْحِجَارَةِ  
 وَالْخَشَبِ ، و «الدَّوَابُّ» مِنْهَا الْبَقَرُ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِمَّا عُبِدَ مِنَ الْحَيَوَانِ  
 كَالدِّيكِ وَنَحْوِهِ .

و «السُّجُودُ» فِي هَذِهِ الْآيَةِ هُوَ بِالْخُضُوعِ وَالْانْقِيَادِ لِلْأَمْرِ ، وَهَذَا  
 كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

تَرَى الْأُكُمَ فِيهَا سُجَّدًا لِلْحَوَافِرِ (١)

وَهَذَا مِمَّا يَتَعَذَّرُ فِيهِ السُّجُودُ الْمُتَعَارَفُ . قَالَ مُجَاهِدٌ : سَجُودُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ

(١) هَذَا عَجَزَ بَيْتٍ قَالَهُ زَيْدُ الْخَيْلِ ، وَابْيَتُ بِتَمَامِهِ :

بِجَمْعٍ تَضِلُّ الْبُلُقُ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأُكُمَ فِيهَا سُجَّدًا لِلْحَوَافِرِ  
 وَالْبُلُقُ : سَرَادٌ وَبِيَاضٌ فِي الدَّابَّةِ ، أَوْ هُوَ ارْتِفَاعُ التَّحْجِيلِ إِلَى الْفَخْذَيْنِ ، وَالْحَجَرَاتُ :  
 النَّوَاحِي ، وَالْأُكُمَةُ : الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ ، وَجَمْعُ أَكَمَاتٍ وَأُكُمَ ، وَجَمْعُ الْأُكُمِ إِكَامٌ ، وَجَمْعُ  
 الْإِكَامِ : أُكُمٌ ، وَتُخَفَّفُ هَذِهِ فَيُقَالُ أُكُمٌ . وَسَجُودُ الْأُكُمِ لِلْحَوَافِرِ كَنَائِدَةٌ عَنْ خُضُوعِهَا  
 لَهَا لِأَنَّ السُّجُودَ بِمَعْنَاهِ الْمُتَعَارَفُ عَلَيْهِ غَيْرُ مُمَكَّنٍ فِي الْأُكُمِ .

هَذَا وَزَيْدُ الْخَيْلِ شَاعِرٌ مِنْ طَيْبِ ، جَاهِلِيٌّ وَأَدْرَكَ الْإِسْلَامَ ، وَوَفَدَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْلَمَ ، وَسَمَاهُ «زَيْدُ الْخَيْرِ» وَقَالَ لَهُ : ( مَا وَصَفَ لِي أَحَدٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَرَأَيْتَهُ  
 فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا رَأَيْتَهُ دُونَ الصِّفَةِ لَيْسَكَ ) .



هو بظلالها ، وقال بعضهم : سجودها هو بظهور الصنعة فيها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا وهم ، وإنما خلط هذه الآية بآية التسبيح ، وهناك يحتمل أن يقال : هي بآثار الصنعة .

وقوله : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ يحتمل أن يكون معطوفاً على ما تقدم ، أي : وكثير حق عليه العذاب سجد ، أي كراهية وعلى رغبته ، إما بظله وإما بخضوعه عند المكاره ونحو ذلك ، قاله مجاهد : وقال : سجوده بظله ، ويحتمل أن يكون رفعاً بالابتداء مقطوعاً مما قبله ، وكأن الجملة معادلة لقوله : ﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ﴾ لأن المعنى أنهم مرحومون بسجودهم ، ويؤيد هذا قوله تعالى بعد ذلك : ﴿ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ ﴾ الآية .

وقرأ جمهور الناس : ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ بكسر الراء ، وقرأ ابن أبي عبيدة بفتح الراء على معنى : من موضع ، أو على أنه مصدر كمدخل ، وقرأ جمهور الناس : [ وَالْذَّوَابُ ] مشددة الباء ، وقرأ الزهري وحده مخففة الباء ، وهي قليلة ضعيفة ، وهي تخفيف على غير قياس كما قالوا : ظَلْتُ وَأَحْسْتُ ، وكما قال علقمة :

كَانَ إِبْرِيْقَهُمْ ظَبِيٌّ عَلَى شَرَفٍ مُقَدَّمٌ بِسَبَا الْكَتَّانِ مَلْشُومٌ (١)

(١) البيت من قصيدة لعلقمة يقدم فيها آراءه وخواطره في الحياة ، وهو واحد من أبيات يصف فيها الخمر التي يحبها ويعشقها ، والإبريق هنا هو الإناء الذي توضع فيه الخمر لتصب =

أراد : بسبائب الكتان ، وأنشد أبو علي في مثله :  
 حَتَّى إِذَا مَا لَمْ أَجِدْ غَيْرَ الشَّرِّ كُنْتُ أَمْرًا مِنْ مَالِكِ بْنِ جَعْفَرٍ (١)  
 وهذا بابٌ إنما استعمل في الشعر فلذلك ضعفت هذه القراءة .  
 قوله تعالى : ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾ الآية .  
 اختلف الناس في المشار إليه بقوله : [ هَذَانِ ] - فقال قيس بن عبادة ،  
 وهلال بن يساف : نزلت هذه الآية في المبارزين يوم بدر ، وهم ستة :  
 حمزة ، وعلي ، وعبيدة بن الحارث ، برزوا لعتبة بن ربيعة ، وشيبة  
 ابن ربيعة ، والوليد بن عتبة (٢) ، وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله

= في الكتوس ، والشرَفُ : المكان المرتفع ، والمُقَدَّم : الذي غُطِّيَ فيه ، يقال : قدَّم  
 الإبريق إذا غَطِّيَ فيه . و ( سَبَابُ الْكَتَّانِ ) أصلها : سَبَابُ الْكَتَانِ حذف منها المحذوف  
 على غير قياس للتخفيف . وهي موضع الشاهد هنا . والسَّبَابُ جمع سِبَابٍ . وهي شَقَّةُ  
 كَتَّانٍ رَقِيقَةٍ ، وقيل : السَّبَابُ واحدها سَبِيَّةٌ وهي الثوب الرقيق يصنع من الحرير . وَلَتَمَّ  
 الإبريق : شدَّ الفِئْدَامَ - أي الغِطَاءَ - على بعض رأسه وترك بعضه لِيَلْتَفَسَ . ويُروى :  
 مَرَّتُومَ - بالراء - ومعناها : في أذنه بياضٌ . أو أنه مكسور وقد تنقَطَر منه الدم ، يريد أن  
 أنف الإبريق فيه بياض ، أو أنه مكسور تنقَطَر منه قطرات الخمر . والشاعر في البيت يشبه  
 الإبريق في انتصابه وبياضه بطي وقف على مكان مرتفع ، ويصور مدى العناية بالحرر إذ  
 يضعونها في الإبريق ويغطون طرفه بنسيج رقيق من الكتان الأبيض .

(١) البيت في المحتسب ، وقد قال عن قراءة الزهري [ وَآلِدَوَابُ ] بتخفيف الباء :  
 إنها ضعيفة قياساً وسماعاً ، ولكن للتخفيف ضرب من العُدْر ، فهم إذا كرهوا تضعيف الحرف  
 فقد يحذفون أحدهما فيقولون في ( ظَلَلْتُ ) : ظَلَلْتُ . وفي ( أَحْسَسْتُ ) : أَحَسْتُ .  
 وقد أنشد أبو علي هذا البيت . والشاهد فيه أنه قال : ( الشَّرِّ ) فحذف الراء الثانية ، وكان  
 المفروض أن يقول : ( غير الشرِّ ) .

(٢) في أسباب النزول للنيسابوري عن قيس بن عبادة قال : سمعتُ أبا ذرٍّ يقول : أقسم  
 بالله لنزلت ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾ في هؤلاء الستة : حمزة . وعبيدة .  
 وعلي بن أبي طالب . وعُتْبَةُ . وشيبة . والوليد بن عتبة . ثم قال : رواه البخاري عن حجاج =

تعالى عنه أنه قال : أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الله يوم القيامة (١) ، وأقسم أبو ذر رضي الله عنه على هذا القول .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ووقع أن الآية فيهم في صحيح البخاري رحمه الله .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : الإشارة إلى المؤمنين وأهل الكتاب ، وذلك أنه وقع بينهم تخاصم ، فقالت اليهود : نحن أقدم ديناً منكم ونحو هذا ، فنزلت الآية . وقال عكرمة : المخاصمة بين الجنة والنار ، وقال مجاهد ، وعطاء بن أبي رباح ، والحسن بن أبي الحسن ، وعاصم ، والكلبي : الإشارة إلى المؤمنين والكفار على العموم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قول تعضده الآية ، وذلك أنه تقدم قوله : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ﴾ ، المعنى : فهم مؤمنون ساجدون ، ثم قال : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ ، ثم أشار إلى هذين الصنفين بقوله : ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ ﴾ ، والمعنى أن الإيمان وأهله والكفر وأهله خصمان مذ كانا إلى قيام الساعة

= ابن منهال ، عن هشيم بن هاشم . وفي الدر المنثور : « أخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، والبخاري ، ومسلم ، والترمذي ، وابن ماجه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه كان يُقسم أن هذه الآية ... الخ الحديث » .

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ، والبخاري ، والسنائي ، وابن جرير ، والبيهقي ، من طريق

قيس بن عباد .

بالعداوة والجدال والحرب . وقوله : [خَصْمَانِ] يريد : طائفتين لأن لفظة خَصْمٍ هي مصدرٌ يوصف به الجمع والواحد ، ويدل على أنه أراد الجمع قوله تعالى : [أَخْتَصِمُوا] ، فإنها قراءة الجمهور ، وقرأ ابن أبي عبلة : (أَخْتَصِمَا فِي رَبِّهِمْ) . وقوله : (فِي رَبِّهِمْ) معناه : في شأن ربهم وصفاته وتوحيده ، ويحتمل أن يريد : في رضى ربهم ، وفي ذاته . ثم بين حكم الفريقين ، فتوعد تبارك وتعالى الكفار بعذاب جهنم ، و [قُطِّعَتْ] معناه : جُعِلَتْ لهم بتقدير كما يفصل الثوب ، وروى أنها من نحاس ، وقيل : ليس شيء من الحجارة أحرَّ منه إذا حمي . وروى في صَبِّ الحميم - وهو الماء المغلي - أنه تُضْرَب رؤوسهم بالمقامع فتتكشف أدمغتهم فيُصَبُّ الحميم حينئذ ، وقيل : بل يصب الحميم أولاً فيفعل ما وصف ثم تُضْرَب بالمقامع بعد ذلك . و«الْحَمِيمُ» : الماء المغلي . و[يُضْهِرُ] معناه : يُذاب ، وقيل : معناه : يُعصر ، وهذه العبارة قلقة ، وقيل : معناه : ينضح ، ومنه قول الشاعر :

تَضْهِرُهُ الشَّمْسُ وَلَا يَنْضَهْرُ (١)

(١) هذا عجز بيت قاله ابن أحرر يصف فرخ قطاة ، والبيت بتمامه :

تَرَوْي لَقَى الْتَقِيَّ فِي صَفْصَفٍ تَضْهِرُهُ الشَّمْسُ فَمَا يَنْضَهْرُ

وهو في اللسان (صَهْرَ) كما أثبتناه ، وفي الطبري «ولا يَنْضَهْرُ» كما ذكره المؤلف . وتروى معناه : تَسْقِي ، أي : تسوق إليه الماء فتصير له كالراوية ، يقال : رويتُ أهلي وعليهم إذا أتيتهم بالماء ، والْتَقَى كل شيء مطروح متروك ملقى على الأرض لهوانه ، والصَّفْصَف : الأرض الملساة المستوية . والصَّهْرُ : إذابة الشحم . يقال : صَهَرَ الشحم يصهره صهراً : أذاب به .

وإنما يُشْبِه - فيمن قال : يعصر - أنه أراد أن الحميم بحرارته يهبط -  
كُلَّمَا يُلْقَى - في الجوف ويكشطه وَيَسْلِتُهُ ، وقد روى أبو هريرة  
نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه يَسْلِتُهُ وَيَبْلُغُ به قدميه ويديه  
ثم يعاد كما كان) (١) . وقرأ الجمهور : [يُصْهِرُ] ، وقرأت فرقة :  
[يُصْهِرُ] بفتح الصاد وشدّ الهاء . و «المِقْمَعَةُ» - بكسر الميم -  
مقرعة من حديد يُقْمَعُ بها المضروب (٢) .

وقوله تعالى : [أَرَادُوا] رُوي فيه أن لهب النار إذا ارتفع رفعهم  
فيصلون إلى أبواب النار فيريدون الخروج فيُضْرِبُونَ بالمقاع وتردُّهم  
الزبانية . و [مِنْ] في قوله : [مِنْهَا] لابتداء الغاية ، وفي قوله : (مِنْ غَمٍّ)  
يحتمل أن تكون لبيان الجنس ، ويحتمل أن تكون لابتداء غاية أيضاً ،  
وهي بدلٌ من الأولى . وقوله : [وَذُوقُوا] هنا حذف تقديره : ويقال لهم :  
ذوقوا ، و «الْحَرِيقُ» فَعِيلٌ بمعنى مَفْعَلٍ ، أي : محرق .

(١) أخرجه عبد بن حميد ، والترمذي وصححه ، وعبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» ،  
وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وأبو نعيم في «الحلية» ، وابن مردويه ،  
عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ولفظه أنه تلا هذه الآية فقال : سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول : (إن الْحَمِيمَ لِيُصَبُّ على رؤوسهم فينفذُ الجمجمة حتى يَخْلُصَ إلى  
جوفه فَيَسْلِتَ ما في جوفه حتى يَمْرُقَ من قدمه - وهو الصَّهْرُ - ثم يعادُ كما كان) .

(٢) وقوله تعالى : [وَالْجُلُودُ] معطوف على [مَا] في قوله سبحانه : ﴿مَا فِي  
بُطُونِهِمْ﴾ ، فالجلود تصهر أيضاً مع ما في البطون ، وقيل : بل التقدير : يُصْهِرُ ما في  
البطون وتحرق الجلود ، لأن الجلود لا تذاب إنما تجتمع على النار وتنكمش ، وهذا كقول الشاعر :

عَلَفَتْهُمَا تَيْبَنًا وَمَاءً بَارِدًا

أي : وسقيتها ماءً .

وقرأ الجمهور : [هَذَانِ] بتخفيف النون ، وقرأ ابن كثير وحده :  
[هَذَانُ] بتشديد النون ، وقرأها شبلٌ ، وهي لغة لبعض العرب في  
المبهمات كَالَّذَانِ وَهَذَانِ ، وقد ذكر ذلك أبو علي .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۖ وَهُدًوَا  
إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدًوَا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ۖ ﴾ (٢٤) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ  
فِيهِ وَالْبَادِ ۚ وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَتَمِ يَظْلَمْ نُذُقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ ﴾ (٢٥)

هذه الآية معادلة لقوله تعالى : ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ ﴾ .  
وقرأ الجمهور : [يُحَلَّوْنَ] بضم الياء وشد اللام من الحلّي ، وقرأ  
ابن عباس رضي الله عنهما : [يَحْلَوْنَ] بفتح الياء واللام وتخفيفها ،  
يقال : حلّي الرجل وحلّيت المرأة إذا صارت ذات حلّي . وقيل :  
هي من قولهم : « لم يحل فلان بطائل » (١) . و [مِنْ] في قوله تعالى :  
﴿ مِنْ أَسَاوِرَ ﴾ هي لبيان الجنس ، ويحتمل أن تكون للتبعض .

(١) أي لم يظفر بطائل ، فكأنه جعل ما يُحَلَّوْنَ به هناك أمراً ظفروا به .

و «الأساور» جمع سوارٍ وإسوارٍ بكسر الهمزة ، وقيل : أساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سوار . وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما : «من أسورةٍ من ذهبٍ» .

و «اللؤلؤ» : الجواهر ، وقيل : صغاره ، وقيل : كباره ، والأشهر أنه اسمٌ للجوهر . وقرأ نافع ، وعاصم - في رواية أبي بكر (١) - : [وَلَوْلُؤًا] بالنصب عطفاً على موضع «الأساور» ؛ لأن التقدير : يُحَلَّوْنَ فيها أساورٌ ، وهي قراءة الحسن ، والجحدري ، وسلام ، ويعقوب ، والأعرج ، وأبي جعفر ، وعيسى ، وابن عمر ، وحمل أبو الفتح نصبه على إضمار فعل ، وقرأ الباقر من السبعة : [وَلَوْلُؤٍ] بالخفض عطفاً إما على لفظة «الأساور» ، ويكون «اللؤلؤ» في غير الأساور ، وإما على «الذهب» لأن الأساور تكون أيضاً من ذهب ولؤلؤ قد جمع بعضها إلى بعض ، ورويت هذه القراءة عن الحسن بن أبي الحسن ، وطلحة ، وابن وثاب ، والأعمش ، وأهل مكة ، وثبتت في (الإمام) ألف بعد الواو ، قاله الجحدري ، وقال الأصمعي : ليس فيها ألف ، وروى يحيى عن أبي بكر ، عن عاصم بهمز الواو الثانية دون الأولى ، وروى المعلي بن منصور ، عن أبي بكر ، عن عاصم ضد ذلك ، قال أبو علي : فهمزهما وتخفيفهما وهمز إحداهما دون

(١) الثابت في المصحف أن رواية حفص عن عاصم بالنصب أيضاً ، فلا معنى لهذا التخصيص ، ولهذا لم يذكره أحد من المفسرين .

الأخرى جائز كله . وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما : «لِئَلَّا» بكسر اللامين .

وأخبر الله تعالى عنهم بلباس الحرير لأنها من أكمل حالات الآخرة ، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ( مَنْ لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ) (١) . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : لا تشبه أمور الآخرة أمور الدنيا إلا في الأسماء فقط ، وأما الصفات فمتباينة . و «الطَّيِّبُ من القول» : لا إله إلا الله وما جرى معها من ذكر الله تبارك وتعالى وتسبيحه وتقديسه ، وسائر كلام أهل الجنة من محاورة وحديث طيب ؛ فإنها لا تسمع فيها لاغية ، و «صِرَاطُ الْحَمِيدِ» هو طريق الله تعالى الذي دعا عباده إليه ، ويحتمل أن يريد بـ [الْحَمِيدِ] نفس الطريق ، فأضاف إليه على حدٍّ إضافته في قوله تعالى : ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ (٢) .

(١) أخرجه البخاري ومسلم عن عمر رضي الله عنه . وأخرج النسائي والحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : ( من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ، ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة . ومن شرب في آية الذهب والفضة لم يشرب في الآخرة ) ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( لباس أهل الجنة وشراب أهل الجنة وآية أهل الجنة ) ، وأخرج النسائي والحاكم وابن حبان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ، وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه ) . ( الدر المنثور ) .

(٢) من قوله تعالى : ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ من الآية (١٠٩) من سورة (يوسف) - وتكررت في قوله تعالى في الآية (٣٠) من سورة (النحل) : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ .



قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ ﴾ الآية . قوله :  
[وَيَصُدُّونَ] تقديره : وهم يصدون ، وبهذا حُسْن عطف المستقبل  
على الماضي ، وقالت طائفة : الواو زائدة ، و [يَصُدُّونَ] خبر [إِنَّ] .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا مفسد للمعنى المقصود ، وإنما الخبر محذوف مقدرٌ عند قوله :  
[وَالْبَادِ] ، تقديره : خَسِرُوا أَوْ هَلَكُوا ، وجاء [يَصُدُّونَ] مستقبلاً  
إِذْ هو فعل يُدِيمُونَهُ ، كما جاء قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ  
قُلُوبُهُمْ ﴾ (١) ونحوه .

وهذه الآية نزلت عام الحديبية حين صُدَّ رسولُ الله صلى الله  
عليه وآله وسلم عن المسجد الحرام ، وذلك أنه لم يُعلم لهم صُدُّ  
قبل ذلك الجمع ، إِلَّا أَنْ يراد صدهم الأفراد من الناس فقد وقع  
ذلك في صدر المبعث ، وقالت فرقة : «المسجد الحرام» أراد به مكة كلها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا صحيح لكنه قصد بالذكر المهم المقصود من ذلك .  
وقرأ جمهور الناس : [سَوَاءٌ] بالرفع ، وهو على الابتداء ،  
و [أَلْعَاكِفُ] خبر ، وقيل : الخبر [سَوَاءٌ] وهو مقدم ، وهو قول  
أبي علي ، والمعنى : الذي جعلناه للناس قِبْلَةً أَوْ مُتَعَبِّدًا ، وقرأ حفص

(١) من الآية (٢٨) من سورة (الرعد) .

عن عاصم : [سَوَاءٌ] بالنصب ، وهي قراءة الأعمش ، وذلك يحتمل وجهين : أحدهما أن يكون مفعولاً ثانياً لـ «جَعَلَ» ويرتفع [أَلْعَاكِفُ] به لأنه مصدر في معنى «مُسْتَوٍ» أعمل عمل اسم الفاعل ، والوجه الثاني أن يكون حالاً من الضمير في [جَعَلْنَاهُ] ، وقرأت فرقة : [سَوَاءٌ] بالنصب [أَلْعَاكِفِ] بالخفض عطفاً على [الْأَنَاسِ] (١) ، و «الْعَاكِفُ» : المقيم في البلد ، و «الْبَادِي» : القادم عليه من غيره . وقرأ ابن كثير في الوصل والوقف : [أَلْبَادِي] بالياء ، ووقف أبو عمرو بغير ياءٍ وَوَصَلَ بالياء ، وقرأ نافع : [أَلْبَادِ] بغير ياءٍ في الوصل والوقف في رواية المسيبي ، وأبو بكر وإسماعيل بن أبي أويس (٢) ، وروى ورش الوصل بالياء ، وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي بغير ياءٍ وصلّاً ووقفاً ، وهي في «الإمام» بغير ياءٍ .

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط : «كأنه يريد عطف البيان ، والأولى أن يكون بدل

تفصيل» .

(٢) أما أبو بكر فهو عبد الحميد بن عبد الله بن عبد الله بن أويس الأصبحي - أبو بكر ابن أبي أويس - مشهور بكنيته ، كأبيه ، ثقة ، من التاسعة ، قال الإمام الحافظ العسقلاني : «وقع عند الأزدي : أبو بكر الأعشى ، في إسناده حديث ، فنسبه إلى الوضع فلم يُصَب ، مات سنة اثنتين ومائتين» .

وأما إسماعيل فهو إسماعيل بن عبد الله بن أويس الأصبحي . أبو عبد الله بن أبي أويس المدني ، صدوق ، أخطأ في أحاديث من حفظه ، من العاشرة ، مات سنة ست وعشرين ومائتين . والأصبحي - بفتح فسكون ففتح - نسبة إلى ذي أصبح ، واسمه الحارث بن عوف ، من يعرب بن قحطان . وأصْبَحَ صارت قبيلة .

وأجمع الناس على الاستواء في المسجد الحرام واختلفوا في مكة -  
 فذهب عمر بن الخطاب ، وابن عباس ، ومجاهد ، وجماعة معهم  
 إلى أن الأمر كذلك في دور مكة ، وأن القادم له النزول حيث وُجِدَ ،  
 وعلى ربّ المنزل أن يُؤويه شاء أو أبى ، وقال ذلك سفيان الثوري  
 وغيره ، وكذلك كان الأمر في الصدر الأول ، قال ابن سابط (١) :  
 وكانت دورهم بغير أبواب حتى كثرت السرقة فاتخذ رجل باباً فأنكر  
 عليه عمر رضي الله عنه وقال : أتغلق باباً في وجه حاج بيت الله ؟  
 فقال : إنما أردت حفظ متاعهم من السرقة ، فتركه فاتخذ الناس  
 الأبواب . وقال جمهور من الأئمة منهم مالك رحمه الله : ليست الدور  
 كالمسجد ، ولأهلها الامتناع بها والاستبداد ، وعلى هذا هو العمل اليوم .  
 وهذا الخلاف متركب على الاختلاف في مكة ، هل هي عَنوة (٢)  
 كما روي عن مالك والأوزاعي ؟ أو صلح كما روي عن الشافعي ؟  
 فمن رآها صلحاً فإن الاستواء عنده في المنازل بعيد ، ومن رآها عَنوة  
 أمكنه أن يقول : الاستواء فيها قدره الأئمة الذين لم يُقطعوها أحداً  
 وإنما سُكنى من سكن من قِبَل نفسه .

(١) هو عبد الرحمن بن سابط — بكسر الباء كما في المغني — ويقال : ابن عبد الله بن سابط ،  
 قال العسقلاني : وهو الصحيح ، ثقة . كثير الإرسال ، من الثالثة ، مات سنة ثمان عشرة .  
 (٢) يعني : هل هي مفتوحة عَنوة بقوة السلاح ، أو مفتوحة صلحاً ؟ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم : (وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلَ مَنْزِلًا) (١) يقتضي الاستواء ، وأنها مُتَمَلِّكَةٌ ممنوعة على التأويلين في قوله صلى الله عليه وسلم ؛ لَأَنَّهُ تُوُوِّلَ بِمَعْنَى أَنَّهُ وَرِثَ جَمِيعَ مَنَازِلِ أَبِي طَالِبٍ وَغَيْرِهِ ، وَتُوُوِّلَ بِمَعْنَى أَنَّهُ بَاعَ مَنَازِلَ بَنِي هَاشِمٍ حِينَ هَاجَرُوا . وَمِنَ الْحِجَةِ لَتَمَلِّكَ أَهْلَهَا دَوْرَهُمْ أَنَّ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَرَى مِنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةٍ دَارًا لِلْسَّجْنِ بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ ، وَيَصَحُّ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْإِسْتِوَاءُ فِي وَقْتِ الْمَوْسَمِ لِلضَّرُورَةِ وَالْحَاجَةِ فَيُخْرَجُ الْأَمْرُ حِينَئِذٍ عَنِ الْإِعْتِبَارِ بِالْعَنْوَةِ وَالصَّلَحِ .

وقوله تعالى : [يَا لِحَادٍ] ، قال أبو عبيدة : الباء زائدة ، ومنه

قول الشاعر :

بِوَادٍ يَمَانٍ يُنْبِتُ الشَّثَّ صَدْرُهُ وَأَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّبَّهَانِ (٢)

(١) أخرجه أبو داود في الفرائض .

(٢) البيت للأحول البشكري ، واسمه يعلى ، وهو في اللسان (شث) و (سدر) ذلك لأنه رُوِيَ أَيْضًا : (يُنْبِتُ السَّدْرَ) ، والسَّدْرُ هو شجر النبق ، والواحدة سدرة . والشَّث : شجر طيب الريح ، مَرٌّ الطعم ، يَدِغُ بِهِ : وَيُنْبِتُ فِي جِبَالِ الْغُورِ وَتَهَامَةِ وَجْدٍ ، وَالْمَرْخُ : شجر كثير الوري سريعه ، والشَّبَّهَان : نبت يشبه الثُّمَامَ ، قال ابن سيدة : والشَّبَّهَان - بالتحريك وبضميتين - ضرب من العضاء . وقيل : الشَّبَّهَان نبت شائك له وردٌ لطيف أحمر . والشاهد في البيت هو زيادة الباء في (بالمَرْخ) ، إذ الأصل : يُنْبِتُ المَرْخَ . وقيل أَيْضًا : إن الباء ليست زائدة . بل هي للتعلية ، والتقدير : وَيُنْبِتُ أَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ .

ومنه قول الأعشى :

ضَمِنْتُ بِرِزْقِ عِيَالِنَا أَرْمَاحُنَا . . . . . (١)

وهذا كثير (٢). ويجوز أن يكون التقدير : ومن يرد فيه الناس بإلحاد .

(١) في الطبري أن البيت لأعشى بني ثعلبة ، وهو غير موجود في الديوان ، بل ليس فيه قصيدة دالية مكسورة من بحر الكامل ، وفي اللسان ( جرد ) نسب للأعشى بيتاً يقول فيه :

ضَمِنْتُ لَنَا أَعْجَازَهُ أَرْمَاحُنَا مِلْءُ الْمَرَاجِلِ وَالصَّرِيحِ الْأَجْرَدَا

وفي الديوان قصيدة دالية منصوبة فيها بيت يلتقي مع هذا البيت في كثير من الأمور ، إذ يتحدث الشاعر قبله عن الإبل ، ويقول : إن الله تعالى جعل طعامنا فيها ، وهي ضخمة كالهضاب ، ومضمونة لنا لا يطردها مغير ، ولا يروّعها مروّع ، ثم يقول :

ضَمِنْتُ لَنَا أَعْجَازَهُنَّ قُدُورَنَا وَضُرُوعُهُنَّ إِنَّا الصَّرِيحِ الْأَجْرَدَا

والصريح الأجرد هو اللبن الصافي ، أي أن أعجازها تملأ قدورنا وتضمن لنا اللحم الذي يكفي ضيوفنا ولا ينفذ ، وأعجازها ضمنت لنا اللبن الصافي . لكن ليس في هذا البيت ولا في بيت اللسان شاهداً يصلح هنا ، لأن الشاهد هو زيادة الباء في ( برزق ) ، والتقدير : ضمنت رزق .

(٢) من ذلك قوله تبارك وتعالى في سورة مريم — الآية ٢٥ — ﴿ وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾ ، والعرب تقول : خُذَ الخَطَامُ ، وَخُذَ بِالخَطَامِ ، وتقول : زَوَّجْتُكَ فلانة ، وزَوَّجْتُكَ بفلانة . ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ ﴾ ، أي : تنبت الدُّهْنُ . ومن ذلك قول قيس بن زهير العبسي :

أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي بِمَا لَاقَتْ لَبُونُ بَنِي زِيَادٍ ؟

وقول امرئ القيس :

أَلَا هَلْ أَتَانَا وَالْحَوَادِثُ جَمَّةً بِأَنَّ امْرَأَ الْقَيْسِ بْنِ تَمْلِيكَ بَيَقَرَا

أي : هاجر من أرض إلى أرض ، أو ذهب إلى حيث لا يدري . لكن الباء هنا دخلت على ( أن ) وهي في موضع رفع . أما في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ ﴾ فقد دخلت على ( إلحاد ) وهو في موضع نصب ، وفي بيت قيس بن زهير دخلت على ( ما ) ، قال هذا الفراء في ( معاني القرآن ) . ومن زيادة الباء أيضاً قول الشاعر :

و «الإِلْحَادُ» : المَيْلُ ، وهذا الإِلْحَاد والظلم يجمع جميع المعاصي من الكفر إلى الصغائر ، فَلِعِظَم حُرْمَةِ المكان تَوَعَّدَ اللهُ تعالى على نِيَّةِ السيئة فيه ، ومن نوى سيئة ولم يعملها لم يحاسب بذلك إِلَّا في مكة . هذا قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وجماعة من الصحابة وغيرهم ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما : الإِلْحَادُ في هذه الآية : الشُّرْكُ ، وقال أيضاً : هو استحلال الحرام وحرمة ، وقال مجاهد : هو العمل السَّيِّئُ فيه ، وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : وَقَوْلُ «لا والله ، وبلى والله» بمكة من الإِلْحَاد ، وقال حبيب بن أبي وثَّاب : الحكرة بمكة من الإِلْحَاد بالظلم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والعموم يَأْتِي على هذا كله .

وقرأت فرقة : ﴿وَمَنْ يَرِدْ﴾ من الوُرُود ، حكاه الفراء ، والأول أَبَيَّنُّ وأعم وأمدح للبقعة . و [مَنْ] شرط جازمة للفعل ، وذلك منع من عطفها على [الَّذِينَ] . والله المستعان .

= نَحْنُ بَنُو جَعْدَةَ أَصْحَابِ الْفَلَجِ نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرْجِ  
أي : ونرجو الفَرْج . أما (الْفَلَجُ) فهو موضع لبني جعدة بنجد . ويظهر من هذه الشواهد صدق ما قاله المؤلف من أن هذا كثير .

قوله عز وجل :

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ  
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ٢٦﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا  
وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ٢٧ ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ  
اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَةٍ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا  
أَمْرَ الْبَاسِ الْفَقِيرِ ٢٨﴾

المعنى : واذكر إذ بَوَّأْنَا ، و [بَوَّأ] هي تعدية بالتضعيف ، و (باء)  
معناه : رَجَعَ ، فَكَأَنَّ الْمُبَوَّيَّ يَرُدُّ الْمُبَوَّأَ إِلَى الْمَكَانِ ، واستعملت اللفظة  
بمعنى (سَكَنَ) ، ومنه قوله تعالى : ﴿نَتَّبِعُكَ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ (١) ، وقال الشاعر :  
كَمْ صَاحِبٍ لِي صَالِحٍ      بَوَّأْتُهُ بِيَدَيَّ لَحْدًا (٢)  
واللام في قوله تعالى : ﴿لِإِبْرَاهِيمَ﴾ قالت فرقة : هي زائدة ، وقالت

(١) من قوله تعالى في الآية (٧٤) من سورة (الزُّمَر) : ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُكَ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ بمعنى : نترل ونسكن .

(٢) هذا البيت لعَمْرُو بن معد يكرب الزَيْدِي . فارس العرب المشهور ، ويروى :  
(كَمْ مِنْ أَخٍ لِي مَاجِدٍ) ، وَاللَّحْدُ — بفتح اللام المشددة وبضمها — : الشق الذي يكون  
في جانب القبر موضع الميت ؛ لأنه قد أُمِيلَ عن وسطه إلى جانبه ، قاله صاحب اللسان ، فإن  
كان في وسطه فهو الضَّرِيح والضَّرِيحَة . وبَوَّأْتُهُ : هَيَّأْتُ لَهُ وَأَنْزَلْتُهُ فِيهِ ، وهو موضع الشاهد هنا .

فرقة : [بَوَّأْنَا] نازلةٌ منزلة فعل يتعدى باللام نحو جعلنا (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والأظهر أن يكون المفعول الأول بـ [بَوَّأْنَا] محذوفاً تقديره :  
(الناس) أو (العالم) ، ثم قال : (لِإِبْرَاهِيمَ) ، بمعنى : له كانت  
هذه الكرامة وعلى يديه بَوَّؤُوا (٢) .

و «الْبَيْتُ» هو الكعبة ، وكان - فيما رُوي - قد جعله الله تعالى  
مُتَعَبِّدًا لِآدَمَ عليه السلام ، ثم درس بالطوفان وغيره ، فلَمَّا جاءت  
مُدَّةُ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام أمره الله تعالى ببناؤه ، فجاء إلى موضعه  
وجعل يطلب أثراً ، فبعث الله ريحاً فكشفت له عن أساس آدم فرتب  
قواعده عليه .

وقوله تعالى : (أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا) هي مخاطبة لإبراهيم عليه  
الصلاة والسلام في قول الجمهور حُكِيَتْ لَنَا ، بمعنى قيل له : (أَلَّا تُشْرِكَ  
بِي شَيْئًا) ، وقرأ عكرمة : (أَنْ لَا يُشْرِكَ بِي) بالياء على معنى نقل  
معنى القول الذي قيل له ، قال أبو حاتم : ولابد من نصب الكاف  
على هذه القراءة ، بمعنى : لئلا يشرك .

(١) وقيل : اللام في قوله : (لِإِبْرَاهِيمَ) صلة للتأكيد ، كقوله تعالى : (رَدِفَ لَكُمْ  
بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ) ، يقال : بَوَّأْتُهُ مَتَرًا وَبَوَّأْتُ لَهُ ، كما يقال : مَكَّنْتُكَ  
وَمَكَّنْتُ لَكَ . وقد ذكر الفراء القولين ، وقال : إنَّ قوله تبارك وتعالى : (رَدِفَ لَكُمْ) :  
معناه : رَدَفَكُمْ .

(٢) فاللام في (لِإِبْرَاهِيمَ) لام العلة ، أي : لأجل إبراهيم وكرامة له .



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

يحتمل أن تكون [أَنْ] في قراءة الجمهور مفسرة ، ويحتمل أن تكون مُخَفَّفَةٌ من الثِقِيلَةِ (١) .

وفي الآية طعن على من أشرك من قُطَّان البيت ، أي : هذا كان الشرط على أبيكم فَمَنْ بعده وأنتم ، فلم تفوا بل أشركتم ، وقالت فرقة : الخطاب من قوله : ( أَنْ لَا تُشْرِكْ ) لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وأمر بتطهير البيت والأذان بالحج .

قال لقاضي أبو محمد رحمه الله :

والجمهور على أن ذلك لإبراهيم عليه السلام ، وهو الأصح .  
و «تَطْهِيرُ الْبَيْتِ» عامٌ في الكفر والبدع وجميع الأنجاس والدماء وغير ذلك ، و «القائمون» هم المصلُّون ، وذكر الله تعالى من أركان الصلاة أعظمها وهي : القيام والركوع والسجود .

وقرأ جمهور الناس : [وَأَذِّنْ] بشد الذال ، وقرأ الحسن بن أبي الحسن ، وابن مُحَيِّصٍ : [وَأَذِنْ] بمدَّة وتخفيف الذال ، وتصحَّف هذا على ابن جني ؛ فإنه حكى عنهما «وَأَذِنْ» على أنه فعل ماض وأعرب

(١) ويحتمل أن تكون زائدة ، كقوله تعالى في سورة يوسف : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ﴾ ، وقد أجاب الزمخشري عن سؤال بعرض إذا قدرنا [أَنْ] مفسرة ، وتقدير السؤال : كيف يكون النهي عن الشرك والأمر بتطهير البيت تفسيراً للتبوءة ؟ أجاب الزمخشري بقوله : « كانت التبوءة مقصودة من أجل العبادة ، فكأنه قيل : تعبدنا إبراهيم . قلنا له : لا تُشْرِكْ بي شيئاً وطهر بيتي من الأصنام والأوثان والأقدار أن تُطرح حوله » .

على ذلك بأن جعله عطفاً على [بَوَّأْنَا] (١) . ورُوي أن إبراهيم عليه السلام لما أُمِر بالأذان بالحج قال : يا رب وإذا ناديت فمن يسمعي ؟ قيل له : ناد يا إبراهيم ، فعليك النداء وعلينا البلاغ ، فصعد على أبي قُبَيْس - وقيل : على حجر المقام - ونادى : أَيُّهَا النَّاسُ ، إن الله قد أَمَرَكم بِحَجِّ هذا البيت فحجُّوا ، واختلفت الروايات في ألفاظه عليه السلام ، واللازم أن يكون فيها ذكر البيت والحج ، ورُوي أنه يوم نادى أسمع كل من يحج إلى يوم القيامة في أصلاب الرجال ، وأجابه كل شيء في ذلك الوقت من جمادٍ وغيره : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، فجرت التلبية على ذلك ، قاله ابن عباس وابن جبير .

وقرأ جمهور الناس : [بِالْحَجِّ] بفتح الحاء ، وقرأ ابن أبي إسحق في كل القرآن بكسرها . و [رِجَالًا] جمع راجلٍ كـتاجرٍ وتجارٍ ، [وصاحب وصحاب] (٢) ، وقرأ عكرمة ، وابن عباس ، وأبو مجلز ، وجعفر بن محمد : [رُجَالًا] بضم الراء وشد الجيم ، ككاتب وكتاب .

(١) نقل القرطبي كلام ابن عطية هذا عن ابن جني ولم يعلّق عليه ، ونقله أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط وعلّق عليه بقوله : « وليس بتصحيح ، بل قد حكى أبو عبد الله الحسين بن خالويه في (شواذ القراءات) من جمّعه ، وحكى صاحب (الوامح) أبو الفضل الرازي ذلك عن الحسن وابن مُحَيِّص . قال صاحب اللوامح : وهو عطف على ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا﴾ . فيصير في الكلام تقديم وتأخير ، ويصير [يَأْتُوكَ] جزمًا على جواب الأمر الذي هو (وَطَهَّرْ) . وإذا رجعنا إلى كلام ابن جني في (المحتسب) نجد أنه يقول نفس الكلام تقريباً ، إذ قال : «فأما قوله : ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ فإنه انجزم لأنه جواب قوله : ﴿وَطَهَّرْ بَيْتِي لِطَائِفَتَيْنِ﴾ . وهو على قراءة الجماعة جواب قوله : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ . »

(٢) زيادة من القرطبي الذي نقل كلام ابن عطية منسوباً إليه هكذا .

وقرأ عكرمة أيضاً ، وابن أبي إسحق : [رُجَالاً] بضم الراء وتخفيف  
الجيم ، وهو قليل في أبنية الجمع ، ورويت عن ابن مجاهد ، وقرأ  
مجاهد : [رُجَالِي] على وزن فُعَالِي ، فهو مثل كُسَالِي .  
و «الضَّامِرُ» قالت فرقة : أراد بها الناقة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وذلك أنه يقال : ناقة ضامر ، ومنه قول الأعشى :  
عَهْدِي بِهَا فِي الْحَيِّ قَدْ دُرَّعَتْ هَيْفَاءَ مِثْلَ الْمُهْرَةِ الضَّامِرِ (١)  
فيجيء قوله تعالى : [يَأْتِينَ] مستقيماً على هذا التأويل . وقالت فرقة :  
«الضَّامِرُ» كل ما اتصف بذلك من جملٍ وناقة وغير ذلك .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وهذا هو الأظهر ، لكنه يتضمن معنى الجماعات أو الرفاق ،  
فيحسن لذلك قوله : [يَأْتِينَ] . وقرأ أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه :  
[يَأْتُونَ] ، وهي قراءة ابن أبي عبلة ، والضحاك .

(١) البيت من قصيدة للأعشى قالها يهجو علقمة بن علاثة ويمدح عامر بن الطفيل في  
المنافرة التي جرت بينهما ، والرواية في الديوان : (قَدْ سُرُّبِلَتْ) . وبعد هذا البيت يقول :  
قَدْ نَهَدَ الثَّدْيُ عَلَى صَدْرِهَا      فِي مُشْرِقٍ ذِي صَبْحٍ نَائِـرٍ  
لَوْ أَسْنَدَتْ مَيْتًا إِلَى نَحْرِهَا      عَاشَ وَلَمْ يُنْقَلْ إِلَى قَابِرٍ  
حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا :      يَا عَجَبًا لِلْمَيِّتِ النَّاشِرِ  
فذهبت أبياته في الناس .

وفي تقديم [رَجَالاً] تفضيل للمُشاة في الحج ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : ما آسى على شيء فاتني إلا أن أكون حَجَّجْتُ مَاشِياً ، فَإِنِّي سمعت الله تعالى يقول : ﴿يَأْتُوكَ رَجَالاً﴾ ، وقال ابن أبي نجيع : حجَّ إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام مَاشِيَيْنِ ، واستدل بعض العلماء بسقوط ذكر البحر في هذه الآية على أن فرض الحج بالبحر ساقط .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

قال مالك في المَوَازِيَّةِ : لا أسمع للبحر ذكراً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تَأَنُّسٌ ، لا أنه يلزم من سقوط ذكر البحر سقوط الفرض ، وذلك أن مكة ليست في ضفة بحر فيأتيها الناس في السفن ، ولا بد لمن ركب البحر أن يصير في إتيان مكة إما راجلاً وإما على ضامر ، فَإِنَّمَا ذُكِرَتْ حالتا الوصول ، وإسقاط فرض الحج بمجرد [عدم ذكر] (١) البحر ليس بالكثير ولا بالقوي ، فأما إذا اقترن به عدوٌّ أو خوفٌ أو هولٌ شديدٌ أو مرض يلحق شخصاً ما فمالك والشافعي وجمهور الناس على سقوط الوجوب في ذلك ، وأنه ليس بسبيل يُستطاع ، وذكر صاحب كتاب (الاستظهار) في هذا المعنى كلاماً ظاهره أن الوجوب لا يُسقطه شيء من هذه الأعذار .

(١) ما بين علامتين [ . . . ] زيادة للتوضيح وسلامة التعبير .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ضعيف (١) .

و « الفَجْ » : الطريق الواسعة ، و « الْعَمِيقُ » معناه : البعيد ،

قال الشاعر :

إِذَا الْخَيْلُ جَاءَتْ مِنْ فِجَاجٍ عَمِيقَةٍ يَمُدُّ بِهَا فِي السَّيْرِ أَشْعَثُ شَاحِبٍ (٢)

و « الْمَنَافِعُ » في هذه الآية : التجارة في قول أكثر المتأولين ، ابن

عباس رضي الله عنهما وغيره ، وقال أبو جعفر محمد بن علي : أراد

الأجر ومنافع الآخرة ، وقال مجاهد بعموم الوجهين .

وقوله تعالى : ﴿ أَسْمِ اللَّهَ ﴾ ، يصح أن يريد بالاسم ها هنا المسمى ،

بمعنى : وَيَذْكُرُوا اللَّهَ ، على تجوُّز في هذه العبارة ، إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ

ذكر القلوب ، ويحتمل أن يريد بالاسم التسميات ، وذكر الله تعالى

إنما هو بذكر أسمائه ، ثم يذكر القلب السلطان والصفات ، وهذا

كله على أن يكون الذِّكْرُ بمعنى حمده وتقديسه شكراً على نعمته في

الرِّزْقِ ، ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام : ( إِنِّهَا أَيَّامٌ أَكُلَ وَشَرَبَ

(١) نقل الطبري كلام ابن عطية كله عن « الْبَحْرِ » إلى أن قال : وهذا ضعيف ، ثم

علّق عليه بقوله : « قلت : وأضعف من ضعيف » .

(٢) الْفِجَاجُ : جمع فجّ وهو الطريق الواسعة بين جبلين ، والعميق : البعيد ، وأصله الْبُعْدُ

سفلاً ، يقال : بئر عميقة ، أي بعيدة الْقَعْرُ ، وهذا هو موضع الشاهد في البيت ، وَتَشَعَّثَ

شعره : تَلَبَّدَ وَاغْبَرَّ ، وَالشَّعَثُ وَالْأَشْعَثُ : الْمُغْبَرُّ الرَّأْسُ ، الْمُتَشَتِّفُ الشَّعْرُ ، وَالشَّاحِبُ :

المتغير من هُزَالٍ ، أو جوع ، أو سفر ، أو عمل ، ولم يقيد في الصحاح ، بل قال : شحب

جسمه إذا تغيّر ، ولم أقف على قائل هذا البيت فيما بين يديّ من المراجع .

وذكر الله (١)، وذهب قوم إلى أن المراد ذكر اسم الله تعالى على النحر والذبح ، وقالوا : إن في ذكر الأيام دليلاً على أن الذبح في الليل لا يجوز ، وهو مذهب مالك وأصحاب الرأي . وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : الأيام المعلومات هي أيام العشر ويوم النحر وأيام التشريق ، وقال ابن سيرين : هي أيام العشر فقط ، وقالت فرقة : بل أيام التشريق ، ذكره القتيبي ، وقالت فرقة فيها مالك وأصحابه : بل الأيام المعلومات يوم النحر ، ويومان بعده ، وأيام التشريق الثلاثة هي المعدودات ، فيكون يوم النحر معلوماً لا معدوداً ، واليومان بعده معلومات ومعدودات والرابع معدود لا معلوم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وحمل هؤلاء على هذا التفصيل أنهم أخذوا « ذكر اسم الله » هنا على الذبح للأضاحي والهدي وغيره ، فالיום الرابع لا يُضَحَّى فيه عند مالك وجماعة ، وأخذوا التعجل والتأخر بالنفَر في الأيام

(١) أخرجه مسلم في الصيام ، وأبو داود في الأضاحي ، والترمذي في الصوم ، والنسائي في الحج ، وابن ماجه في الصيام ، وكذلك الدارمي ، ومالك في الحج في موطنه ، والإمام أحمد ٧٥٥ . ولفظه فيه عن نبیة المذلي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل ) . وفي رواية أخرى عنه : ( وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إننا كنا نهيناكم أن تأكلوا خومها فوق ثلاث كي تسعكم ، فقد جاء الله بالسعة . فكلوا وادّخروا واتّجروا ، ألا وإن هذه الأيام أيام أكل وشرب وذكر الله تبارك وتعالى ) .

المعدودات ، فتأمل هذا يبين لك قصدهم ، ويظهر أن تكون المعلومات والمعدودات بمعنى ، أي تلك الأيام الفاضلة كلها ، ويبقى أمر الذبح وأمر الاستعجال لا يتعلق بمعدود ولا بمعلوم ، وتكون فائدة قوله : [مَعْلُومَاتٍ] و [مَعْدُودَاتٍ] التحريض على هذه الأيام وعلى اغتنام فضلها ؛ إذ ليست كغيرها ، فكأنه قال : هي مخصوصات فَلْتُغْتَنَمَ . وقوله تعالى : [فَكُلُّوا] ندب ، واستحب أهل العلم للرجل أن يأكل من هديه أو ضحيته مع التصدق<sup>(١)</sup> بأكثرها ، مع تجويزهم الصدقة بالكل وأكل الكل . و «البائس» : الذي قد مسه ضرر الفاقة وبؤسها ، يقال : بأس الرجل يبؤس<sup>(٢)</sup> ، وقد يستعمل فيمن نزلت به نازلة دهر وإن لم تكن فقراً ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : ( لكن البائس سعد بن خولة )<sup>(٣)</sup> ، والمراد في هذه الآية أهل الحاجة .

(١) في بعض النسخ « وأن يتصدق » .

(٢) الذي في اللسان (بأس) هو : « بؤس الرجل يبؤس بأساً إذا كان شديد البأس شجاعاً ، فهو بئس ، أي شجاع ، وبئس يبأس بؤساً وبأساً وبئسياً إذا افتقر واشتدت حاجته ، فهو بائس ، أي فقير » .

(٣) هذا جزء من حديث أخرجه البخاري في باب الجنائز ومناقب الأنصار والفرائض ، وأخرجه مسلم في الوصية ، وأخرجه مالك في موطئه أيضاً في الوصية ، ولفظه كما في البخاري ، عن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه رضي الله عنه ، قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني عام حجة الوداع من وجع اشتد بي ، فقلت : إني قد بلغ بي من الوجع ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا ، فقلت : بالشرط ؟ فقال : لا ، ثم قال : الثلث والثلث كبير أو كثير ، إنك إن تذر ورثك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفمون الناس ، وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها حتى ما نجعل في امرأتك ، فقلت : يا رسول الله ، أخلف بعد أصحابي ، قال : إنك لن تخلف فتعمل =

قوله عز وجل :

﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ (٢١) ذَلِكَ  
وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۚ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ  
إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ  
﴿ ٢٢ ﴾ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ  
فَنَخْطَفَهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿ ٢٣ ﴾

اختلفت القراءة في سكون اللام من قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا ﴾ وفي تحريك جميع ذلك بالكسر ، وفي تحريك [لِيَقْضُوا] وتسكين الاثنين ، وقد تقدم في قوله تعالى : ﴿ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ (١) توجيه جميع ذلك .

و «الْتَفَتْ» ما يفعله الْمُحْرِم عند حلِّه من تقصير شعره وحلقه وإزالة شعث ونحوه من إقامة الخمس من الفطرة حسب الحديث (٢) ،

= عملاً صالحاً إلاَّ ازدَدَتْ به درجة ورفعة ، ثم لعلك تُخَلِّفَ حتى ينتفع بك أقوامٌ ويضرَّ بك آخرون ، اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردَّهم على أعقابهم ، لكن البائس سعد ابن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة .

(١) من الآية (١٥) من هذه السورة (الحج) راجع ص (٢٤١) من هذا الجزء .

(٢) حديث خمس من الفطرة أخرجه البخاري في اللباس ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجه في الطهارة ، وأبو داود في الرجل ، والترمذي في الأدب ، ومالك في موطنه في صفة =



وفي ضمن ذلك قضاء جميع مناسكه إذ لا يقضي التَّفَثُ إِلَّا بعد ذلك .  
 وقرأ عاصم وحده - في رواية أبي بكر - : [وَلْيُوفُوا] بفتح الواو  
 وشدّ الفاء ، و (وَفَى) و (أَوْفَى) لغتان مستعملتان في كتاب الله تعالى ،  
 و (أَوْفَى) أكثر (١) . و «النُّذُورُ» ما معهم من هذي وغيره ، و «الطَّوَّافُ»  
 المذكور في هذه الآية هو طواف الإفاضة الذي هو من واجبات الحج ،  
 قال الطبري : لا خلاف بين المتأولين في ذلك . قال مالك : هو واجب  
 يرجع تاركه من وطنه إِلَّا أن يطوف طواف وداعٍ فإنه يجزيه منه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل بحسب الترتيب أن تكون الإشارة إلى طواف الوداع  
 إذ المستحسن أن يكون ولا بد ، وقد أسند الطبري عن عمرو بن أبي  
 سلمة قال : سألت زهيراً (٢) عن قوله تعالى : ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

= الذي صلى الله عليه وسلم ، وأحمد في مسنده ٢-٢٢٩ ، ٢٣٩ ، ٢٨٣ ، ٤١٠ ، ولفظه فيه ،  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( خمسٌ من الفطرة :  
 قصُّ الشارب ، وتقليم الأظافر ، ونتف الإبط ، والاستحذاء ، والحنان ) .

(١) مما جاء بوَفَى قوله تعالى : ﴿وَلِإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ - ٣٧ النجم ، ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ  
 عِنْدَهُ فَوْقَهُهُ حِسَابَهُ﴾ - ٣٩ النور ، ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ - ١٧٣ النساء ، ومِمَّا جاء بأَوْفَى قوله تعالى : ﴿بَلَى مَنْ أَوْفَى  
 بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَلِنَّ اللَّهَ يُجِيبُ الْمُتَّقِينَ﴾ - ٧٦ آل عمران ، وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ  
 أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِهُ اللَّهُ فَيَنْتُهِ عَجْراً عَظِيماً﴾ - ١٠ الفتح .

(٢) في بعض النسخ : «سألت زيدا» . واخترنا ما يوافق الطبري .

فقال : هو طواف الوداع . وقال مالك في الموطأ : واختلف المتأولون في وجه وصف البيت بالعتيق - فقال مجاهد ، والحسن : العتيق : القديم ، يقال : سيف عتيق ، وقد عتق الشيء .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قول يعضده النظر ؛ إذ هو أول بيت وضع للناس ، إلا أن الزبير قال : سُمِّيَ عتيقاً لأن الله تعالى أعتقه من الجبابرة بمنعه إياه منهم ، وروى في هذا حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا نظر مع الحديث (١) . وقالت فرقة : سُمِّيَ عتيقاً لأنه لم يملك موضعه قط ، وقالت فرقة : سُمِّيَ عتيقاً لأن الله تعالى يعتق فيه رقاب المذنبين من العذاب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا يردُّه التصريف (٢) . وقيل : سُمِّيَ عتيقاً لأنه أعتق من غرق الطوفان ، قاله ابن جبير ، ويحتمل أن تكون [العتيق] صفة مدح

(١) أخرجه البخاري في تاريخه ، والترمذي وحسنه ، وابن جرير ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه ، ولفظه كما في الدر المنثور : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( إنما سُمِّيَ البيت العتيق لأن الله أعتقه من الجبابرة ، فلم يظهر عليه جبار قط ) . قالوا : قصده تَبَعَ ليهده فأصابه الفالج فأشار الأخيار عليه أن يكف عنه ، وقالوا : له ربُّ يمنعه : فتركه وكساه ، وهو أول من كساه ، وقصده أبرهة فأصابه ما أصابه من الطير الأبابل ، أمّا الحجَّاج فلم يقصد التسلُّط على البيت ، لكن تحصَّن به عبد الله بن الزبير فاحتال لإخراجه ثم بناه .

(٢) قال أبو حيان في البحر : « ولا يردُّه التصريف لأنه فسَّره تفسير معني ، وأما من حيث الإعراب فلأن (العتيق) فعليل بمعنى مُفْعِل ، أي مُعْتِق رقاب المذنبين ، ونسب الإعتاق إليه مجازاً إذ يزيارته والطواف به يحصل الإعتاق » .

تقتضي جودة الشيء ، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « حَمَلْتُ عَلَى فرس عتيق » الحديث (١) ، ونحوه قولهم : « كلام حر » . وقوله تعالى : [ ذَلِكَ ] يحتمل أن يكون في موضع رفع بتقدير : فَرَضُكُمْ ذلك ، أو الواجب ذلك ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب بتقدير : امثلوا ذلك ونحو هذا الإضمار ، وأحسن الأشياء مضمراً أحسنها مظهراً ، ونحو هذه الإشارة البليغة قول زهير :

هَذَا وَلَيْسَ كَمَنْ يَغِيَا بِخُطَّتِهِ وَسَطَ النَّدِيِّ إِذَا مَا نَاطِقٌ نَطَقًا (٢)

و « أَلْحُرُمَاتُ » المقصودة ها هنا هي أفعال الحج المشار إليها في قوله سبحانه وتعالى : ﴿ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ ﴾ ، ويدخل في ذلك تعظيم المواضع ، قاله ابن زيد وغيره ، ووعد على تعظيمها بعد ذلك تحريضاً وتحريضاً . ثم لفظ الآية - بعد ذلك - يتناول كل حرمة لله تعالى في جميع الشرع . وقوله تعالى : ﴿ فَهُوَ خَيْرٌ ﴾ ظاهره أنها ليست للتفضيل ، وإنما هي عِدَّةٌ بخير ، ويحتمل أن يجعل [ خَيْرٌ ] للتفضيل على تجوز في هذا الموضع .

(١) أخرجه مسلم في الهبات ، ومالك في الزكاة ، ولفظه كما في مسلم : حَمَلْتُ عَلَى فرس عتيق في سبيل الله - أي تصدقت به - فأضاعه صاحبه ، فظننت أنه بائع بيرُخْص ، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : لَا تَبْتَاعَهُ . وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ ، فإن العائد في صدقته كالمطلب بعود في قبضته . ومعنى ( أَضَاعَهُ ) : همله .

(٢) البيت من قصيدة زهير بن أبي سلمى التي يمدح بها هرم بن سنان وأباه وإخوته ، والتي بدأها بقوله :

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدَّ الْبَيْنِ فَاَنْفَرَقَا وَعُلُقَ الْقَلْبُ مِنْ أَسْمَاءِ مَا عَلِقَا  
والبيت يصف هرمًا بالبلاغة والفصاحة ، وبأنه لا يعيا بخُطَّتِهِ في الندي ، أي في مجلس القوم ، وذلك بعد أن وصفه في الأبيات السابقة بالكرم والشجاعة ، والشاهد فيه الإشارة البليغة بقوله في أول البيت : « هذا » .

وقوله تعالى : ﴿ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآَنْعَامُ ﴾ إشارة إلى ما كانت العرب تفعله من تحريم أشياء برأيها كالبحيرة والسائبة ، فأذهب الله تعالى جميع ذلك وأحلَّ لهم جميع الأنعام إلا ما يُتلى عليهم في كتاب الله تبارك وتعالى في غير موضع ، ثم أمرهم باجتناب الرُّجس من الأوثان ، والكلام يحتمل معنيين : أحدهما أن تكون [ مِنْ ] لبيان الجنس فيقع نهيه عن رجس الأوثان فقط ، وتبقى سائر الأرجاس نهياً في غير هذا الموضع ، والمعنى الثاني أن تكون [ مِنْ ] لابتداء الغاية ، فكأنه نهاهم عن الرُّجس عاماً ثم عيَّن لهم مبدأه الذي منه يلحقهم ؛ إذ عبادة الوثن جامعة لكل فساد ورجس ، ويظهر أن الإشارة إلى الذبائح التي كانت للأوثان ، فيكون هذا مما يتلى عليهم . ومن قال : إن [ مِنْ ] للتبويض قلب معنى الآية وأفسده ، والمروي عن ابن عباس ، وابن جريج أن الآية نهى عن عبادة الأوثان .

و « الزُّور » عامٌ في الكذب والكفر ، وذلك أن كلَّ ما عدا الحق فهو كذب وباطل وزور ، وقال ابن مسعود ، وأيمن بن خُرَيْم (١) : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( عدلت شهادة الزُّور بالشُّرك ) وتلا هذه الآية (٢) ، و « الزُّورُ » مشتق من الزَّور وهو الميل ، ومنه :

(١) هو أَيْمَنُ بْنُ خُرَيْمٍ — بالمعجمة ثم الرَّاء مصغراً — ابن الأخرم ، الأسدي ، أبو عطية الشامي الشاعر ، مختلف في صحبته . وقال العجلي : تابعي ثقة .  
(٢) أخرجه أحمد . والترمذي . وابن جرير . وابن المنذر . وابن مردويه . عن أَيْمَنِ بْنِ خُرَيْمٍ قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فقال : ( يتأبها الناس ، عدلت =

في جانب فلان زورٌ ، ويظهر أن الإشارة إلى زور أقوالهم في تحريم وتحليل ما كانوا قد شرعوه في الأنعام .

و [حُنْفَاءَ] معناه : مستقيمين أو مائلين إلى الحق بحسب أن لفظة «الْحُنْف» من الأضداد ، تقع على الاستقامة وتقع على الميل . و [حُنْفَاءَ] نصب على الحال . وقال قوم : [حُنْفَاءَ] معناه : حُجَّاجاً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تخصيص لا حُجَّة معه .

و (غَيْرَ مُشْرِكِينَ) يجوز أن تكون حالاً أخرى ، ويجوز أن تكون صفة لقوله : [حُنْفَاءَ] .

ثم ضرب الله تعالى مثلاً للمشرك بالله سبحانه وتعالى أظهره به في غاية السقوط ويحتمل الهول والانبتات من النجاة ، بخلاف ما ضرب للمؤمن في قوله تعالى : (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ) (١) ،

= شهادة الزور إشراكاً بالله - ثلاثاً - ثم قرأ : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق . والفريابي ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، والخرائطي في مكارم الأخلاق . والبيهقي ، عن ابن مسعود قال : شهادة الزور تعدل الشرك بالله ، ثم قرأ : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ . والحديث المشهور في ذلك هو ما رواه البخاري ، ومسلم ، والترمذي . وأحمد . عن أبي بكرة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله . قال : الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين - وكان مُتَكَيِّفًا فجلس - فقال : ألا وقول الزور . ألا وشهادة الزور ، فما زال يكررها حتى قلنا : ليته سكت) . (١) من الآية (٢٥٦) من سورة (البقرة) .

ومثله قول علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه : «إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليئن آخر من السماء إلى الأرض أهون علي من أن أكذب عليه» الحديث .

وقرأ نافع وحده : ﴿فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ﴾ بفتح الخاء وشد الطاء على حذف تاء التفعّل ، وقرأ الباقر : ﴿فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ﴾ بسكون الخاء وتخفيف الطاء ، وقرأ الحسن - فيما روي عنه : [فَتَخَطَّفَهُ] بكسر التاء والحاء وفتح الطاء مشددة ، وقرأ الحسن أيضاً ، وأبو رجاء بفتح التاء وكسر الخاء والطاء وشدّها ، وقرأ الأعمش : ﴿مِنَ السَّمَاءِ تَخَطَّفَهُ﴾ بغير فاء وعلى نحو قراءة الجماعة . وعطف المستقبل على الماضي لأنه بتقدير : فهو تَخَطَّفَهُ الطير . وقرأ أبو جعفر : [الرِّيَاحُ] . و«السَّحِيقُ» : البعيد ، ومنه قولهم : أَسْحَقَهُ اللَّهُ ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : (فَأَقُولُ سُحْقًا سُحْقًا) (١) ، ومنه : «نَخْلَةُ سَحُوقٍ» للبعيدة في السماء .

(١) أخرجه البخاري في الرقاق والفتن ، ومسلم في الطهارة والفضائل والزهد ، وابن ماجه في الزهد ، ومالك في الزهد ، وأحمد (٢-٣٠٠ ، ٣-٢٨ ، ٥-٣٣٣) . ولنظفه فيه عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى المقبرة فسلم على أهل المقبرة فقال : (سلام عليكم دار قوم مؤمنين . وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . ثم قال : وَدِدْتُ أَنَا قَدْ رَأَيْتُكُمْ إِخْوَانًا . قال : فقالوا : يا رسول الله أَلَسْنَا بِإِخْوَانِكَ ؟ قال : بل أنتم أصحابي . وإخواني الذين لم يأتوا بعد . وأنا فرطهم على الحوض . قالوا : يا رسول الله كيف تعرف من لم يأت من أمّتك بعد ؟ قال : أرأيت لو أن رجلاً كان له خيل غير محجلة بين ظهري خيل بهم دهم ألم يكن يعرفها ؟ قالوا : بلى . قال : فإنهم يأتون يوم القيامة غُرّاً مُحَجَّلِينَ من أثر الوضوء . وأنا فرطهم على الحوض . ثم قال : ألا لَيُذَادَنَّ رجالٌ منكم عن حوضي كما يُزَادُ البعير الضال ، أناديهم : ألا هَلُمُّ ، فيقال : إنهم بدّلوا بعدك . فأقول : سُحْقًا سُحْقًا) ، وفي رواية البخاري : (فَأَقُولُ : سُحْقًا سُحْقًا لِمَن بَدَّلَ بَعْدِي) . قال ابن الأثير =

قوله عز وجل :

﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ (٣٢) لَكُمْ فِيهَا  
مَنْفَعٌ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ يَحْمِلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا  
لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ الْأَنْعَامِ ۖ فَلِلْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ رُ  
أَسْلِمُوا ۖ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ  
عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٥﴾ ۝

التقدير في هذا الموضع : الأمر ذلك . و «الشعائر» جمع شعيرة ،  
وهو كل شيء لله تعالى فيه أمرٌ أشعر به وأعلم ، وقالت فرقة : قصد  
بالشعائر في هذه الآية الهدى والأنعام المشعرة ، ومعنى «تعظيمها»  
التسمين والاهتبال بأمرها والمغالات بها ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ،  
وجماعة . وعود الصمير في [فإنها] على التعظمة والفعلة التي تضمنها  
الكلام ، وقرئ [القلوب] بالرفع على أنها فاعلة بالمصدر الذي هو  
[تقوى] ، ثم اختلف المتأولون في قوله تعالى : ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنْفَعٌ﴾  
الآية - فقال مجاهد وقتادة : أراد أن للناس في أنعامهم منافع من  
الصوف واللبن وغير ذلك ما لم يبعثها ربُّها هدياً ، فإذا بعثها فهو

= في كتاب (النهاية في غريب الحديث والأثر) : «أنا فرطكم على الخوض . أي : مُتَقَدِّمُكُمْ  
إليه ، يقال : فرط يفرط فهو فارط وفرط إذا تقدم وسبق القوم لبرئاد لهم الماء ، ويُهَيَّيْ  
لهم الدلاء والأرشية » .

«الْأَجَلُ الْمُسَمَّى» ، وقال عطاء بن أبي رباح : أراد : لكم في الهدي المبعوث منافع من الركوب والاحتلاب من اضطر ، و «الْأَجَلُ الْمُسَمَّى» : نحرها ، وتكون [ثُمَّ] لترتيب الْجُمْل ، لأن «الْمَحِلَّ» قبل «الْأَجَل» ، ومعنى الكلام عند هاتين الفرقتين : ثُمَّ مَحِلُّهَا إلى موضع النحر ، فذكر البيت لأنه أشرف الحرم وهو المقصود بالهدي وغيره ، وقال ابن زيد ، وابن عمر ، والحسن : تلك الشعائر في هذه الآية مواضع الحج كلها ومَعَالِمُهُ بمنى وعرفة والمزدلفة والصفاء والمروة والبيت وغير ذلك ، وفي الآية التي تَأْتِي أَنَّ الْبُذْنَ من الشعائر ، و «الْمَنَافِعُ» : التجارة وطلب الرِّزْق ، ويحتمل أَنْ يريد كسب الأجر والمغفرة ، وبكل احتمال قالت فرقة ، و «الْأَجَلُ» : الرجوع إلى مكة وطواف الإفاضة .

وقوله تعالى : (ثُمَّ مَحِلُّهَا) مأخوذ من إِحْلَالِ الْمُحْرِمِ معناه ، ثم آخر هذا كله إلى طواف الإفاضة بالبيت العتيق ، فالبيت - على هذا التأويل - مراد بنفسه ، قاله مالك في «الموطأ» .

ثم أخبر تعالى أنه جعل لكل أمة من الأُمَمِ مَنْسَكًا ، أي موضع نُسْكٍ وعبادة ، على أَنَّ الْمَنْسَكَ ظرفٌ كالْمَذْبَحِ ونحو هذا ، ويحتمل أَنْ يريد المصدر ، كأنه قال : عبادة ونحوها ، وَالنَّاسِكُ : العابد ، وقال مجاهد : سُنَّةٌ في إِرَاقَةِ دِمَاءِ الذَّبَائِحِ ، وقرأ معظم القراء : [مَنْسَكًا] بفتح السين ، وهو من : نَسَكَ يَنْسِكُ بضم السين في المستقبل ، وقرأ حمزة والكسائي : [مَنْسَكًا] بكسر السين ، قال أبو الفتح : «الفتح



أولى ؛ لأنه إما المصدر وإما المكان وكلاهما مفتوح ، والكسر في هذا من الشاذ في اسم المكان أن يكون (مَفْعَل) من : فَعَلَ يَفْعُلُ ، مثل مَسْجِدَ ، من : سَجَدَ يَسْجُدُ ، ولا يسوغ فيه القياس ، ويشبه أن الكسائي سمعه من العرب .

وقوله تعالى : (لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ) معناه : أمرناهم عند ذبائهم بذكر الله ، وأن يكون الذبح له لأنه رازق ذلك ، ثم رجع اللفظ من الخبر عن الأئمة إلى إخبار الحاضرين بما معناه : فالإله واحد لجميعكم ، فكذلك الأمر في الذبيحة إنما ينبغي أن تُخلص له ، و [أَسْلِمُوا] معناه : لِحَقِّهِ وَلِوَجْهِهِ وَإِنْعَامِهِ آمَنُوا وَأَسْلِمُوا ، ويحتمل أن يريد الاستسلام .

ثم أمر تبارك وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يبشِّرَ بشارة على الإطلاق ، وهي أبلغ من المفسرة لأنها مرسلة مع نهاية التخيل ، و [الْمُخْبِتِينَ] : المتواضعين الخاشعين من المؤمنين ، و «الخبث» : ما انخفض من الأرض ، والمُخْبِتُ : المتواضع الذي مشيه متطامن كأنه في حدودٍ من الأرض ، وقال عمرو بن أُويس (١) :

(١) في الأصول : عمرو بن أُويس . وفي بعض النسخ : عمرو بن أبي أُويس ، والتصويب عن تفسير القرطبي . وهو : عمرو بن أُويس بن أبي أُويس . الثقفني الطائفي . تابعي كبير ، من الثانية ، قال عنه الحافظ العسقلاني في تقريب التهذيب : «وَهُمَّ مَنْ ذَكَرَهُ فِي الصَّحَابَةِ . مات بعد التسعين من الهجرة .»

الْمُخَيِّتُونَ : الذين لا يَظْلِمُونَ وَإِنْ ظَلِمُوا لم ينتصروا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا مثال شريف من خلق المؤمن الهين اللين ، وقال مجاهد :  
هم المطمئنون بأمر الله تعالى ، ووصفهم تعالى بالخوف والوجل عند  
ذكر الله ، وتلك لِقْوَةٌ يقينهم ومراعاتهم لربهم وكأنهم بين يديه ،  
ووصفهم تبارك وتعالى بالصبر والصلاة وإقامة الصلاة وإدامتها ،  
وقرأ الجمهور : [الصَّلَاةِ] بالخفض ، وقرأ ابن أبي إسحق ، والحسن :  
[الصَّلَاةَ] بالنصب على توهم النون وأن حذفها للتخفيف ، ورُوي  
عن أبي عمرو (١) ، وقرأ الأعمش : ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ بالنون  
والنصب في «الصلاة» ، وقرأ الضحاك : ﴿وَالْمُقِيمِ الصَّلَاةَ﴾ . وروي  
أن هذه الآية - قوله تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الْمُخَيَّتِينَ﴾ - نزلت في أبي بكر ،  
وعمر ، وعثمان ، وعلي رضي الله تعالى عنهم .

(١) شُبّه ذلك بحذف النون من اللَّذَيْنِ وَالَّذِينَ في قول الأخطل :

أَبَتِي كُلَيْبٍ إِنَّ عَمِّي اللَّـهُ هَذَا قَتَلَا الْمُلُوكَ وَفَكَكَا الْأَغْلَالَ

وفي قول أشهب بن رُمَيْلَةَ :

وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَالِجٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ

قال سيبويه : حذفوا النون منهُما حيث طال الكلام وكان الاسمُ الأولُ متناهٍ الاسمُ الآخرُ .

قوله عز وجل :

﴿ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۖ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ۚ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦٦﴾ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۚ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَيَبْرِئَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٧﴾ ﴾

«البُدْنُ» : جمع بدنة ، وهي ما أشعر من ناقة أو بقرة ، قاله عطاء وغيره ، وسميت بذلك لأنها تبْدُن ، أي تَسْمُن ، وقيل : بل هذا الاسم خاص بالإبل ، وقالت فرقة : «البُدْنُ» : جمع بَدَن - بفتح الباء والداال - . ثم اختلفت ، فقال بعضها : البُدْن مفردٌ اسمُ جنس يُراد به العظيم السمين من الإبل والبقر ، ويقال للسمين من الرجال : بَدْن (١) ، وقال بعضها : البُدْن جمع بدنة كَثْمرة وثُمر ،

(١) قال في اللسان : «بَدَن الرَّجُل بالفتح يَبْدُن فهو بَادِنٌ إذا ضَخُم ، وكذلك بَدْنٌ بالضم» وقال : «وبَدَنَ الرَّجُلُ : أَسْنَّ وضعف ، وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم : ( لا تُبَادِرُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ ، فإنه مهما أسبقكم به إذا ركعت تدركوني إذا رفعتُ ، ومهما أسبقكم إذا سجدتُ تدركوني إذا رفعتُ ، إني قد بَدُنْتُ ) . هكذا روي بالتخفيف . قال الأموي : إنما هو بَدُنْتُ بالتشديد . يعني كبرتُ وأسْنَنْتُ . والتخفيف من البدانة ، وهي كثرة اللحم .

وقرأ الجمهور : [وَالْبُدْنَ] ساكنة الدال ، وقرأ ابن جعفر ، وشيبة ،  
والحسن ، وابن أبي إسحق : [وَالْبُدْنَ] بضم الدال . فيحتمل أن  
يكون جمع بَدَنَةٍ كَثْمُرٌ ، وعدد الله تعالى في هذه الآية نِعْمه على الناس  
في هذه البُدْن ، وقد تقدم القول في الشعائر . و «الْخَيْرُ» قيل فيه ما قيل  
في «المنافع» التي تقدم ذكرها ، والصواب عمومها في خير الدنيا والآخرة .  
وقوله تعالى : [عَلَيْهَا] يريد : عند نحرها .

وقرأ جمهور الناس : [صَوَافٍ] بفتح الفاء وشدها ، جمع صَافٍ ،  
أي : مطبوعة في قيامها ، وقرأ الحسن ، ومجاهد ، وزيد بن أسلم ،  
وأبو موسى الأشعري ، وشقيق ، وسليمان التيمي . والأعرج :  
[صَوَافِي] جمع صافية ، أي : خالصة لوجه الله تعالى ، لا شركة  
فيها لشيء كما كانت الجاهلية تشرك ، وقرأ الحسن أيضاً : [صَوَافٍ]  
بكسر الفاء وتنوينها مخففة ، وهي بمعنى التي قبلها لكن حذفت الياء  
تخفيفاً على غير قياس ، وفي هذا نظر ، وقرأ ابن مسعود ، وابن  
عمر ، وابن عباس ، وأبو جعفر محمد بن علي : [صَوَافِنَ] بالنون  
جمع صَافِنَةٍ ، وهي التي قد رفعت إحدى يديها بالعقل لئلا تضطرب ،  
والصَّافِن من الخيل : الرافع لفراسته إحدى يديه ، وقيل : إحدى  
رجليه ، ومنه قوله تعالى : ﴿الصَّافِنَاتُ الْغَيَّادُ﴾ (١) ، وقال عمرو

(١) من الآية (٣١) من سورة (ص) .

ابن كلثوم :

تَرَكْنَا الْخَيْلَ عَاكِفَةً عَلَيْهِ مُقَلَّدَةً أَعْنَتَهَا صُفُونًا (١)

و [وَجَبْتُ] معناه : سقطت بعد نحرها ، ومنه : وجبت الشمس ،

ومنه قول أوس بن حجر :

أَلَمْ تُكْسَفِ الشَّمْسُ وَالْبَدْرُ وَالْكَوَاكِبُ لِلْجَبَلِ الْوَاجِبِ (٢)

وقوله تعالى : [فَكُلُّوا] ندبٌ ، وكل العلماء يستحب أن يأكل الإنسان

من هديه ، وفيه أجرٌ وامتنال إذ كان أهل الجاهلية لا يأكلون من

هديهم ، وقال مجاهد ، وإبراهيم ، والطبري : هي إباحة .

(١) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم ، وقبله يقول :

وَسَيِّدٍ مَعَشَرٍ قَدْ تَوَجَّسُواهُ بِنَاجِ الْمُلْكِ يَحْمِي الْمُحْجَرِينَ

فالضمير في قوله : «عليه» يعود على «سيد المعشر» ، ومعنى «عاكمة عليه» أنها وقفت مقيمة عليه ، والأعنة : جمع عنان ، وهو سير اللجام الذي تُمسك به الدابة ، وهو طاقان مستويان ، ومُقَلَّدَةٌ : لا يسهة أعنتها ، والصفون : جمع صافين . وقال الفراء : الصافين : القائم على ثلاث ، قال الشاعر :

أَلِفَ الصَّفُونِ فَمَا يَزَالُ كَأَنَّهُ مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا

و «عاكمة» نصب بتركننا ، ومُقَلَّدَةٌ تابعٌ لعاكفة ، وكذلك صُفُونًا .

(٢) هذه هي رواية الديوان ، ويروى البيت : «ألم تكسف الشمس ضوء النهار» ،

والجبل هنا : رجلٌ عظيم ، قالوا : يريد به فضالة بن كعدة ، والبيت من قصيدة يرثيه بها ، وفيها بصرح باسمه ويقول :

لِيَهْلِكَ فَضَالَةٌ لَا تَسْتَوِي الْـ مَقُودُ وَلَا خَالَةُ الذَّاهِبِ

والواجب : الذي مات ، يقال : وجب الرجل يجب وجوباً : مات ، يقول : إن الشمس والبدر والكواكب كلها كسفت لموت فضالة والبيت شاهد على أن وجب بمعنى : سقط على جنبه .

و «القَانِعُ» : السائل ، يقال : قَنَعَ الرجل يَقْنَعُ قَنوعاً إذا سَأَلَ ،  
بفتح النون في الماضي ، وقَنِعَ بكسر النون يَقْنَعُ قناعة فهو قَنِيعٌ  
إذا تَعَفَّفَ واستغنى بِبُلْغَتِهِ ، قاله الخليل ، ومن الأول قول الشماخ :  
لَمَالُ الْمَرْءِ يُضْلِحُهُ فَيَغْنِي مَفَاقِرَهُ أَغْفٌ مِنَ الْقُنُوعِ (١)  
فَمُحَوَّرُوا القول من أهل العلم قالوا : القانع : السائل .

و «الْمُعْتَرُ» : المعارض من غير سؤال ، قاله محمد بن كعب  
القرظي ، ومجاهد ، وإبراهيم ، والكلبي ، والحسن بن أبي الحسن ،  
وعكست فرقة هذا القول ، حكى الطبري عن ابن عباس رضي الله  
عنهما أنه قال : القَانِعُ : المستغني بما أعطيته ، وَالْمُعْتَرُ هو المعارض ،  
وحكى عنه أنه قال : القَانِعُ : الْمُتَعَفِّفُ ، وَالْمُعْتَرُ : السائل ، وحكى  
عن مجاهد أنه قال : القَانِعُ : الجارُ وإن كان غنياً ، وقرأ أبو رجاء  
[الْقَنِيعَ] ، فعلى هذا التأويل معنى الآية : أطعموا المتعفف الذي لا يأتي  
معارضاً ، وذهب أبو الفتح ابن جنِّي إلى أنه أراد «القَانِعُ» فحذف  
الألف تخفيفاً (٢).

(١) البيت في اللسان (قنع) . قال : «فالقَانِعُ : الذي يسأل ، والمُعْتَرُ : الذي يتعرض  
ولا يسأل ، قال الشماخ : لَمَالُ الْمَرْءِ ... البيت» ، ثم فسَّرَ الْقُنُوعَ بأنه مسألة الناس ،  
ثم نقل عن ابن السكيت قوله : «ومن العرب من يجيز الْقُنُوعَ بمعنى القناعة ، وكلام العرب  
الجيِّد هو الأول ، ويروى (البيت) من الكنوع - بالكاف - والكنوع : التَّقْبُضُ والتصاغر» .  
(٢) استشهد أبو الفتح على حذف الألف تخفيفاً بقول الشاعر :

أَصْبَحَ قَلْبِي صَارِدًا      لا يَشْتَهِي أَنْ يَرِدَا  
إِلَّا عَرَادًا عَرِدًا      وَصَلَيْتَنِيَّ بَارِدًا

يريد : عارداً وبارداً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا بعيد ؛ لأن توجيهها على ما ذكرته آنفاً أحسن ، وإنما يلجأ إلى هذا إذا لم توجد مندوحة ، وقرأ أبو رجاء ، وعمرو بن عبيد : [الْمُعْتَرِي] ، والمعنى واحد (١) ، ويروى عن أبي رجاء [وَالْمُعْتَرِ] بتخفيف الراء ، وقال الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا الْمُعْتَرُ يَغْشَى بِلَادَنَا لِنَمْنَعَهُ بِالضَّائِعِ الْمُتَهَضِّمِ (٢)

وذهب ابن مسعود رضي الله عنه إلى أن الهدى أثلاث ، فقال جعفر ابن محمد عن أبيه : أطلع القانع والمُعْتَر ثلثاً ، والبائس الفقير ثلثاً ، وأهلي ثلثاً ، وقال ابن المسيب : ليس لصاحب الهدى منه إلا الربع .

(١) الْمُعْتَرِي خفيفة ، قال أبو الفتح : من اعتريت ، يقال : عَرَاهُ يَعْرُوهُ عَرَوًا ، واعتراه يعتريه اعتراء ، فهو مُعْتَرٍ ، قال طرفة :

فِي جِفَانٍ تَعْتَرِي نَادِيَنَا وَسَدِيفٍ حِينَ هَاجَ الصَّنْبِيرُ

والسديف : شحم السنام ، والصنبر : أشد البرد ، يريد أنهم يطعمون الطعام وقت الشدة .  
(٢) الْمُعْتَرُ : الفقير ، أو الْمُتَعَرِّضُ للمعروف من غير أن يسأل . ويغشى البلاد : يأتيها ، والضائع : المُهْمَلُ ، يقال : ضاع الشيء يضيع ضيعةً وضياعاً - بالفتح - هلك ، والمتَهَضِّمُ : المظلوم المغصوب المقهور ، وفي اللسان : « قال أبو عبيد : الْمُتَهَضِّمُ وَالْمُتَهَضِّمُ جميعاً : المظلوم ، والهزيمة : أن يَتَهَضَّمَ القوم شيئاً ، أي يظلموك » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا كله على جهة الاستحسان لا على الفرض ، ثم قال تعالى :  
[كَذَلِكَ] ، أي : كما أمرتكم فيها بهذا كله سخرناها لكم ،  
و [لَعَلَّكُمْ] تَرْجُّ في حقنا وبالإضافة إلى نظرنا .

وقوله تعالى : [يَنَالُ] عبارة مبالغة وتوكيد ، وهي بمعنى : لن  
يرتفع عنده ويتحصل سبب ثواب (١) ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما :  
إن أهل الجاهلية كانوا يُضَرِّجُونَ (٢) البيت بالدماء فأراد المؤمنون  
فعل ذلك فنهى الله تعالى عن ذلك ونزلت هذه الآية ، والمعنى : ولكن  
ينالُ الرفعةَ عنده والتحصل حسنةً لديه التقوى ، أي الإخلاص  
وعمل الطاعات . وقرأ مالك بن دينار ، والأعرج ، وابن يعمر ،  
والزهري : ﴿لَنْ تَنَالَ﴾ ، ﴿وَلَكِنْ تَنَالُهُ﴾ بتاء فيهما .

والتسمية والتكبير على الهدى والأضحية أن يقول الذابح :  
باسم الله والله أكبر ، ورُوي أن قوله تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾  
نزلت في الخلفاء الأربعة رضي الله تعالى عنهم حسبما تقدم في التي  
قبلها (٣) ، فأما ظاهر اللفظة فيقتضي العموم في كل محسن .

(١) النيل لا يتعلق بالله تعالى ، ولكنه تعبير مجازي عن القبول عند الله .

(٢) أي : بصغونه ويلطخونه ، مبالغة في ضَرَجَ .

(٣) يريد قوله تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ في الآية (٢٤) .



قوله عز وجل :

﴿ إِنَّا اللَّهُ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾ (٢٨)  
 اِذْ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ الَّذِينَ  
 أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ  
 بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُلُوبُهُمْ وَيَبِيعُ صَالَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ  
 اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٣٠﴾ ﴾

روي أن هذه الآية نزلت بسبب المؤمنين ، لما كثروا بمكة وآذاهم  
 الكفار وهاجر من هاجر إلى أرض الحبشة أراد بعض مؤمني مكة أن  
 يقتل من أمكنه من الكفار ويغتال ويغدر ويحتال ، فنزلت هذه  
 الآية إلى قوله تعالى : [ كَفُورٍ ] ، ووعد فيها بالمدافعة ، ونهى أفصح  
 نهى عن الخيانة والغدر . وقرأ نافع ، والحسن ، وأبو جعفر :  
 [ يُدَافِعُ ] ( وَلَوْلَا دِفَاعُ ) ، وقرأ أبو عمرو ، وابن كثير : [ يَدْفَعُ ] ،  
 ( وَلَوْلَا دَفْعُ ) . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي :  
 [ يُدَافِعُ ] ، ( وَلَوْلَا دَفْعُ ) ، قال أبو علي : أجريت ( دَفَعَ ) في هذه  
 القراءة مجري ( دَفَعَ ) ، كعاقبت اللص وطارقت النعل ، فجاء المصدر  
 دَفَعًا . قال أبو الحسن الأخفش : أكثر الكلام أن الله يدفع ، ويقولون :  
 دافع الله عنك إلا أن دَفَعَ أكثر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

يحسن في الآية [يُدَافِعْ] لأنه قد عنَّ للمؤمنين من يدفعهم ويؤذيهم فتجيء معارضته ودفعه مدافعةً عنهم ، وحكى الزهراوي أن (دفاعاً) مصدر (دَفَعَ) ، كحسبت حساباً .

ثم أذن الله تعالى في قتال المؤمنين لمن قاتلهم من الكفار بقوله : [أُذِنَ] (١) ، وصورة الإذن مختلفة بحسب القراءات ، فبعضها أقوى من بعض ، فقرأ نافع ، وحفص عن عاصم : [أُذِنَ] بضم الألف [يُقَاتِلُونَ] بفتح التاء ، أي : في أن يقاتلوهم ، فالإذن في هذه القراءة ظاهر أنه في مجازاة ، وقرأ أبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم ، والحسن ، والزهري : [أُذِنَ] بضم الألف [يُقَاتِلُونَ] بكسر التاء ، فالإذن في هذه القراءة في ابتداء القتال ، وقرأ ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي : [أُذِنَ] بفتح الألف [يُقَاتِلُونَ] بكسر التاء ، وقرأ ابن عامر بفتح الألف والتاء جميعاً ، وهي في مصحف ابن مسعود رضي الله عنه : «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» بكسر التاء ، وفي مصحف أبي «أُذِنَ» بضم الهمزة «لِلَّذِينَ قَاتَلُوا» ، وكذلك قرأ طلحة والأعمش إلاَّ أنهما فتحاً همزة [أُذِنَ] .

(١) روى الترمذي . والنسائي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ، لِيَهْلِكُنَّ ، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : لقد علمت أنه سيكون قتال .

وقوله تعالى : ﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ معناه : كان الإذن بسبب أنهم ظلموا ، قال ابن جريج : وهذه الآية أول ما نقض الموادة . قال ابن عباس ، وابن جبير : نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : لما سمعتُ علمتُ أنه سيكون قتال ، وقال مجاهد : الآية في مؤمنين بمكة أرادوا الهجرة إلى المدينة فمنعوا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وما بعد هذه الآية يردُّ هذا القول ؛ لأن هؤلاء مُنعوا الخروج لا أخرجوا . ثم وعد تعالى بالنصر في قوله سبحانه : ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ يريد كل من نبت به مكة وآذاه أهلها حتى أخرجوه بإذائهم ، طائفة إلى الحبشة وطائفة إلى المدينة . ونسب الإخراج إلى الكفار لأن الكلام في معرض تقرير الذنب وإلزامه (١) . وقوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ استثناء منقطع ليس من الأول ، هذا قول سيبويه ، ولا يجوز

(١) أي أن سبب الإخراج يرجع إلى الكفار ؛ ولذلك قال العلماء : إن في هذه الآية دليلاً على صِحَّة نسبة الفعل الواقع من الملجأ المُكْرَه إلى الذي أُلْجِئَ وأُكْرِهَ . وهذه الآية مثل قوله تعالى : ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ .

عنده فيه البدل ، وجوزّه أبو إسحق ، والأول أصوب (١) .  
 وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ ﴾ الآية تقوية للأمر بالقتال ،  
 وذكر الحجة بالمصلحة فيه ، وذكر أنه متقدم في الأُمم ، وبه صلحت  
 الشرائع واجتمعت المُتَعَبِّدَات (٢) ، فكأنه قال : أذن في القتال فليقاتل  
 المؤمنون ، ولولا القتال والجهاد لَتَغَلَّبَ على الحق في كل أمة . هذا  
 أصوب تأويلات الآية . ثم ما قيل بعد من مُثِّلَ الدفاع تبع للجهاد .  
 وقال مجاهد : ولولا دفع الله ظلم قوم لشهادة العدول ونحو هذا ،  
 وقالت فرقة : ولولا دفع الله ظلم الظلمة بعدل الولاة ، وقال علي بن  
 أبي طالب رضي الله عنه : ولولا دفع الله بأصحاب محمد صلى الله  
 عليه وسلم الكفار عن التابعين فمن بعدهم .

(١) الاستثناء المنقطع يجعل قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ في موضع نصب ، لأنه لا يمكن  
 توجيه العامل عليه ، فهو مقدر بِلَكَيْنِ من حيث المعنى ، أما لو كان الاستثناء متصلاً لجازَ  
 في ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ أن يكون في موضع النصب أو في موضع الرفع .  
 وقد أجاز أبو إسحق فيه الجرَّ على البدل ، وتبعه في ذلك الزمخشري . فهو عندهما مبدل  
 من قوله تعالى : ( حَقٌّ ) ، والتقدير : بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي أن يكون موجب  
 الإقرار والتمكين لا موجب الإخراج والتبشير . ومثله قوله تعالى : ﴿ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا ﴾  
 إلا أن آمناً . وقد ناقشهما أبو حيان الأندلسي في ذلك مناقشة مستفيضة ، وقال : إن البدلَ  
 لا يجوز ؛ لأنه لا يكون إلا إذا سبقه نفي أو نهْي أو استفهام في معنى النفي . أمّا إذا كان الكلام  
 موجِباً أو أمراً فلا يجوز البدل . لأن البدل لا يكون إلا حيث يتسلَّط عليه العامل ، وفي الآية  
 يستحيل أن يتسلَّط العامل على البدل إذ يفسد المعنى ، ثم إنَّ الزمخشري حين مثَّل البدل  
 قدَّره : « بغير موجب سوى التوحيد » . وهذا تمثيل للصفة جعل ( إلا ) بمعنى ( سوى ) ،  
 ويصح على الصفة ، فقد التبس عليه باب الصفة بباب البدل . راجع البحر المحيط (٦-٣٧٤)  
 ففيه أمثلة وتحليل طويل .

(٢) في بعض النسخ : « واجتمعت المعتقدات » ، وما أثبتناه هو الموافق لما في القرطبي .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا كله فيه دفع قوم يقوم إلّا أن معنى القتال أليق بما تقدم من الآية . وقالت فرقة : ولولا دفع الله العذاب بدعاء الفضلاء والأخيار ونحوه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا وما شاكلة مفسد لمعنى الآية ، وذلك أن الآية تقتضي ولا بد مدفوعاً من الناس ومدفوعاً عنه ، فتأمل .  
وقرأ نافع ، وابن كثير : [لَهُدِمَتْ] مخففة الدال ، وقرأ الباقون : [لَهُدِّمَتْ] مشددة الدال .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه تحسن من حيث هي صوامع كثيرة ففي هدمها تكرار وكثرة ، كما قال تعالى : ﴿ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ﴾ (١) فثقل الباء ، وقال : ﴿ قَصِيرٍ مُّشِيدٍ ﴾ (٢) فخفف لكونه فرداً ، ومنه ﴿ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ ﴾ (٣) ، و ﴿ مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابَ ﴾ (٤) .

(١) من الآية (٧٨) من سورة (النساء) .

(٢) من الآية (٤٥) من سورة (الحج) .

(٣) من الآية (٢٣) من سورة (يوسف) .

(٤) من الآية (٥٠) من سورة (ص) .

و «الصَّوْمَعَةُ» : موضع العبادة ، وزنها فَوْعَلَةٌ ، وهي بناءٌ مرتفع منفرد حديد الأعلى ، والصَّوْمَعُ من الرجال : الحديد القلب ، وكانت قبل الإسلام مختصة برهبان النصارى وبعباد الصابئين - قاله قتادة - ثم استعمل في مثذنة المسلمين .

و «الْبَيْعُ» : كنائس النصارى ، واحدها بَيْعَةٌ ، وقال الطبري : «وقيل : هي كنائس اليهود» .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ثم أدخل عن مجاهد مالا يقتضي ذلك (١) .

و «الصَّلَوَاتُ» مشتركة لكل ملة ، واستعير الهدم للصلوات من حيث تُعْطَلُ ، أو أراد : موضع صلوات ، وذهبت فرقة إلى أن «الصَّلَوَاتُ» اسم لكنائس اليهود ، وأن اللَّفْظَةَ عبرانية عُرِّبَتْ ، وليست بجمع صلاة . وقال أبو العالية : الصَّلَوَاتُ مساجد الصابئين . واختلفت القراءة فيها - فقرأ جمهور الناس : [صَلَوَاتُ] بفتح الصاد واللام وبالتاء بنقطتين ، وذلك إمَّا بتقدير : مواضع صلوات ، وإمَّا على أن تعطيل الصلوات هدمها ، وقرأ جعفر بن محمد : [صَلَوَاتُ] بفتح الصاد وسكون اللام ، وقرأت فرقة : [صِلَوَاتُ] بكسر الصاد وسكون اللام ، حكاهما ابن جنِّي ، وقرأ الجحدري - فيما روي عنه - :

(١) فقد نقل عن مجاهد أنه قال : «البيع : الكنائس» ولم ينسبها لأحد .

[وَصُلُوتٌ] بنقطتين من فوق وبضم الصاد واللام ، على وزن فُعُول ، قال : وهي مساجد النصارى ، وقرأ الجحدري ، والحجاج بن يوسف : [وَصُلُوبٌ] بضم الصاد واللام وبالباء ، على أنه جمع صليب ، وقرأ الضحاك والكلبي : [وَصُلُوثٌ] بضم الصاد واللام والثاء منقوطة ثلاثاً ، قالوا : وهي مساجد اليهود ، وقرأت فرقة : [صَلُوتٌ] بفتح الصاد وسكون اللام (١) ، ، وقرأت فرقة : [وَصُلُواتٌ] بضم الصاد واللام ، حكاه ابن جنّي ، وقرأت فرقة : [صُلُوتَي] بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد التاء ، وحكى ابن جنّي أن خارج باب الموصل بيوت تدفن فيها النصارى يقال لها : صَلَوات ، وقرأ عكرمة ، ومجاهد : [صِلُوتَي] بكسر الصاد وسكون اللام وكسر الواو وقصر الألف بعد التاء (٢) .

(١) لم يبين هل هي بألف بعد الواو أو بدون ألف ، واختارنا أن تكون بغير ألف حتى لا تتكرر مع القراءة التي نقلها عن جعفر بن محمد .  
(٢) ذكر القرطبي عشر قراءات في (صَلُواتٌ) ، وقال : ذكر ابن عطية تسع قراءات ، وذكر من بينها ما لم نجده في الأصول مثل : (صُلُواتٌ) بضم الصاد وسكون اللام وبالثاء المثناة بعد الألف . و (صُلُوتَي) بلامين على وزن فُعُولَتَي ، و (صِلُوتَي) بكسر الصاد والواو وسكون اللام وبالثاء المثناة والألف المقصورة . وأشار محققه في الهامش إلى أن هذه الأخيرة هي عبارة أبي حيان ، وما في أصول القرطبي يختلف عنها . وفي المحتسب لابن جنّي ضبط محققه قراءة جعفر بن محمد بضم الصاد واللام وفتح الواو وثاء مثناة بعد الألف . وزادوا في ضبط قراءة عكرمة ياءً بعد الواو المكسورة وقبل التاء : وهذا يختلف عما وجدناه في الأصول هنا ، والله أعلم بالصواب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
 وذهب خصيف إلى أن هذه الأسماء قصدتها تقسيم متعبدات  
 الأئمة ، فالصوامع للرهبان .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
 وقيل : للصابئين ، والبيع للنصارى ، والصَّلوات لليهود ،  
 والمساجد للمسلمين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
 والأظهر أنه قصد بها المبالغة في ذكر المتعبدات . وهذه الأسماء  
 تشترك الأئمة في مُسمياتها إلا البيعة فإنها مختصة بالنصارى في  
 عرف لغة العرب ، ومعاني هذه الأسماء هي في الأئمة التي لهم كتاب  
 على قديم الدهر ، ولم يذكر في هذه الآية المجوس ولا أهل الشرك  
 لأن هؤلاء ليس لهم ما تجب حمايته ، ولا يوجد ذكر الله تعالى إلا  
 عند أهل الشرائع .

وقوله تعالى : ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ الضمير عائد على  
 ما تقدّم . ثم وعد الله تبارك وتعالى بنصره ونصر دينه وشرعه ،  
 وذلك حُضٌّ على القتال والجِدِّ فيه ، ثم الآية تُعْمُ كُلَّ من نصر حقاً  
 إلى يوم القيامة .



قوله عز وجل :

﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ۖ ﴾ (٤١) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ ﴿٤٢﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾

قالت فرقة : هذه الآية في الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ومعنى هذا التخصيص أن هؤلاء خاصة مُكَّنُوا في الأرض من جملة الذين يُقَاتِلُونَ المذكورين في صدر الآية ، والعموم في هذا كله أبين ، ويتجه الأمر في جميع الناس ، وإنما الآية آخذة عهداً على كل من مكَّنه الله تعالى ، كل على قدر ما مُكِّن ، فأما الصلاة والزكاة فكل مأخوذ بإقامتها ، وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فكل بحسب قوته ، والآية أمكن ما هي في الملوك ، والمعروف والمنكر يُعْمَّان الإيمان والكفر فما دونهما .

وقالت فرقة : نزلت هذه الآية في أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة من الناس ، وهذا على أن [الَّذِينَ] بدل من قوله تبارك وتعالى : [يُقَاتِلُونَ] .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

أو على أن [الَّذِينَ] تابع لـ [مَنْ] في قوله تعالى : ﴿مَنْ يَنْصُرْهُ﴾ . وقوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ توعد للمخالف عن هذه الأوامر التي تقتضيها الآية لمن مكن .

قوله تعالى : ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ يعني قريشاً ، وهذه آية تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ووعيد لقريش ، وذلك أنه مثلهم بالأئمة المكذبة المعذبة . وأسند فعلاً فيه علامة التأنيث إلى [قَوْمٌ] من حيث أراد الأئمة والقبيلة ليطرد القول في عادٍ وثمود ، وقوم نوح هم أول أمة كذبت نبيها ، ثم أسند التكذيب في موسى عليه السلام إلى ما لم يُسم فاعله من حيث لم يكذبه قومه بل كذبه القبط وقومه مؤمنون به . و [أَمَلَيْتُ] معناه : أمهلت ، وكأن الإملاء أن تمهل من تنوي فيه المعاقبة وأنت في حيز إمهالك عالم بفعله . و «النكير» مصدر كالغدير بمعنى الإنكار والإعذار ، وهو في هذه المصادر بناء مبالغة ، فمعنى هذه الآية : فكما فعلت بهذه الأئمة كذلك أفعل بقومك .

قوله عز وجل :

﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا  
وَبُيُوتُهَا مُعْطَلَةٌ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ۝٤٥ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ  
يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۖ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى  
الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝٤٦ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ  
وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝٤٧ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْتُ  
لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ۝٤٨ ﴾

[كَأَيِّنْ] هي كاف التشبيه دخلت على «أي» : قاله سيبويه ،  
وقد أوعبت القول في معنى هذه اللفظة وقراءتها في سورة آل عمران ،  
في قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ ﴾ (١) . وهي لفظة إخبار ، وقد  
تجيء استفهاماً ، حكى الفراء : كَأَيِّنْ مَالُكَ ؟ أي : كم مَالُكَ ؟  
وقرأت فرقة : [أَهْلَكْنَاهَا] . وقرأت فرقة : [أَهْلَكْتُهَا] بالافراد ،  
والمراد أهل القرية ، و [ظَالِمَةٌ] معناه : بالكفر ، و [خَاوِيَةٌ] معناه :

(١) من الآية (١٤٦) . من سورة (آل عمران) ، راجع ج ٣ ص ٣٥٢ وما بعدها .  
وكثير من اللغويين يرون أن (كأين) غير مركبة . بل هي بسيطة وهي كلمة وضعتها العرب  
للإخبار بعدد كثير نحو : (كم) . ولا دليل على أنها مركبة ، والدليل على أنها بسيطة إثبات  
نونها في الخط لأن الأصل في نون التنوين عدم اثباتها . وأن العرب يتلاعبون بها . إذ فيها خمس  
لغات ، وأبو حيان الأندلسي يميل إلى هذا الرأي .

خالية ، ومنه : خوى النجم إذا خلا من القوة ، ونحوه «ساقطةً على عروشها» ، و «العروشُ» : السُّقُوف ، فالمعنى أن السُّقُوف سقطت ثم وقعت الحيطان عليها فهي على العروش .

وقوله تعالى : ﴿وَبِثْرٍ مُّعْطَلَةٍ﴾ ، قيل : هو معطوف على «العروش» ، وقيل : على «القرية» ، وهو أصوب (١) . وقرأت فرقة : [وَبِثْرٍ] بهمزة على الياء ، وسهلها الجمهور ، وقرأت فرقة : [مُعْطَلَةٍ] بفتح الميم وسكون العين وفتح الطاء وتخفيفها . والجمهور على [مُعْطَلَةٍ] بضم الميم وفتح العين وشد الطاء . و «المَشِيدُ» : المبني بالمشيد وهو الجِصُّ ، وقيل : المَشِيدُ : المُعَلَّى بالآجر ونحوه فمن المَشِيد قول عدي بن زيد :

شَادَهُ مَرْمَرًا وَجَلَّلَهُ كِلْدَ - سَأَ فَلِلطَّيْرِ فِي ذَرَاهُ وَكُورُ (٢)

(١) قال الفراء في (معاني القرآن) : «البئر والقصر يخفضان على العطف على «العروش» . وإذا نظرت في معناها وجدتها ليست تَحْسُنُ فيها (عَلَى) ؛ لأن العروش أعالي البيوت ، والبئر في الأرض وكذلك القصر : لأن القرية لم تنح على القصر ، ولكنه أتبع بعضه بعضاً» ، وهذا يوضح سبب الضعف في العطف على «العروش» ، ولهذا قال أبو حيان الأندلسي في (البحر المحيط) : «وجعل ﴿وَبِثْرٍ مُّعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ معطوفين على [عروشها] جهلٌ بالفصاحة» . ومع هذا فقد عاد الفراء في نهاية كلامه إلى تفضيل العطف على العروش قائلاً : «إِنَّهُ أَحَبُّ إِلَيَّ» .

(٢) البيت من قصيدة نظمها عدي بن زيد وهو في السجن ، وتحدث فيها عن صروف الدهر وعيّر الأيام ، وأورد أسماء الملوك والباطرة والأكاسرة الذين أدركوا غاية الثراء والأبهة والسلطة ، ثم تركوا كل ذلك مخلفين قصورهم المرمية كشاهد على هزيمة الإنسان أمام الزمن ، وهو في هذا البيت يصل الحديث عن قصر يُسمى (الحَضْر) بناء الضيَرَن ابن معاوية القضاعي فيقول : إنه قد شيد هذا القصر بالمرمر ، وجلّله بالكِلْس فارتفع وشمخ =

شأده : بناء بالشَّيد ، والأظهر في البيت أنه أراد : علاه بالمرمر ، وقالت فرقة في هذه الآية : إن «مَشِيداً» معناه : مُعَلًى مُحَصَّناً ، ومعنى الآية يقتضي أنه كان كذلك قبل خرابه .

ثم وبَّخهم على الغفلة وترك الاعتبار بقوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ ، أي : في البلاد فينظروا في أحوال الأمم المكذبة المعذبة ، وهذه الآية تقتضي أن العقل في القلب ، وذلك هو الحق ، ولا ينكر أن للدماغ اتصالاً بالقلب يوجب فساد العقل إذا اختل الدماغ . وقوله تعالى : ﴿ فَتَكُونُ ﴾ نصب بالفاء في جواب الاستفهام ، صُرف الفعل من الجزم إلى النصب .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ لفظة مبالغة كأنه قال : ليس العمى عمى الأبصار وإنما العمى حق العمى عمى القلب ، ومعلوم أن الأبصار تَعْمَى ولكن المقصود ما ذكرناه ، وهكذا قوله عليه الصلاة والسلام : ( ليس الشديد بالصرعة ) (١) ، و ( ليس المسكين

= حتى أوت الطيور إلى أعاليه تبني أعشاشها . والكَلْسُ هو الجبر ، والذَّرَى : جمع ذَرَّة وهي أعلى الشيء ، والذَّرَى — بالفتح — الكِنُ وما سترك وكَتَك من حائط أو شجر . والبيت في اللسان شاهداً على أن المَشِيد هو المَبْنِي بالشَّيد . وفي اللسان أيضاً مناقشة طويلة بين اللغويين في الفرق بين (مَشِيد) و (مُشِيدَة) . هذا والشَّيد : كل شيء طليت به الحائط من بلاط أو جص .

(١) أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأحمد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ورمز له الإمام السيوطي في الجامع الصغير بأنه حديث صحيح ، ولفظه كما ذكره : ( ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ) . ولنظفه في ( النهاية ) لابن الأثير : ( ما تعدون الصرعة فيكم ؟ قالوا : الذي لا يصرعه الرجال ، قال : هو الذي يملك نفسه عند الغضب ) ، ثم فسّر الصرعة بقوله : المبالغ في الصراع الذي لا يُغلب .

بهذا الطَّوَّافِ (١)، والضمير في [فَإِنَّهَا] للقصة ونحوها من التقدير .  
وقوله تعالى : ﴿ أَلَتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ مبالغة ، كقوله تعالى : ﴿ يَا فُؤَاهِكُمْ ﴾ (٢) ،  
وكما تقول : نظرتُ إليه بعيني ، ونحو هذا .

والضمير في [وَيَسْتَعْجِلُونَكَ] لقريش . وقوله : ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ  
اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ وعيدٌ وإخبارٌ بأنَّ كلَّ شيءٍ إلى وقتٍ محدود ، والوعد  
هنا مقيد بالعذاب فلذلك ورد في مكروه .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ ﴾ ، قالت فرقة :  
وإنَّ يوماً من أيام عذاب الله تعالى كألف سنة مما تعدُّون من هذه لِطُولِ  
العذاب وبؤسه ، فكأنَّ المعنى : فما أَجْهَلُ من يستعجل هذا ، وقالت فرقة :  
وإنَّ يوماً عند الله لإِحاطته به وعلمه وإِنْفَاذِ قدرته كألف سنة عندكم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فهذا التأويل يقتضي أنَّ عشرة آلاف سنة إلى مالا نهاية من العدد  
في حكم الألف ، ولكنهم قالوا : ذكر الألف لأنها منتهى العدد دون  
تكرار فاقصر عليه .

(١) أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأحمد في مسنده ، وأبو داود ، والنسائي ، عن أبي  
هريرة رضي الله عنه ، ولفظه كما ذكره في الجامع الصغير ( ليس المسكين الذي يطوف على  
الناس فَرَدُّهُ اللَّقْمَةُ واللُّقْمَتَانِ والتَّمْرَةُ والتَّمْرَتَانِ ، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ،  
ولا يَفْطِنُ له فَيُتَصَدَّقَ عليه ، ولا يقوم فيسأل الناس ) ، وقد رمز له الإمام السيوطي  
في الجامع الصغير بالصحة .

(٢) من قوله تعالى في الآية (١٥) من سورة (النور) : ﴿ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَهِكُمْ  
مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ ﴾ ، ومن قوله تعالى في الآية (٤) من سورة (الأحزاب) :  
﴿ وَمَا جَعَلَ أَذْغِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ كُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَهِكُمْ ﴾ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التأويل لا يناسب الآية (١). وقالت فرقة : إن المعنى أن اليوم عند الله تعالى ألف سنة من هذا العد ، فمن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تُوَخَّرَ أُمِّي نِصْفَ يَوْمٍ ) (٢) ، وقوله : ( يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم ، وذلك خمسمائة سنة ) (٣) ، ومنه قول ابن عباس رضي الله عنهما : « مقدار الحساب يوم القيامة ألف سنة » ، فكان المعنى : وإن طال الإمهال فإنه في بعض يوم من أيام الله .

وكرر قوله تعالى : [ وَكَأَيِّنْ ] لأنه جلب معنى آخر ، ذكر أولاً القرى المهلكة دون إملاء بل بعقب التكذيب ، ثم ثنى بالمهلة

(١) اختلف المفسرون في التشبيه الوارد في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ ﴾ ، فقيل : إن التشبيه في الطول ، وهو الذي ذكره ابن عطية أولاً ، وسبب الطول في هذا اليوم هو ما فيه من شدة وعذاب ؛ لأن أيام المحنة يراها الإنسان طويلة ممتدة لا تنتهي . وقيل : إن التشبيه وقع بالنسبة لعلم الله تعالى وقدرته وإنفاذه ما يريد ، وهذا هو القول الثاني في كلام ابن عطية ، وعلق عليه بأنه لا يناسب الآية ، أي لا يناسب موردها ولا الغاية منها ، وقيل : إن التشبيه في العدد ، وهذا ما ذكره ابن عطية ثالثاً ، واستشهد عليه بإحديتين شريفتين . (٢) أخرجه أبو داود في الملاحم .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم عن صفوان بن سليم ، ولفظه كما في الدر المنثور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( فقراء المسنين يدخلون الجنة قبل الأغنياء من المسلمين بنصف يوم ، قيل : وما نصف اليوم ؟ قال : خمسمائة عام . وتلا : ﴿ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ ) ، وأخرجه ابن جرير ، وابن مردويه من طريق ضمير بن نهار عن أبي هريرة ، وأخرجه أحمد في الزهد عن ضمير بن نهار عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . ( الدر المنثور ) ، والذي في ابن جرير الطبري : عن ( سُمَيْرِ بْنِ نَهَارٍ ) بدلاً من ( ضَمِيرِ بْنِ نَهَارٍ ) .

لئلا يفرح هؤلاء بتأخر العذاب عنهم . وقرأت فرقة : [تعدون] بالثناء ، وقرأت فرقة : [يعدون] بالياء على الغائب .

قوله عز وجل :

﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا كُذْرٌ مِّبِينٌ ﴿٤٩﴾ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ۖ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾ لِيَجْزَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ۗ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ ۖ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ ﴾

المعنى : قل يا محمد : إنما أنا نذير عذاب الله ، ليس إلي أن أعجل عذاباً ولا أن أوخره عن وقته (١) ، ثم قسم حالة المؤمنين

فَمَا

(١) وهذا كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ ﴾ ، وقوله : ﴿ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ﴾ ، وقوله : ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ ، والآيات بهذا المعنى كثيرة جداً .



والكافرين بأن للمؤمنين سُتْرَةٌ ذنوبهم ورزقُهُ إِيَّاهُمْ في الجنة ،  
و «الكريم» صفة نفى المذام ، كما تقول : ثوب كريم ، وبأن  
للكافرين المعاجزين عذاب الجحيم ، وهذا كله مما أمر أن يقوله ،  
أى : هذا معنى رسالتي لا ما تتمنون أنتم

وقوله تعالى : [سَعَوْا] معناه : تحيلوا وكادوا ، من السَّعَاية ،  
و «الآيات» : آيات القرآن ، أئى : كادوا بالتكذيب وسائر أقوالهم .  
وقرأت فرقة : [مُعْجِزِينَ] . معناه : مغالبيين ، كأنهم طلبوا عجز  
صاحب الآيات ، والآيات تقتضي تعجيزهم ، فصارت مُفاعلة .  
وعبر بعض الناس في تفسير [مُعْجِزِينَ] بِظَانِّينَ أَنَّهُمْ يَغْلِبُونَ اللَّهَ تعالى .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تفسير خارج عن اللفظة . وقرأت فرقة : [مُعْجِزِينَ] بغير  
ألف وبشد الجيم ، ومعناه : معجزين الناس عن الإيمان ، أي جاعلوهم  
بالتشبيط عجزة عن الإيمان . وقال أبو علي : [مُعْجِزِينَ] معناه : ناسبين  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى العجز ، كما تقول : فَسَقْتُ  
فلاناً وزَيْنَتُهُ ، أي نَسَبْتُهُ إلى ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ الآية تسلية للنبي صلى الله  
عليه وسلم عن النازلة التي ألقى الشيطان فيها في أمنية النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم .

و [تَمَنِّي] معناه المشهور : أراد وأحب ، وقالت فرقة : هو معناها في الآية ، والمراد أن الشيطان ألقى ألفاظه بسبب ما تمنّاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من مقاربة قومه وكونهم متبعين له ، قالوا : فلما تمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ما لم يقضه الله تبارك وتعالى وجد الشيطان السبيل ، فحين قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النجم في مسجد مكة وقد حضر المسلمون والمشركون بلغ إلى قوله : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴾ (١) ألقى الشيطان « تلك الغرانيقة العلى وإن شفاعتهن لترتجى » ، فقال الكفار : هذا محمد يذكر آلهتنا بما نريد ، وفرحوا بذلك ، فلما انتهى إلى السجدة (٢) سجد الناس أجمعون إلا أمية بن خلف ، فإنه أخذ قبضة من تراب فرفعها إلى جبهته وقال : يكفيني هذا ، قال البخاري : هو أمية بن خلف ، وقال بعض الناس : هو الوليد بن المغيرة ، وقال بعض الناس : هو أبو أحيحة سعيد بن العاصي ، ثم اتصل بمهاجرة الحبشة أن أهل مكة اتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم وفرحوا لذلك ، وأقبل بعضهم فوجدوا ألقى الشيطان قد نسخت وأهل مكة قد افتتنوا (٣).

(١) الآيتان (١٩ ، ٢٠) من سورة (النجم) .

(٢) في قوله تعالى في الآية الأخيرة من السورة ورقمها (٦٢) : ﴿ فَاسْجُدْ وَاعْبُدْ اللَّهَ ﴾

(٣) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية : « ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الغرانيق ، ولكنها من طرق كلها مرسلة ، ولم أرها مسندة من وجه صحيح ، والله أعلم » ، ثم ذكر أهم الروايات ، وبين أنها مرسلة ، وقال أبو بكر البزار : « وهذا الحديث لا نعلمه يروى =

وقالت فرقة : [ تَمَنَّى ] معناه : تَلَا ، والأُمنية : التَّلَاوة ، ومنه

قول الشاعر :

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ      وَآخِرَهَا لَأَقَى حِمَامَ الْمَقَادِرِ (١)  
ومنه قول الآخر :

تَمَنَّى دَاوُدَ الزَّبُورَ عَلَى رِسْلِ (٢) . . . . .  
وتأولوا قوله تعالى : { إِلَّا أَمَانِي } (٣) ، أي : إِلَّا تِلَاوَةً . وقالت هذه

= عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد متصل يجوز ذكره . إلا ما رواه شعبة ، عن أبي بشر ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس فيما أحسب . والشك في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة . ولم يسنده عن شعبة إلا أمية بن خالد ، وغيره يرسله عن سعيد بن جبير ، وإنما يُعرف عن الكلبي . عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، « وَيُتَمَّمُ هَذَا الْكَلَامُ أَنْ يُوضَحَ الْآتِي : أَنَّ طَرِيقَ أَبِي بَشَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ هُوَ الْوَحِيدُ الَّذِي يَجُوزُ ذِكْرُهُ عِنْدَ أَهْلِ السَّنَدِ ، وَمَعَ ذَلِكَ وَقَعَ الشَّكُّ فِي وَصْلِهِ . وَلَمْ يَرَوْا هَذَا الْخَبَرَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ إِلَّا أُمِيَّةُ بْنُ خَالِدٍ ، وَهُوَ وَإِنْ كَانَ ثِقَةً فَقَدْ شَكَّكَ فِي وَصْلِهَا . وَقَدْ قَالَ الْبَزَّازُ : « إِنَّمَا يُرَوَّى مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَالْكَلْبِيُّ مَرْكُوكٌ » .

وقال القاضي عياض في كتاب الشفا : « هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَخْرُجْهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الصَّحَّةِ ، وَلَا رَوَاهُ بَسْنَدٍ سَلِيمٍ مُتَّصِلٍ ثِقَةٍ ، وَإِنَّمَا أَوَّلَعَ بِهِ وَبَمَثَلِهِ الْمَقْسُورُونَ وَالْمُؤَرِّخُونَ الْمَوْلَعُونَ بِكُلِّ غَرِيبٍ ، الْمُتْلِفُونَ مِنَ الصَّحَفِ كُلِّ صَحِيحٍ وَسَقِيمٍ » . ونلاحظ أن ابن عطية لم يذكر الخبر على أنه حديث ، وإنما اكتفى بقوله : « قَالُوا : فَلَمَّا تَمَنَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ... » بالإضافة إلى ما سنذكره بعد ذلك من تعليق . وقال القرطبي : « الْأَحَادِيثُ الْمَرْوُودَةُ فِي نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ ، لَيْسَ مِنْهَا شَيْءٌ بِصَحِّحٍ » .

(١) البيت في اللسان ، والتاج . ومجاز القرآن ، وهو لحسان بن ثابت في عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ، ومعنى [ تَمَنَّى ] : ( قرأ وتلا ) . والحيام : قضاء الموت وقدره . (٢) هذا عجز بيت ذكر أيضاً للاستشهاد به على أن ( تَمَنَّى ) تأتي بمعنى ( قرأ وتلا ) ، وهو في اللسان ، والتاج . ومجاز القرآن ، والبيت بتمامه :

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ آخِرَ لَيْلَةٍ      تَمَنَّى دَاوُدَ الزَّبُورَ عَلَى رِسْلِ  
و ( عَلَى رِسْلِ ) : عَلَى تُوْدَةٍ وَرَفَقٍ وَدُونَ تَعَجُّلٍ .

(٣) من قوله تعالى في الآية (٧٨) من سورة (البقرة) : { وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي } .

الفرقة في معنى سبب إلقاء الشيطان في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم آنفاً من ذكر الآلهة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا الحديث الذي فيه هذه الغرائقة وقع في كتب التفسير ونحوها ، ولم يدخله البخاري ولا مسلم ، ولا ذكره - في علمي - مصنف مشهور (١) ، بل يقتضي مذهب أهل الحديث أن الشيطان أَلْقَى ، ولا يُعَيِّنُونَ هذا السبب ولا غيره ، ولا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة بها وقعت الفتنة ، ثم اختلف الناس في صورة هذا الإلقاء - فالذي في التفاسير - وهو مشهور القول - أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بتلك الألفاظ ، وأن الشيطان أُوهمه ووسوس في قلبه حتى خرجت تلك الألفاظ على لسانه : ورُوي أنه نزل إليه جبريل عليه السلام بعد ذلك فدارسه سورة النجم ، فلما قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل : لم آتِكَ بهذا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : افتريت على الله وقلت ما لم يقل لي ، وجعل يتفجع ويغتم ، فنزلت هذه الآية ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ ﴾ الآية .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وحدثني أبي رحمه الله أنه لقي بالمشرق من شيوخ العلماء والمتكلمين من قال : هذا لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم وهو المعصوم

(١) يتفق هذا مع ما ذكره ابن كثير في تفسيره ، وما نقلناه عن القاضي عياض . وأبو بكر البزار ، والقرطبي وهو كلام المحققين .

في التبليغ ، وإنما الأمر أن الشيطان نطق بلفظ أسمع الكفار عند قول النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴾ (١) ، وقرب صوته من صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى التبس الأمر على المشركين وقالوا : محمد قرأها (٢) .

(١) الآيتان (١٩ ، ٢٠) من سورة (النجم) .

(٢) بهذا التأويل أخذ كثير من العلماء ، ومنهم القرطبي الذي نقل عن القاضي عياض قوله : « والذي يظهر ويرجح في تأويله - على تسليمه - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان كما أمره ربه يرتل القرآن ترتيلاً ، ويفصل الآي تفصيلاً في قراءته ، كما رواه الثقات عنه ، فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكنات ودس فيه ما اختلقه من تلك الكلمات محاكياً نعمة النبي صلى الله عليه وسلم . بحيث يسمعه من دنا إليه من الكفار . فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم وأشاعوها ، ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل ذلك على ما أنزلها الله ، وتحققهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذم الأوثان وعيها ما عُرِف عنه ، فيكون ما روي من حزن النبي صلى الله عليه وسلم لهذه الإشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ . « ا هـ . وكلام القاضي عياض واضح في أن هذا الإلقاء كان من الشيطان للكافرين . ولم يكن للمسلمين ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم لمَّا عَرَفَ حزن وتألم ، ولكن الله أنسه بالآية الكريمة . ويلتقي مع هذا التأويل ما قاله سليمان بن حرب من أن [ في ] في الآية بمعنى ( عند ) ، أي : ألقى الشيطان عند أمنيَّة النبي صلى الله عليه وسلم ، أي عند تلاوته ، وهذا كقوله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ ، أي : ولبت عندنا . وقال القاضي أبو بكر العربي : « وهذه الآية نص في براءة النبي صلى الله عليه وسلم مما ينسب إليه أنه قاله ، وذلك أن الله تعالى يقول : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ أي : في تلاوته . فأخبر الله تعالى أن من سنَّته في رسله وسيرته في أنبيائه إذا قالوا عن الله تعالى قولاً زاد الشيطان فيه من قبيل نفسه كما يفعل سائر المعاصي . فهذا نص في الشيطان أنه زاد في الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، لا أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم به . وقال الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي : « هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل . وإن رواها مطعون عليهم ، وليس في الصحاح ولا في التصانيف الحديثية شيء مما ذكره ، =

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
و [تَمَنَّى] - على هذا التأويل - بمعنى : (تَلَا) ولابد ، وقد ورد  
هذا التأويل عن الإمام أبي المعالي رحمه الله وغيره .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
والرَّسُولُ أَخْصَ مِنَ النَّبِيِّ ، وكثير من الأنبياء لم يُرْسَلُوا ، وكل  
رسول نبي ، و «النُّسخُ» في هذه الآية : الإِذهابُ ، كما تقول :  
نسخت الشمسُ الظِّلَّ ، وليس برفع ما استقر من الحكم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وطُوفُ الطَّهْرِيِّ وَأَشْبَعُ الْإِسْنَادِ فِي أَنَّ إِلْقَاءَ الشَّيْطَانِ كَانَ عَلَى لِسَانِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، واختلفت الروايات في الألفاظ ففي بعضها :  
«تلك الغرانقة» ، وفي بعضها : «تلك الغرائق» وفي بعضها : «وإن  
شفاعتهم» ، وفي بعضها : «وإن شفاعتهن» ، وفي بعضها : «منها  
الشفاعة تُرْتَجَى» .

= فوجب إطرأحه . والعجب من نقل هذا وهم يتلون في كتاب الله تعالى : ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ، مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ . وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ . وقال تبارك وتعالى : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ﴾ الآية ، وقال : ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَبًّا قَلِيلًا﴾ . فالتشيت واقع . والمقاربة منفية . وقال : ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ وقال : ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ . وقال أمراً نبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ ، وهذه نصوص تشهد بعصمته صلى الله عليه وسلم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
والغَرَائِقُ : السَّادَةُ الْعِظَامُ الْأَقْدَارُ ، ومنه قول الشاعر :  
أَهْلًا بِصَائِدَةِ الْغُرَائِقِ (١)

قوله تعالى : ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ الآية . اللام في  
قوله تعالى : ﴿لِيَجْعَلَ﴾ متعلّقة بقوله : ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ﴾ (٢) ، و «الفتنة» :  
الامتحان والاختبار ، و «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» هم عامة الكفار ،  
و «الْقَاسِيَةُ قُلُوبُهُمْ» خواص منهم عُتَاة كَأَبِي جَهْل ، والنَّضْرُ ،  
وعُقْبَةٌ . و «الشَّقَاقُ» : البعد عن الخير ، والضلالُ ، والكونُ في  
شق غير شق الصلاح ، و [بَعِيد] معناه أَنَّهُ انتهى بهم وتعمق فَرَجَعَتْهُمْ  
منه غير مرجوة .

و ﴿الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ﴾ هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ،  
والضمير في [أَنَّهُ] عائد على القرآن ، و [فَتُخِبَتْ] معناه : تتطامن  
وتخضع ، وهو مأخوذ من الخَبَتْ ، وهو المطمئن من الأرض . وقرأت  
فرقة : [لَهَادٍ] بغير ياءٍ بعد الدال ، وقرأت فرقة : [لَهَادِي] بياءٍ ،

(١) جاء في اللسان (غرق) : «الغُرُنُوقُ والغِرْنُوقُ والغِرْنَاقُ والغُرَائِقُ» ، كلُّهُ :  
الأبيض الشاب الناعم الجميل . وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه : فكأنني أنظر  
إلى غُرْنُوقٍ من قریش يتشَحَّطُ في دمه ، أي شابٌ ناعم ، وامرأة غُرَائِقَةٌ وغُرَائِقُ :  
شابةٌ ممتلئة . وفيه أن الغرائق طيرٌ مثل الكراكي ، واحداً : غِرْنُوقٌ وغِرْنَيْقٌ ، سمي  
به لبياضه .

(٢) وقال الحوفي : متعلقة بـ [يُحْكِمُ] ، وقيل : متعلقة بـ [أَلْقَى] ، وقال أبو  
حيان الأندلسي : الظاهر أنها للتعليل ، وقيل : هي لام العاقبة .

وقرأت فرقة : [لَهَادٍ] بالتنوين وترك الإضافة ، وهذه الآية معادلة لقوله تعالى قبل : ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ .  
قوله عز وجل :

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِئَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ٥٥﴾ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَأَلْذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ٥٦ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ٥٧ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ٥٨ لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ ٥٩ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ٦٠ \* ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ۖ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ٦١ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ٦٢ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ٦٣﴾

«الْمَرِيَّةُ» : الشك ، والضمير في قوله تعالى : [مِنْهُ] قالت فرقة : هو عائد على القرآن ، وقالت فرقة : على محمد صلى الله عليه وسلم ، وقالت فرقة : على ما ألقى الشيطان . وقال سعيد بن جبير أيضاً : على سجود النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم ، و [السَّاعَةُ] :



قالت فرقة : أراد يوم القيامة و «اليوم العقيم» يوم بدر ، وقالت فرقة : [السَّاعَةُ] ساعة موتهم أو قتلهم في الدنيا كيوم بدر ونحوه ، و «اليوم العقيم» يوم القيامة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذان القولان جيدان لأنهما أحززا التقسيم بـ (أَوْ) ، ومن جعل «الساعة واليوم العقيم» يوم القيامة فقد أفسد رتبة (أَوْ) ، وسمي يوم القيامة أو يوم الاستئصال عقيماً لأنه لا ليلة بعده ولا يوم ، والأيام كأنها نتائج ؛ لمجيء واحد إثر واحد ، فكأن آخر يوم قد عقم ، وهذه استعارة ، وجُملة هذه الآية توعد .

وقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ السابق منه (١) أنه يوم القيامة حيث لا مُلْك فيه لأحد ، ويجوز أن يريد به يوم بدر ونحوه من حيث ينفذ قضاء الله وحده ويبطل ما سواه ، ويمضي حكمه فيمن أراد تعذيبه ، فأما من تأوَّله في يوم القيامة فاتَّسَّق له قوله : ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ . ومن تأوَّله في يوم بدر ونحوه جعل قوله تعالى : ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ابتداءً خبر عن حالهم المترتبة على حالهم في ذلك اليوم العقيم من الإيمان والكفر .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الآية ابتداءً معنى آخر ، وذلك أنه لما مات بالمدينة عثمان بن مظعون ، وأبو سلمة بن عبد الأسد قال بعض الناس : مَنْ قَتَلَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَفْضَلَ

(١) يعني : المتبادر إلى الذهن .

من مات حتف أنفه ، فنزلت هذه الآية مُسَوِّية بينهم في أن الله تبارك وتعالى يرزق جميعهم رزقاً حسناً ، وليس هذا بقاضٍ بتساويهم في الفضل ، وظاهر الشريعة أن المقتول أفضل ، وقد قال بعض الناس : المقتول والميت في سبيل الله شهيدان ، ولكن للمقتول مزية ما أصاب في ذات الله تعالى ، و « الرزق الحسن » يحتمل أن يريد به رزق الشهداء عند ربهم في البرزخ ، ويحتمل أن يريد به بعد يوم القيامة في الجنة .

وقرأت فرقة : [مَدْخِلاً] بفتح الميم من (دَخَلَ) ، فهو محمول على فعل مقدر تقديره : فَيَدْخُلُونَ مَدْخِلاً ، وقرأت فرقة : [مُذْخِلاً] بضم الميم من (أَدْخَلَ) (١) .

وَأَسْنَدُ الطَّبْرِيِّ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ (٢) قَالَ : كَانَ قَضَاةً (٣) بَرُودِسٍ أَمِيرًا عَلَى أَرْبَاعٍ ، فَخَرَجَ بِجَنَازَتَيْ رَجُلَيْنِ أَحَدَهُمَا قَتِيلٌ

(١) قال الإمام ابن خالويه في كتاب « الحجة في القراءات السبع » : « الْحُجَّةُ لِمَنْ ضَمَّ أَنَّهُ جَعَلَهُ مُصَدَّرًا مِنْ أَدْخَلَ يَدْخُلُ ، وَدَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ ﴾ ، وَالْحُجَّةُ لِمَنْ فَتَحَ أَنَّهُ جَعَلَهُ مُصَدَّرًا مِنْ دَخَلَ يَدْخُلُ مُدْخِلاً وَدُخُولًا ، وَدَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ ، وَيجوز أن يكون الفتح اسماً للمكان ، وربما جاء بالضم » .

(٢) اختلفت الأصول وكتب التفسير في هذا الاسم ، فهو في بعض الأصول ، وفي الطبري : (سلمان بن عامر) ، وفي بعض الأصول (سلمان بن عامر) ، وفي تفسير القرطبي (سليمان ابن عامر) . وهو سلمان بن عامر بن أوس بن حُجْر بن عمرو بن الحارث الضبِّي ، قال عنه الحافظ العسقلاني في تقريب التهذيب : إنه صحابي سكن البصرة .

(٣) هو قضاة بن عبَّيد بن نافع بن قيس الأنصاري ، أول ما شهد أحد ، ثم نزل دمشق وولي قضاةها ، ومات سنة ثمان وخمسين ، وقيل : مات قبل ذلك .

والآخر متوفى ، فرأى ميل الناس مع جنازة القتيل ، فقال : أراكم أيها الناس تميلون مع القتيل وتفضلونه ، فوالذي نفسي بيده ما أبالي من أي حفرتيهما بعثت ، اقرءوا قول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ ... إلى ﴿لَعَلَّيْمٌ حَلِيمٌ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ ﴾ إلى قوله سبحانه : ﴿ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ المعنى : الأمر ذلك . ثم أخبر تعالى عمن عاقب من المؤمنين من ظلمه من الكفرة ، ووعد المبغى عليه بأنه ينصره ، وسمي الذنب في هذه الآية باسم العقوبة كما تسمى العقوبة كثيراً باسم الذنب ، وهذا كله تجوز واتساع .

وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من المؤمنين لقيهم كفار في الشهر الحرام ، فأبى المؤمنون من قتالهم ، وأبى المشركون إلا القتال ، فلما اقتتلوا جدّ المؤمنون ونصرهم الله تعالى فنزلت الآية فيهم .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ معناه : نصر الله تعالى أوليائه ومن بُغِيَ عليه بأنه القادر على العظام ، الذي لا تُضاهى قدرته ، فأوجز العبارة بأن أشار بـ [ ذَلِكَ ] إلى النصر ، وعبر عن القدرة بتفصيلها ، فذكر منها مثلاً لا يدعى لغير الله تعالى ، وجعل تقصير الليل وزيادة النهار وعكسها إيلاجاً تجوزاً وتشبيهاً ، وقوله : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ معناه نحو ما ذكرناه . وقرأت

فرقة : [تَدْعُونَ] بالتاء من فوق ، وقرأت فرقة : [يَدْعُونَ] ، والإشارة بما يدعى من دونه ، قالت فرقة : هي إلى الشيطان ، وقالت فرقة : هي إلى الأصنام ، والعموم ها هنا أحسن .

قوله عز وجل :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ (٦٣) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ تنبيه<sup>(١)</sup> وبعده خبر أن الله أنزل من السماء ماءً فظلت الأرض تخضر عنه . وقوله : [فَتُصْبِحُ] بمنزلة قوله : فتضحى أو فتصير ، عبارة عن استعجالها أثر نزول الماء واستمرارها

(١) قال الفراء في (معاني القرآن) : المعنى في ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ خبر ، كأنك قلت في الكلام : اعلم أن الله ينزل من السماء ماءً فتصبح الأرض ، وهو مثل قول الشاعر :  
أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبَّ الْقَدِيمَ فَيَنْطِيقُ ؟ فَهَلْ تُخْبِرُكَ الْيَوْمَ بَيِّنَاتٍ سَمَلَتْ ؟  
وقال سيبويه : « وسألت الخليل عن ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ فقال : هذا واجب وهو تنبيه ، كأنك قلت : أسمع ؟ أنزل الله من السماء ماءً فكان كذا وكذا » ثم ذكر البيت السابق ، والبيت لجميل صاحب بثينة ، والسملت : الأرض السهلة المستوية التي لا تُنبِت . اهـ .

كذلك عادة ، ووقع قوله : [فَتُصْبِحُ] من حيث الآية خبراً ، والفاء عاطفة وليست بجواب لأن كونها جواباً لقوله : (أَلَمْ تَرَ) فاسد المعنى (١) ، ورؤي عن عكرمة أنه قال : هذا لا يكون إلا بمكة أو تهامة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ومعنى هذا أنه أخذ قوله : [فَتُصْبِحُ] مقصوداً به صباح ليلة المطر ، وذهب إلى أن ذلك الاخضرار في سائر البلاد يتأخر (٢) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وقد شاهدتُ هذا في السوس الأقصى ، نزل المطر ليلاً بعد قحط وأصبحت تلك الأرض الرملة التي نسفتها الرياح قد اخضرت بنبات

(١) لأنك إذا أجبت النفي بالفاء كان على معنيين ينتفي الجواب في كل منهما : إذا قلت : ما تأتينا فتُحَدَّثُنَا بالنصب فالمعنى : ما تأتينا محدثاً ، إنما يأتي ولا يُحَدَّثُ ، ويجوز أن يكون المعنى : إنك لا تأتني فكيف تُحَدَّثُ ؟ فالحديث مُتَّفٍ في الحالتين ، والتقرير بأداة الاستفهام كالنفي المحض في الجواب ، يَثْبُتُ ما دخلته الهمزة وينتفي الجواب ، فيلزم من هذا الذي تقرر إثبات الرؤية في الآية ونفي الاخضرار ، وهو خلاف المقصود . هذا هو المراد بقوله : « فاسد المعنى » . وأيضاً قالوا : إن جواب الاستفهام ينعقد منه مع الاستفهام السابق شرطاً وجزاءً ، ولا يصح في الآية هنا أن يتقدر أن ترى إنزال المطر فتصبح الأرض خضرة ، لأن الاخضرار ليس مترتباً على علمك أو رؤيتك ، إنما هو مترتب على إنزال المطر . قال ذلك القراء .

(٢) إذا جعلنا [فَتُصْبِحُ] بمعنى : (فتصير) لا يلزم أن يكون الاخضرار في وقت الصباح ، وقد خصَّ الله تعالى وقت الصباح بالذكر دون سائر أوقات النهار لأن رؤية الأشياء المحبوبة في أول النهار أبهج للعين وأسَرُّ للنفس .

ضعيف دقيق . وقرأ الجمهور : [مُخْضَرَةٌ] ، وقرأت فرقة : [مَخْضَرَةٌ] (١) .  
و «اللَّطِيفُ» : الْمُحْكِمُ للأُمُور برفق . واللام في [لَهُ] لام الملك ،  
و [أَلْغَنِي] الذي لا حاجة به إلى شيء ، هكذا هو على الإطلاق .  
وقوله تعالى : ﴿سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ يريد : من الحيوان  
والمعادن وسائر المرافق ، وقرأ الجمهور : [وَأَلْفُلُكَ] بالنصب ، وذلك  
يحتمل وجهين من الإعراب : أحدهما أن يكون عطفاً على [مَا]  
بتقدير : وَسَخَّرَ الْفُلُكَ ، والآخر أن يكون عطفاً على المكتوبة (٢) ،  
بتقدير : وَأَنَّ الْفُلُكَ ، وقوله : [تَجْرِي] على الإعراب الأول في موضع  
الحال ، وعلى الإعراب الثاني في موضع الخبر . وقرأت فرقة : [وَأَلْفُلُكُ]  
بالرفع ، ف [تَجْرِي] خبر على هذه القراءة .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ يحتمل أن يريد يوم القيامة ، كأن  
طيَّ السماء ونقص هذه الهيئة كوقوعهما ، ويحتمل أن يريد بذلك  
الوعيد لهم في أنه إِنْ أَذِنَ فِي سَقُوطِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ سَقَطَتْ . ويحتمل  
أن يعود قوله : ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ على «الإمساك» ؛ لأنَّ الكلام يقتضي :  
بغير عَمَدٍ ونحوه ، فكأنه أراد : إِلَّا بِإِذْنِهِ فِيهِ نُمْسِكُهَا . وباقى  
الآية بين .

(١) قال في البحر المحيط : «على وزن مَسْبَعَةٍ» .

(٢) يريد بالمكتوبة لفظ الجلالة .

قوله عز وجل :

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾<sup>(١)</sup>  
 لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى  
 رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٧﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا  
 تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٢٩﴾

الإحياء والإماتة في هذه الآية ثلاث مراتب ، وسقط منها الموت  
 الأول الذي نص عليه في غيرها (١) ، إلا أنه بالمعنى في هذه ، و «الْمَنْسَكُ»  
 المصدر ، فهو بمعنى العبادة والشرعة ، وهو أيضاً موضع النسك ،  
 وقرأت فرقة بفتح السين وفرقة بكسرها ، وقد تقدم القول فيه في  
 هذه السورة (٢) ، وقوله تعالى : ﴿ هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾ يعطي أن «الْمَنْسَكُ»  
 المصدر ، ولو كان الموضع لقال : هم ناسكون فيه (٣) ، وروى فرقة

(١) وذلك في قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمُونًا فَاحْيَاكُمْ  
 ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٢٨ البقرة) .  
 (٢) في قوله تعالى في الآية (٣٤) : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ﴾ ، راجع ص (٢٧٧) .  
 (٣) قال أبو حيان الأندلسي : « ولا يتعين ما قال ؛ إذ قد يتسع في معمول اسم الفاعل  
 كما يتسع في معمول الفعل ، فهو موضع اتسع فيه فأجري مجرى المفعول به على السعة ، ومن  
 الاتساع في ظرف المكان قول الشاعر :

وَمَشْرَبٍ أَشْرَبُ—هُ لَا آجِنُ الْمَاءِ وَلَا وَبِيلُ

فإن (مَشْرَبٍ) مكان الشرب ؛ وقد عاد عليه الضمير ، وكان أصله : «أشرب فيه» فاتسع  
 فيه فتعدى الفعل إلى ضميره .

والتوبيلُ : الرخيمُ الثقيلُ (المعجم الوسيط) .

أن هذه الآية نزلت بسبب جدال الكفار في أمر الذبائح ، وقولهم للمؤمنين : تأكلون ما ذبحتم وهو من قتلكم ، ولا تأكلون مما قتل الله من الميتة ، فنزلت الآية بسبب هذه المنازعة . قوله تعالى : ﴿ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ ﴾ . هذه البنية من الفعل والنهي تحتل معنى التخويف وتحتل معنى احتقار الفاعل وأنه أقل من أن يُفاعل ، وهذا هو المعنى في هذه الآية ، وقال أبو إسحق : المعنى : فلا تنازعهم فينازعوك .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التقدير الذي قَدَّرَ إنما يَحْسُنُ مع معنى التخويف ، وإنما يحسن أن يُقَدَّرَ هنا المعنى : فلا تبدأهم بمنازعتك ، فالنهي إنما يراد به معنى من غير اللفظ ، كما يراد في قولهم : « لا أرينك ها هنا » ، أي : لا تكن ها هنا . وقرأت فرقة : ﴿ فَلَا يَنْزَعُكَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ فِي الْأَمْرِ ﴾ معناه - على تأويل أن « الْمَنْسَكَ » الشريعة - : لا ينازعك في الدين والكتاب ونحوه ، وعلى أن « الْمَنْسَكَ » موضع الذبح على ما روت الفرقة المذكورة من أن الآية نزلت في الذبائح ، فيكون [ الْأَمْر ] : الذبح . و « أَلْهُدَى » في هذه الآية : الإرشاد .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَادُلُوكَ ﴾ الآية موادة محضة ونسختها

آية السيف ، وباقي الآية وعيد .



قوله عز وجل :

﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ۚ إِنَّ  
ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝٧٥ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْزِلُ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ  
لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝٧٦ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ  
تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ  
عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ مَنِ ذَلِكُمْ ۚ النَّارُ وَعْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
وَيُبَشِّرُ الْمَصِيرُ ۝٧٧﴾

لما أخبر الله تعالى في الآية قبلها بأنه يحكم بين الناس يوم  
القيامة فيما اختلفوا فيه أتبع ذلك الخبر بأن عنده علم كل شيء  
ليقع الحكم في معلوم . فخرجت العبارة على طريق التشبيه على علم  
الله تعالى وإحاطته . وأن ذلك كله في كتاب وهو اللوح المحفوظ .  
وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ يحتمل أن تكون الإشارة  
إلى كون ذلك في كتاب وكونه معلوماً ، ويحتمل أن تكون الإشارة  
إلى الحكم في الاختلاف .

ثم ذكر تعالى - على جهة التوبيخ - فعل الكفرة في أنهم يعبدون  
من الأصنام من دون الله ما لم يُنزل الله فيه حجة ولا برهاناً ،

و «السُّلْطَانُ» : الْحُجَّةُ حيث وقع في القرآن الكريم . وقوله تعالى :  
(وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ) توعد .

والضمير في [عَلَيْهِمْ] عائد على كفار قريش ، والمعنى أنهم كانوا إذا سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم ، أو من أحد أصحابه ، وسمعوا ما فيه من رفض آلهتهم والدعاء إلى التوحيد ، عرفت المساءة في وجوههم ، و «الْمُنْكَرُ» مِنْ مَعْتَقَدِهِمْ وعداوتهم وأنهم يدبرون ويسرعون إلى السطوة بالتالي ، والمعنى أنهم يكادون يسطون دهرهم أجمع ، وأما في الشاذ من الأوقات فقد يُسْطَى بالتالين نحو ما فعل بعبد الله بن مسعود وبالنبي صلى الله عليه وسلم حين أغاثه وحل الأمر أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ، وبعمر رضي الله عنه حين أجاره العاصي بن وائل ، وبأبي ذر رضي الله عنه وغير ذلك ، و «السطو» إيقاع بمباطشة أو أمر بها .

ثم أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم على جهة التوعّد والتقريع : أَأَنْبِئُكُمْ ، أي أخبركم بشر من ذلكم ، والإشارة بـ «ذلكم» إلى السطو ، ثم ابتداءً ينيئ ، كأن قائلًا قال له : وما هو ؟ قال النار ، أي نار جهنم ، وقوله تعالى : (وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يحتمل أن يكون أراد أن الله وعدهم بالنار ، فيكون الوعد بالشر ونحو ذلك لما نص عليه ولم يجئ مطلقاً ، ويحتمل أن يكون أراد أن الله تعالى وعد النار بأن يطعمها الكفار ، فيكون الوعد على بابه

الذي يقتضيه تسرعها إلى الكفار وقولها : ﴿ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾ (١) ونحو ذلك من مساوئها . و « الْمَصِيرُ » مَفْعَلٌ مِنْ ( صَارَ ) إِذَا تَحَوَّلَ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويقتضي كلام الطبري في هذه الآية أن الإشارة بـ [ ذَلِكُمْ ] هي إلى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم التالين ، ثم قال : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَكْرَهَةٍ إِلَيْكُمْ مِنْ هَؤُلَاءِ أَنْتُمْ الَّذِينَ وُعِدْتُمْ النَّارَ (٢) ، وأسند نحو هذا القول إلى قائل لم يُسَمَّ ، وهذا كله ضعيف .

قوله عز وجل :

﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ۚ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْعًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۚ ﴾ (٧٦) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٦﴾

(١) من الآية (٣٠) من سورة (ق) .

(٢) عبارة الطبري أوضح من هذه العبارة التي قالها ابن عطية ، قال الطبري : « وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقول : إن المشركين قالوا : والله إن محمداً وأصحابه لشرٌّ خلق الله . فقال الله لهم : قل أفأنبئكم أيها القائلون هذا القول بَشَرٌّ مِنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ أَنْتُمْ أَيُّهَا الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ وَعَدَهُمُ اللَّهُ النَّارَ » . وقوله : « بَشَرٌّ مِنْ مُحَمَّدٍ » يعني على زعمهم .

الخطاب بقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ قيل : هو خطاب يعم جميع العالم ، وقيل : هو خطاب للمؤمنين حينئذ الذين أراد الله تعالى أن يبين عندهم خطأ الكافرين ، ولا شك أن المخاطب هم ولكنه خطاب يعم جميع الناس ، متى نظره أحد في أمر عبادة الأوثان توجه له الخطاب .

واختلف المتأولون في فاعل (ضَرَبَ) ، من هو ؟ فقالت فرقة : المعنى : ضَرَبَ أَهْلُ الكُفْرِ مَثَلًا لِلَّهِ أَصْنَامَهُمْ وَأَوْثَانَهُمْ (١) ، فاستمعوا أنتم أيها الناس لأمر هذه الآلهة ، وقالت فرقة : المعنى : ضَرَبَ اللَّهُ تَعَالَى مَثَلًا لِهَذِهِ الْأَصْنَامِ وهو كذا وكذا ، فالمثال والمثل في القول الأول هي الأصنام ، والذي جُعل له المثال الله تعالى ، والمثال الذي في التأويل الثاني هو في الذباب وأمره ، والذي جُعل له هي الأصنام ، ومعنى [ضَرَبَ] : أثبت وألزم ، وهذا كقوله تعالى : ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ (٢) ، وقولنا : ضُرِبَتِ العِزَّةُ وضُرِبَ البعث ، ويحتمل أن يكون «ضَرَبُ المَثَلِ» من الضَّرْبِ الذي هو المثل ، ومن قولك : «هَذَا ضَرَبُ هَذَا» ، فكأنه قال : مُثِّلَ مَثَلٌ .

(١) يعني أن الكفار جعلوا لله مَثَلًا حين عبدوا غيره ، فكأنه قال : جعلوا لي شبيهاً في عبادتي ، فاستمعوا خبر هذا الشَّبه ، وليس ثمَّ مَثَلٌ ، وهذا هو قول الأخفش .  
(٢) من الآية (٦١) من سورة (البقرة) ، وتكررت في (١١٢) من سورة (آل عمران) .

وقرأت فرقة : [يَدْعُونَ] بالياء من تحت والضمير للكفار ،  
 وقرأت فرقة : [يُدْعَوْنَ] بضم الياء وفتح العين (١) على ما لم يُسمَّ  
 فاعله والضمير للأصنام .

وبدأ تعالى بنفي الخلق والاختراع عنهم من حيث هي صفة  
 ثابتة له مختصة به ، فكأنه قال : ليس لهم صفتي ، ثم ثنى بالأمر  
 الذي بلغ بهم غاية التعجيز ، وذكر تعالى أمر سلب الذباب لأنه كان  
 كثيراً محسوساً عند العرب ، وذلك أنهم كانوا يُضَمُّخُونَ أوثانهم  
 بأنواع الطيب فكان الذباب يذهب بذلك (٢) ، وكانوا متألمين  
 من هذه الحجة فجعلت مثلاً . والذباب جمعه أذبة في القليل وذبان  
 في الكثير كغراب وأغربة وغربان ، ولا يقال ذبابات إلا في الذبول  
 لا في الحيوان (٣) .

واختلف المتأولون في قوله تعالى : (ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ) -  
 فقالت فرقة : أراد بالطالب الأصنام وبالمطلوب الذباب ، أي أنهم  
 ينبغي أن يكونوا طالبين لما سلب من طيبهم على معهود الأنفة في الحيوان.  
 وقالت فرقة : معناه ضَعْفُ الكفار في طلبهم الصواب والفضيلة من  
 جهة الأصنام ، وضَعْفُ الأصنام عن إعطاء ذلك وإنالته .

(١) القراءة الأولى قراءة الحسن، ويعقوب ، وهارون، والخفاف، ومحبوب عن أبي عمرو،  
 والثانية قراءة اليماني ، وموسى الأسواري ، أمّا قراءة الجمهور فهي بالتاء مع البناء للفاعل .  
 (٢) يعني أن الذباب يأكل هذا الطيب ويذهب به من على الأصنام .  
 (٣) يريد بالذبول الأطراف والنهايات : إذ ذباب السيف حدةً طرفه الذي يُضْرَب به ،  
 والذباب من أذن الإنسان والفرس : ما حدةً من طرفها ، فهذا ونحوه يقال فيه : ذبابات ،  
 ولا يقال ذلك في الحيوان المعروف .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل أن يريد : ضَعُفَ الطالبُ وهو الذُّبابُ في استلابه ما على الأصنام ، وضَعُفَ الأصنامُ في أَلَا مَنَعَةَ لَهُمْ ، وعلى كل قول فدلَّ ضَعُفُ الذباب الذي هو محسوسٌ مُجْمَعٌ عليه وضَعُفُ الأصنام في أَلَا مَنَعَةَ لَهُمْ عن هذا المُجْمَع على ضعفه على أن الأصنام في أحط رتبة وأَخْسَ منزلة .

وقوله تعالى : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ خطابٌ للناس المذكورين ، والضمير في [ قَدَرُوا ] للكفار ، والمعنى : ما وقَّوه حقَّه من التعظيم والتوحيد . ثم أخبر بقوة الله تعالى وعزَّته ، وهما صفتان مناقضتان لعجز الأصنام .

قوله عزَّ وجلَّ :

﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (٧٥)  
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٦﴾ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ  
ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾

روي أن هذه الآية إلى قوله تعالى : [ الْأُمُورُ ] نزلت بسبب قول الوليد بن المغيرة : ﴿ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ (١) الآية ، فأخبر

الله تعالى أنه [يَضْطَفِي] أي يختار ﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ إلى الأنبياء وغيرهم حسبما ورد في الأحاديث ، ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ وهم الأنبياء المبعوثون لإصلاح الخلق الذين اجتمعت لهم النبوة والرسالة .

وقوله تعالى : ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ عبارة عن إحاطة علمه بهم ، وحقيقتها : ما قبلهم من الحوادث وما بعدهم ، و [الْأُمُورُ] جمع أمر ، ليس يراد به المصدر .

ثم أمر الله تعالى بعبادته ، وخصَّ الركوع والسجود بالذكر تشريفاً للصلاة .

واختلف الناس ، هل في هذه الآية سجدة ؟ - ومذهب مالك رحمه الله ألا يسجد ها هنا (١) ، وقوله تعالى : ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ ندب فيما عدا الواجبات التي صحَّ وجوبها من غير هذا الموضع . وقوله تبارك وتعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ ترجُّ في حق المؤمنين ، كقوله سبحانه : ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (٢) ، و «الفلاحُ» في هذه الآية نيلُ البُغْيَةِ وبلوغ الأمل .

(١) وهو مذهب أبي حنيفة أيضاً ، وحُجَّتُهُما في ذلك أن الله تعالى قرن الركوع بالسجود في هذه الآية فدلَّ ذلك على أن المراد هو الصلاة ، فالآية الكريمة تأمر بالصلاة ، وقد خصَّ الله تعالى الركوع والسجود بالذكر لتشريفهما وتشريف الصلاة على غيرها من العبادات .  
(٢) من الآية (٤٤) من سورة (طه) .

قوله عز وجل :

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۚ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ۚ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ ۖ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝٧٨﴾

قالت فرقة : هذه الآية أمر الله تعالى فيها بالجهاد في سبيله ، وهو قتال الكفار ، وقالت فرقة : هي أعم من ذلك ، وهو جهاد النفس ، وجهاد الكافرين ، وجهاد الظلّمة ، وغير ذلك ، أمر الله عباده بأن يفعلوا ذلك في ذات الله حق فعله .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والعموم حسن ، وبين أن عرف اللفظة يقتضي الجهاد في سبيل الله (١) ، وقال هبة الله وغيره : إن قوله تعالى : ﴿ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ وقوله في الأخرى : ﴿ حَقَّ تُمَاتِهِ ﴾ (٢) منسوخ بالتخفيف إلى الاستطاعة .

(١) في القرطبي ما يدل على أن هنا كلاماً سقط في الأصول ، فقد نقل كلام المؤلف هنا قائلا : « قال ابن عطية : وقال مقاتل : وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ۖ ۚ ۚ وكذا قال هبة الله وغيره : إن قوله تعالى ... الخ » .

(٢) من الآية (١٠٢) من سورة (آل عمران) .



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ومعنى الاستطاعة في هذه الأوامر هو المراد من أول الأمر ، فلم يستقر تكليف بلوغ الغاية شرعاً ثابتاً فيقال إنه نُسخ بالتخفيف ، وإطلاقهم النسخ في هذا غير محقق (١) . و [أَجْتَبَاكُمْ] معناه : نخيركم .

قوله تعالى : (وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) معناه : من تضيق ، يريد : في شرعة الملة ، وذلك أنها حنيفية سميحة ، ليست كشدائد بني إسرائيل وغيرهم ، بل فيها التوبة والكفارات والرخص ونحو هذا مما كثر عده . و «الحرجة» : الشجر الملتف المتضايق ، ورفع الحرج صحَّ لجمهور هذه الأمة ولمن استقام على منهاج الشرع ، وأما السَّلاَبَةُ والسُّرَّاقُ وأصحاب الحدود فعليهم الحرج ، وهم جاعلوه على أنفسهم بمفارقتهم الدين . وليس في الشرع أعظم حرجاً من إلزام ثبوت (٢) رجلٍ لاثنتين في سبيل الله تعالى (٣) ، ومع صحة اليقين وجودة العزم ليس يخرج .

وقوله : [مِلَّةٌ] نصب بفعل مضمر تقديره : بل جعلها ، أو نحوه من أفعال الإغراء ، وقال الفراء : هو نصب على تقدير حذف

(١) هكذا في جميع النسخ ، ولعلها بالذال من الخلق بمعنى المهارة .

(٢) الثبوت مصدر ثبت .

(٣) ثبت هذا في قوله تعالى في الآية (٦٦) من سورة (الأنفال) : ﴿إِنِ الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ .

الكاف ، كأنه قال : « كَمَلَّة » (١) ، وقيل : هو كما ينصب المصدر .  
 وقوله : ﴿ هُوَ سَمَّاكُم ﴾ ، قال أبو زيد : الضمير لإبراهيم والإشارة  
 إلى قوله : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ ﴾ (٢) . وقال ابن عباس ،  
 وقتادة ، ومجاهد : الضمير لله تعالى ، و ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ معناه : في  
 الكتب القديمة ، ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ : في القرآن ، وهذه اللفظة تضعف  
 قول مَنْ قال : الضمير لإبراهيم ، ولا يتوجه إلا على تقدير محذوف  
 من الكلام مستأنف . وقوله تعالى : ﴿ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ ﴾  
 أي بالتبليغ ، وقوله : ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ أي بتبليغ  
 رسلكم إليهم على ما أخبركم نبيكم .

وأُسند الطبريُّ إلى قتادة أنه قال : أُعطيت هذه الأُمة ما لم يُعطه  
 إلا نبيُّ ، كان يقال للنبي : أنت شهيد على أُمَّتك ، وقيل لهذه الأُمة :  
 ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ ، وكان يقال للنبي : ليس عليك حرج ،  
 وقيل لهذه الأُمة : ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ ،  
 وكان يقال للنبي : سَلْ تُعْطَ ، وقيل لهذه الأُمة : ﴿ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ  
 لَكُمْ ﴾ (٣) .

(١) في الأصول : كأنه قال : « كَلِمَةٌ » ، والتصويب عن (معاني القرآن) للفراء .

(٢) من الآية (١٢٨) من سورة البقرة .

(٣) من الآية (٦٠) من سورة غافر .

ثم أمر الله تعالى بالصلاة المفروضة أن تُقام ويُداوم عليها بجميع حدودها ، وبالزكاة أن تُؤدى ، كما أنعم عليكم فافعلوا كذا ، ثم أمر بالاعتصام بالله تعالى ، أي بالتعلق به والمخلص له وطلب النجاة منه ورفض التوكل على سواه . و « أَلْمَوْلَى » في هذه الآية معناه : الذي يُليكم نصره وحفظه ، وباقي الآية بين .

كامل تفسير سورة الحج بحمد الله تعالى وعونه

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين



تفسير سورة المؤمنون (١)

قوله عز وجل :

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝٢  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝٤  
وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝٥ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝٦ فَمَنْ أَبْغَىٰ وِرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝٧ ﴾

(١) هذه السورة مكية بإجماع . وقد روى الامام أحمد في مسنده ، والترمذي في التفسير ،  
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي سُمع  
عند وجهه كدوي النحل ، وأنزل عليه يوماً فمكثنا ساعة فسرّني عنه فاستقبل القبلة فرفع يديه وقال :  
(اللهم زدنا ولا تنقصنا . وأرضنا وارض عنا) . ثم قال : (أنزل عليّ عشر آيات من أقامهِنَّ  
دخل الجنة) . ثم قرأ : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ . وقد ذكر الإمام السيوطي هذا الحديث  
في « الدر المنثور » . وزاد نسبته إلى عبد بن حميد . وعبد الرزاق . وابن المنذر ، والعقيلي . والبيهقي  
في الدلائل ، وانضياء في المختارة . وقيل : إن في سننه « يونس بن سليم » وهو مجهول .

أخبر الله تبارك وتعالى عن فلاح المؤمنين وأنهم نالوا البُغية وأحرزوا البقاء الدائم ، وروي عن كعب الأحبار أن الله تعالى لما خالق جنة عدن قال لها : تكلمي ، فقالت : « قد أفلح المؤمنون » ، وروي عن مجاهد أن الله تعالى لما خلق الجنة وأتقن حسناتها قال : « قد أفلح المؤمنون » . وقرأ طلحة بن مصرف : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ بضم الحاء ، يريد : قد أفلحوا ، وهي قراءة مردودة (١) ، وروي عنه ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ بضم الهمزة وكسر اللام .

ثم وصف تعالى هؤلاء المفلحين فقال : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ ، والخشوع : التَّطَامُن وتساكن الأعضاء والوقار ، وهذا إنما يظهر في الأعضاء لمن في قلبه خوف واستكانة ، وروي عن بعض العلماء أنه رأى رجلاً يعبت بلحيته في الصلاة فقال : لو خشع هذا خشعت جوارحه (٢) ، وروي أن سبب هذه الآية أن المساميين كانوا يلتفتون في صلاتهم يَمْنَةً وَيَسْرَةً ، فنزلت هذه الآية ، وأمروا أن

(١) قال عيسى بن عمر : « سمعت طلحة بن مصرف يقرأ : ﴿ قَدْ أَفْلَحُوا الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ، فقلت له : أنلحن ؟ قال : نعم كما لحن أصحابي » ، قال أبو حيان الأندلسي تعقيباً على ذلك : « يعني أن مرجوعه في القراءة إلى ما روي ، وليس بلحن لأنه على لغة « أكلوني البراغيث » ، وقال الزمخشري : « أو على الإبهام والتفسير » ، وفي كتاب ابن خالويه كتبت بواو بعد الحاء ، وفي اللوامح : وحذفت واو الجمع بعد الحاء لالتقاءهما في الدَّرَج ، وكانت الكتابة عليها محمولة على الوصل ، نحو ﴿ وَيَمْنَعُ اللَّهُ النَّبَاطِيلَ ﴾ .

(٢) أخرج الحكيم الترمذي ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى رجلاً يعبت بلحيته في صلاته فقال : ( لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ) .

يكون بصر المصلي حذاء قبلته أو بين يديه ، وفي الحرم إلى الكعبة ، وروي عن ابن سيرين وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلتفت في صلاته إلى السماء فنزلت الآية في ذلك (١) .

و «اللغو» : سقط القول ، وهذا يعم جميع ما لا خير فيه ، ويجمع آداب الشرع ، وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وكان الآية فيها موادة

وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ ، ذهب الطبري وغيره إلى أنها الزكاة المفروضة في الأموال ، وهذا بين ، ويحتمل اللفظ أن يريد بالزكاة الفضائل : كأنه أراد الأزكى من كل فعل ، كما قال تعالى : ﴿خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ صفة العفة (٣) ، وقوله تعالى : ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ الآية ،

(١) أخرجه سعيد بن منصور . وابن جرير . والبيهقي في سننه . ( الدر المنثور ) . وفي القرطبي أن المعتمد رواه عن خالد . عن ابن سيرين .  
(٢) من الآية (٨١) من سورة (الكهف) .

(٣) قال ابن العربي : « من غريب القرآن أن هذه الآيات العشر عامة في الرجال والنساء ، كسائر ألفاظ القرآن التي هي محتمة لهم فإنها عامة فيهم ، إلا قوله : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ فإنما خاطب بها الرجال خاصة دون الزوجات . بدليل قوله : ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ . وإنما عُرِف حفظ المرأة فرجها من أدلة أخرى كآيات الإحصان عموماً وخصوصاً . وغير ذلك من الأدلة » .

وعلى هذا فإنه لا يحل للمرأة أن تتسرى بغلامها المملوك لها بإجماع من العلماء ، لأنها غير داخلية في الآية . وقد حدث ذلك في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأراد أن يرجم المرأة لولا أنها قررت له أنها فهيت الآية على أنها عامة في الرجال والنساء . فندراً الحد عنها لأنها تأولت الآية ، وعاقبها بأنه لن يحلها لحر بعده أبداً .

يقتضي تحريم الزنى والاستمناء ومواقعة البهائم ، وكل ذلك في قوله سبحانه : ﴿ وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ ، ويريد : وراء هذا الحد الذي حُدَّ ، ومعنى ﴿ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ من النساء ، ولما كان [ حَافِظُونَ ] بمعنى (محجوزون) حُسِّن استعمال [ عَلَى ] ، و « الْعَادِي » : الظالم .

قوله عز وجل :

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ ﴿

قرأ جمهور الناس : ﴿ لِأَمَانَاتِهِمْ ﴾ بالجمع ، وقرأ ابن كثير : ﴿ لِأَمَانَتِهِمْ ﴾ بالافراد ، والأمانة والعهد يجمع كل ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه قولاً وفعلاً ، وهذا بعم معاشره الناس والمواعيد وغير ذلك ، ورعاية ذلك : حفظه والقيام به ، والأمانة أعمُّ من العهد ؛ إذ كلُّ عهد فهو أمانة فيما تقدم فيه قول أو فعل أو معتقد ، وقد نَعِنُ الأمانة فيما لم يعهد فيه تقدم ، وهذا إذا أخذناهما بنسبتهما إلى العبد ، فإن أخذناهما من حيث هُمَا (١) - عَهْدُ اللَّهِ إلى عباده وأمانته التي حمَّلهم - كانا في رتبة واحدة .

(١) في بعض النسخ : « من حيث صلحا » .

وقرأ الجمهور : [ صَلَّوَاتِهِمْ ] ، وقرأ حمزة ، والكسائي : [ صَلَاتِهِمْ ]  
 بالافراد ، وهذا الافراد اسم جنس فهو بمعنى الجمع ، والمحافظة على  
 الصلوات ترقب أوقاتها والمبادرة إلى وقت الفضل فيها . و [ الْوَارِثُونَ ]  
 يريد : الجنة . ورؤي في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى جعل لكل إنسان مسكناً في الجنة  
 ومسكناً في النار ، فأما المؤمنون فيأخذون منازلهم ويرثون الكفار ،  
 ويحصل الكفار على منازلهم في النار (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل أن يسمي الله تعالى الحصول على الجنة وراثة من حيث  
 حصلوها دون غيرهم ، فهو إسمٌ مستعار على الوجهين . و « الْفِرْدَوْسُ » :  
 مدينة الجنة ، وهي جنة الأعناب ، واللفظة - فيما قال مجاهد -  
 رومية عُرِّبَتْ ، وقيل : هي فارسية عُرِّبَتْ ، والعرب تقول للكروم :  
 فراديس ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أُمٌّ حارثة : (إنها  
 جنات كثيرة ، وإن ابنك قد أصاب الفردوس) (٢) .

(١) أخرجه سعيد بن منصور ، وابن ماجه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم  
 وابن مردويه ، والبيهقي في البعث : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وكان تخريج ابن ماجه له  
 بمعناه ، وقال عنه القرطبي : إسناده صحيح .

(٢) أخرجه عبد بن حميد ، عن أنس أن الربيع بنت النضر أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
 وكان ابنها الحارث بن سراقه أصيب يوم بدر ، أصابه سهم غرَّبٌ ، فقالت : أخبرني عن حارثة ، =



قوله عز وجل :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾ ﴾

هذا ابتداء كلام ، والواو في أوله عاطفة جملة الكلام على جملة وإن تباينت في المعاني . واختلف المفسرون في قوله : [الإنسان] - فقال قتادة وغيره : أراد آدم عليه السلام لأنه استل من الطين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويجيء الضمير في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ ﴾ عائداً على ابن آدم - وإن كان لم يذكره - لشهرة الأمر ، وأن المعنى لا يصلح إلا له ، نظير ذلك ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ (١) وغيره . وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - وغيره : المراد بقوله : [الإنسان] ابن آدم . و ﴿ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴾ صفوة الماء .

= فإن كان أصاب الجنة احتسبت وصبرت ، وإن كان لم يصب الجنة اجتهدت في الدعاء ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أم حارثة إنها جنان في جنة . وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى ، والفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها . هـ . والسيف الغرب هو القاطع الحديد . قال الشاعر :  
غرباً سريعا في العظام الخرس

(١) من الآية (٣٢) من سورة (ص) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا على أنه اسم الجنس ، ويترتب عليه أنه سلالة من حيث كان الكل عن آدم عليه السلام أو عن الأبوين المتقدمين بما يكون من الطين ، وذلك السبع التي جعل الله تعالى رزق ابن آدم فيها ، وسيجيء قول ابن عباس رضي الله عنهما فيها إن شاء الله (١) ، وعلى هذا يجيء قول ابن عباس رضي الله عنهما : إن السلالة هي صفوة الماء ، يعني المنى . وقال مجاهد : (سُلَالَةٌ مِنْ طِينٍ) : بني آدم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا بين ؛ إذ آدم من طين وذريته من سلالة ، وما يكون عن الشيء فهو سلالته ، وتختلف وجوه ذلك الكون ، فمنه قولهم للخمر : «سلالة» ؛ لأنها سلالة العنب ، ومنه قول الشاعر :

إِذَا أُنتَجَتْ مِنْهَا الْمَهَارَى تَشَابَهَتْ عَلَى الْعُودِ إِلَّا بِالْأُنُوفِ سَلَالُهُ (٢)

(١) سيأتي ذلك عند تفسير قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ ، وسيبين المؤلف السبع التي جعل الله تعالى رزق ابن آدم فيها .

(٢) البيت شاهد على أن السلالة جمع سلالة ، وأن السلالة هي ما يكون عن الشيء ، أو ما ينسل منه ، ويختلف الانسلال باختلاف الأشياء ، والمهر ولد الفرس ، والإبل المهرية منسوبة إلى حيٍّ عظيم هم ولد مَهْرَةَ بن حيدان ، وجمعها مهاري ومهاري ، والعُودُ : الحمل المُسِنَّة وفيه بقية ، والرواية في الطبري : «على القود» ، ولم أجد هذا البيت في معاجم اللغة . ولا في كتب التفسير إلا الطبري ، ولا في معاني القرآن للفراء ، أو في مجاز القرآن لأبي عبيدة .

ومن اللفظة قول هند بنت النعمان بن بشير :

سَلِيلَةُ أَفْرَاسٍ تَجَلَّلَهَا بَغْلٌ . . . . . (١)

ومنه قول الآخر

فجاءت به عَضْبُ الأديم غَضْنَفَرًا سُلَالَةً فَرَجٍ كَانَ غَيْرَ حَصِينٍ (٢)

وهذه الفِرقة يترتب مع قولها عود الضمير في [جَعَلْنَاهُ] و [أَنْشَأْنَاهُ] .

و «النُّطْفَةُ» تقع في اللغة على قليل الماء وكثيره ، وهي هنا لمي

ابن آدم ، و «الْقَرَارُ الْمَكِينُ» من المرأة هو موضع الولد ، و «الْمَكِينُ» :

المتمكن ، فكأن «القرار» هو المتمكن في الرحم . و «الْعَلَقَةُ» : الدم

العريض ، و «المُضْغَةُ» : بضعة اللحم قَدْرُ ما يُمَضَّغُ .

(١) هذا عجز بيت ذكره في اللسان (سَلَّلَ) ونسبه إلى هند بنت النعمان كما قال ابن عطية .

والبيت بتمامه :

وَمَا هِنْدُ إِلَّا مُهْرَةٌ عَرَبِيَّةٌ سَلِيلَةُ أَفْرَاسٍ تَحَلَّلَتْهَا بَغْلٌ

والرواية في الطبري : ( وهل كنت إلا مهرة ) والمهر ، أول ما ينتج من الخيل والحمير

الأهلية ، والأنثى مهرة . وتَحَلَّلَتْهَا : علاها ، ويروى : تَحَلَّيْنَاهَا - بالحاء المهملة - أي جعلها

حليلةً له ، والسليلة : بنت الرجل من صلبه . والمراد بالبغل هنا الرجل الذي يشبه البغل . والبغل

مذموم مكروه . تندب حظها وتقول : إنها مهرة عريضة أصيلة وقد تزوجت رجلاً فظاً

يشبه البغل في صفاته وطباعه ، وقد قيل : إن كلمة بغل تصحيف عن نغل بالنون ، وهو الحسيس

من الناس والدواب ، وذلك لأن البغل لا ينسل ، ونميل إلى غير هذا ؛ لأنها إنما أرادت سوء حظها ،

وأنها برقتها وجمالها وأصالتها قد نكبت بهذا البغل بما فيه من فظاظة وجلافة وانعدام الحساسية والنوق .

(٢) البيت لحسان بن ثابت ، وهو في اللسان أيضاً (سلل) . وفي الطبري ، والقرطبي ،

ورواية الطبري : « حَمَلَتْ بِهِ » بدلا من « فجاءت به » ، ويستشهدون به على أن السلالة هي

نطفة الإنسان ، وأن سلالة الشيء هي ما استُئِلَّ منه ، وعَضْبُ الأديم : غليظ الجلد . يعني

أنه شديد قوي الجلد ، وقد قال محقق اللسان : « لعلة بالصاد المهملة بدلا من الضاد ؛ لأن هذا

التعبير غير موجود في اللغة .

وقرأ الجمهور : [عِظَاماً] في الموضعين ، وقرأ ابن عامر ، وعاصم -  
 في رواية أبي بكر - : [عَظْماً] بالإنفراد في الموضعين ، وقرأ سلمة ،  
 وقتادة ، والأعرج ، والأعمش بالإنفراد أولاً وبالجمع في الثاني ،  
 وقرأ مجاهد ، وأبو رجاء ، وإبراهيم بن أبي بكر بعكس ذلك ،  
 وفي قراءة ابن مسعود : «ثم جعلنا المِضْغَةَ عَظْماً وَعَصَباً فكسونا له لحماً» .  
 واختلف الناس في الخلق الآخر - فقال ابن عباس رضي الله عنهما ،  
 والشعبي ، وأبو العالية ، والضحاك ، وابن زيد : هو نَفْخُ الروح فيه ،  
 وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - أيضاً : خروجه إلى الدنيا ، وقال  
 قتادة - عن فرقة - : نبات شجره ، وقال مجاهد : كمال شبابه ،  
 وقال ابن عباس أيضاً : تصرفه في أمور الدنيا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التخصيص كله لا وجه له ، وإنما هو عام في هذا ، وغيره  
 من وجوه النطق والإدراك وحسن المحاولة هو بها آخر ، وأول رتبة  
 من كونه آخر هو نفخ الروح فيه ، والطرف الآخر من كونه آخر  
 تحصيله المعقولات إلى أن يموت .

و «تَبَارَكَ» هو مطاوع «بارك» ، كأنها بمنزلة «تعالى وتقدس» ،  
 من معنى البركة ، وهذه الآية يروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

لما سمع صدر الآية إلى قوله : [آخِرَ] قال : « فتبارك الله أحسن الخالقين » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (هكذا أنزلت) (١) . ويروى أن قائل ذلك معاذ بن جبل رضي الله عنه (٢) ، ويروى أن قائل ذلك عبد الله ابن أبي سرح ، وبهذا السبب ارتد وقال : أنا آتي بمثل ما يأتي به محمد - عليه الصلاة والسلام - ، وفيه نزلت : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ

(١) أخرج الطيالسي ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وابن عساكر ، عن أنس قال : قال عمر : وافقت ربي في أربع : قلت : يا رسول الله ، لو صليت خلف المقام : فأنزل الله : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ ، وقلت : يا رسول الله ، لو اتخذت على نسائك حجاباً فإنه يدخل عليك البر والفاجر ، فأنزل الله ﴿ وَإِذْ أَسْأَلْتُنُّوهُنَّ مَتَاعاً فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ ، وقلت لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم : لتنتهين أو ليلدنه الله أزواجاً خيراً ممنكن ، فأنزل ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ ﴾ الآية ، ونزل ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ الآية ... إلى قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ ، فقلت أنا : « فتبارك الله أحسن الخالقين » فنزل ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ . وأخرج الطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : لما نزلت ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ الآية قال عمر رضي الله عنه : « فتبارك الله أحسن الخالقين » فنزل ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ .

وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، عن صالح أبي الخليل ، قال : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ إلى قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ ، قال عمر : « فتبارك الله أحسن الخالقين » ، فقال : والذي نفسي بيده إنها خُتِمت بالذي تكلمت به يا عمر .

(٢) أخرج ابن راهويه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني في الأوسط ، وابن مردويه ، عن زيد بن ثابت قال : أُملي عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ إلى قوله : ﴿ خَلْقًا آخَرَ ﴾ فقال معاذ بن جبل : « فتبارك الله أحسن الخالقين » ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له معاذ : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : إنها خُتِمت ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ .

اَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ (١) .  
 وقوله تعالى : ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ معناه : أحسن الصانعين ،  
 يقال لمن صَنَعَ شيئاً : خلقه ، ومنه قول الشاعر :  
 وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي (٢)  
 وذهب بعض الناس إلى نفي هذه اللفظة عن الناس ، فقال ابن جرير :  
 إنما قال : [ الْخَالِقِينَ ] لأنه تبارك وتعالى قد أَذِنَ لعيسى عليه السلام  
 في أن يخلق ، واضطرب بعضهم في ذلك (٣) .

(١) هذه هي الآية (٩٣) من سورة (الأنعام) ، وقد قيل : إنها نزلت في عبد الله بن أبي  
 سرح الذي كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد ولحق بالمشركين ، وسبب  
 ذلك أنه لما نزلت آية المؤمنين هذه دعاه النبي صلى الله عليه وسلم وأملاها عليه ، فلما انتهى  
 إلى قوله : ﴿ خَلَقْنَا آخَرَ ﴾ قال عبد الله متعجباً من هذا التفصيل : « تبارك الله أحسن الخالقين »  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( هكذا أنزلت عليّ ) ، فشكَّ عبد الله حينئذ وقال : لئن  
 كان محمدٌ صادقاً لقد أوحى إليّ كما أوحى إليه ، ولئن كان كاذباً لقد قلتُ كما قال ، فارتد  
 عن الإسلام ولحق بالمشركين ، راجع الجزء الخامس صفحة ٢٨٦ وما بعدها .  
 (٢) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، وهو في الديوان ، والطبري ، والقرطبي ، واللسان ،  
 والتاج ، ومختار الشعر الجاهلي ، وهو من قصيدة له يمدح بها هرم بن سنان ، ومطلعها : « لِمَنْ  
 الدِّيارُ بِقِنَّةِ الْحَجَرِ » . وتَقْرِي : تَقْطَعُ . و « ما خلقت » معناها : ما قدرتْ وهيأتْ للقطع .  
 والفَرِيُّ : القَطْعُ بعد التقدير . ويقال : خَلَقَ الأديم خلقاً ، بمعنى قدره لما يريد قبل القطع .  
 وقاسه ليقطع منه مزايدةً أو قرابةً ، ولذلك تسمي العرب كل صانع كالنجار والحيَّاط خالقاً ،  
 وهذا هو موضع الشاهد ، يقول لهرم : أنت إذا قدرتْ أمراً قطعتَه ، أي أنفذته وأمضيتَه ،  
 وغيرك بِقَدَرٍ ثم لا ينفذ لأنه ليس مثلك ماضي العزم .

(٣) كثر الكلام في المعنى المراد بهذه الآية ، وفي الجمع بينها وبين قوله تعالى في الآية (٣)  
 من سورة (فاطر) : ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ ﴾ ، ومن أحسن ما قيل في ذلك هو ما أشار  
 إليه ابن عطية في تفسيره لمعنى قول الله هنا : ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ ، وهو أن الخلق يكون  
 بمعنى الإيجاد ولا موجد سوى الله تعالى ، ويكون بمعنى التقدير كما في قول زهير ، وهو المراد  
 هنا . فأبناء آدم قد يصنعون ويقدرُّون ، والله تعالى هو خير الصانعين والمقدرين .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولا تُنْفَى اللفظة عن البشر في معنى الصنع ، وإنما هي منفية بمعنى الاختراع والإيجاد من العدم ، ومن هذه الآية قال ابن عباس لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما حين سأل مشيخة الصحابة عن ليلة القدر فقالوا : الله أعلم ، فقال عمر رضي الله عنه : ما تقول يا ابن عباس ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى خلق السموات سبعا والأرض سبعا ، وخلق ابن آدم من سبع ، وجعل رزقه في سبع ، فأراها في ليلة سبع وعشرين ، فقال عمر : أعجزكم أن تأتوا بمثل ما أتى به هذا الغلام الذي لم تجتمع شئون رأسه ، وهذا الحديث بطوله في مسند ابن أبي شيبة ، فأراد ابن عباس رضي الله عنهما بقوله : «خلق ابن آدم من سبع» هذه الآية ، وبقوله : «وجعل رزقه في سبع» قوله تعالى : ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَائِقَ غُلْبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾ (١) الآية ، السبع منها لابن آدم ، والأب للأنعام ، والقضب يأكله ابن آدم وتسمن به النساء ، وهذا قول ، وقيل : القضب : البقول لأنها تقضب ، فهي رزق ابن آدم ، وقيل : القضب والأب للأنعام والستة الباقية لابن آدم ، والسابعة هي الأنعام إذ هي من أعظم رزق ابن آدم .

(١) الآيات (٢٧ - ٣١) من سورة (عبس) .

قوله عز وجل :

﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ تَحْتِهَا وَأَعْنَبٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ ۖ وَصَبِغٍ لِّلْأَكْثَرِينَ ﴿٢٠﴾ ﴾

[ذَلِكَ] إشارة إلى ما ذكر من هذه الأحوال ، وقرأ ابن أبي عبلة : [لَمَائِتُونَ] بالالف . و [تُبْعَثُونَ] معناه : من قبوركم أحياء ، وهذا خبر بالبعث والنشور ، و « الطَرَائِقُ » كل ما كان من طبقات بعضه فوق بعض ، ومنه : طارقت نعلي ، ويريد بالسبع الطرائق السموات ، ويجوز أن تكون « الطرائق » بمعنى المبسوطات ، من : طرقت الشيء ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴾ نفى عام ، أي : في إتقان خلقهم وعن مصالحهم وعن أعمالهم .

وقوله تعالى : ﴿ مَاءً بِقَدَرٍ ﴾ قال بعض العلماء : أراد المطر ، وقال بعضهم : إنما أراد الأنهار الأربعة : سيحان وجيحان والفرات والنيل .



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والصواب أن هذا كله داخل تحت الماء الذي أنزل الله تعالى .  
وقال مجاهد : ليس في الأرض ماءً إلا وهو من السماء .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويمكن أن يقيد هذا بالعذب ، وإلا فالأجاج ثابت في الأرض  
مع القحط ، والعذب يقل مع القحط ، وأيضاً فالأحاديث تقتضي  
الماء الذي كان قبل خلق السموات والأرض ، ولا محالة أن الله تعالى  
قد جعل في الأرض ماءً وأنزل من السماء ماءً .

وقوله تعالى : [بِقَدَرٍ] أي على مقدار مصلح ، لأنه لو كثر أهلك .  
و [فَأَنْشَأْنَا] معناه : أوجدنا وخلقنا ، وذكر تعالى النخيل والأعناب  
لأنها ثمرة الحجاز بالطائف والمدينة وغيرهما ، قاله الطبري ، ولأنها  
أيضاً أشرف الثمار ، فذكرها مثالا لا تشريفاً لها وتنبيهاً عايتها .

وقوله تعالى : (لَكُمْ فِيهَا) يحتمل أن يعود الضمير على «الجَنَاتِ»  
فيريد حينئذ جميع أنواع الفواكه ، ويحتمل أن يعود على «النخيل  
والأعناب» خاصة إذ فيها مراتب وأنواع ، والأول أعم لسائر الثمرات .

وقوله تعالى : [وَشَجَرَةً] عطف على قوله : [جَنَاتٍ] ، ويريد بها  
الزيتونة ، وهي كثيرة في طور سيناء من أرض الشام ، وهو الذي

كلم الله تعالى فيه موسى عليه السلام ، قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - وغيره . و « الطُّور » : الجبل في كلام العرب ، وقيل : هو مما عُرِّب من كلام العجم . واختلف في [سَيْنَاء] - فقال قتادة : معناه : الحسن ، ويلزم على هذا التأويل أن ينون « الطُّور » ، وقال مجاهد : معناه : مبارك ، وقال معمر عن فرقة : معناه : ذو شجر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويلزمهم أن يُنَوِّن « الطُّور » .

وقال الجمهور : هو اسم الجبل ، كما تقول : جبل أحد ، و [سَيْنَاء] اسم مضاف إليه الجبل .

وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن كثير : [سَيْنَاء] بكسر السين ، وقرأ الباقون وعمر بن الخطاب رضي الله عنه : [سَيْنَاء] بفتح السين ، وكلُّهم بالمدِّ ، فعلى فتح السين لا ينصرف الاسم بوجه ، وعلى كسر السين فالهمزة كهزمة حِرباء ، ولم ينصرف في هذه الآية لأنه جعل اسم بُقعة أو أرض .

وقرأ الجمهور : [تَنَبَّأُ] بفتح التاء وضم الباء ، فالتقدير : تَنَبَّأَ ومعها الدهن ، كما تقول : خرج زيد بسلحه ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : [تَنَبَّأُ] بضم التاء وكسر الباء ، واختلف في التقدير على هذه القراءة ، فقالت فرقة : الباء زائدة ، وهكذا قوله تعالى :

(وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) (١) ، وهذا المثال عندي معترض

وإن كان أبو علي قد ذكره ، كقول الشاعر :

نَحْنُ بَنُو جَعْدَةَ أَرْبَابُ الْفَلَاحِجِ      نَضْرِبُ بِالْبَيْضِ وَنَرْجُو بِالْفَرَاجِ (٢)

ونحو هذا ، وقالت فرقة : التقدير : تَنْبَتُ جَنَاهَا وَمَعَهُ الدَّهْنُ ،

فالمفعول محذوف ، قاله أبو علي الفارسي أيضاً ، وقد قيل : نَبَتَ

وَأَنْبَتَ بِمَعْنَى ، فيكون المعنى كما مضى في قراءة الجمهور ، والأصمعي

يُنْكَرُ أَنْبَتَ وَيَتَّهِمُ قَصِيدَةَ زَهِيرِ التِّي فِيهَا :

..... أَنْبَتَ الْبَقْلُ (٣)

(١) من الآية (١٩٥) من سورة (البقرة) .

(٢) هذا الرجز للناطقة الجعدي ، وهو في الديوان ، والخزانة ، ومعجم البكري ، ومعني

اللبيب ، والطبري ، والقرطبي . والفَلَاحِجُ : الماء الجاري ، وهو في هذا الرجز موضع لبني جعدة ،

وهو في أعلى بلاد قيس ، والْبَيْضُ - بكسر الباء - : السيف . أي : نقاتل بالسيف ، و ( نَحْنُ )

مبتدأ وخبره ( بَنُو جَعْدَةَ ) ، وروي البيت ( بني جعدة ) بالنصب على الاختصاص ، فيكون

خبر المبتدأ هو ( أَرْبَابُ ) ، والشاهد في البيت هو زيادة الباء في ( بالفرج ) ، قال ابن عصفور

في ( الضرائر ) : زيادة الباء هنا ضرورة . ولكن ابن السَّيِّد قال في ( شرح أدب الكاتب ) :

لِأَنَّ عَدَى الرِّجَاءَ بِالْبَاءِ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى الطَّمَعِ ، وَالطَّمَعُ يُتَعَدَّى بِالْبَاءِ ، قَالَ الشَّاعِرُ - وَهُوَ الْبَعِيثُ - :

طَمِعْتُ بِلَيْسَلِي أَنْ تَجُودَ وَإِنَّمَا      تُقَطِّعُ أَعْنَاقَ الرَّجَالِ الْمَطَامِيعُ

(٣) هذه آخر جملة في بيت قاله زهير بن أبي سلمى من قصيدة له يمدح فيها سنان بن

أبي حارثة المري ، يقول في مطلعها : ( صَحَا الْقَلْبُ عَنْ سَلَمَى وَقَدْ كَادَ لَا يَسْلُو ) ،

والبيت بتمامه مع بيت قبله :

وقرأ الزهري ، والحسن . والأعرج : [تُنَبْتُ] برفع التاء ونصب الباء ، قال أبو الفتح : هي باء الحال ، أي : تُنَبْتُ ومعها دهنها (١) ، وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه : «تخرجُ بالدهن» ، وهي أيضاً باء الحال ، وقرأ زرُّ بن حُبَيْش : [تُنَبْتُ] بضم التاء وكسر الباء [أَلْدَهْنَ] بحذف الباء ونصبه ، وقرأ سليمان بن عبد الملك ، والأشهب : [بِالْدَهَانِ] . والمراد في هذه الآية تعديد نعمة الزيت على الإنسان ، وهي من أركان النعم التي لا غنى للصحة عنها ، ويدخل في معنى الزيتونة شجر الزيت كله على اختلافه بحسب الأمصار .

وقرأت فرقة : [وَصَبَغٍ] ، وقرأت فرقة : [وَأَصْبَاغٍ] بالجمع ، وقرأ عامر بن قيس : «وَمَتَاعاً لِلْأَكْلَيْنِ» (٢) .

= إذا السَّنةُ الشَّهَاءُ بِالنَّاسِ أَجْحَقَتْ      ونال كِرَامَ الْمَالِ فِي الْحَجَرَةِ الْأَكْلُ  
رَأَيْتَ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْتِهِمْ      قَطِيناً بِهَا حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ  
والبيت في الدبوان ، وفي اللسان ، والطبري ، والقرطبي . والسنة الشهاء هي البيضاء من شدة الجذب لشدة ما فيها من ثلج وعدم النبات ، وأجحقت : أضرت ضرراً بالغا وأهلكت الأموال ، والحجرة : السنة الشديدة التي تحجر الناس في البيوت ، والمراد بقوله (نال كرام المال الأكل) أنهم لشدة الحاجة أكلوا أكرم ما عندهم وهو الإبل . والقطين : السكان المقيمون . والبيت يذكر شاهداً على أن نَبَتَ وَأَنْبَتَ بمعنى واحد ، قال الفراء : هما لغتان ، والأصمعي يتهم التقصيدة .

(١) فهي كفولك : خرج بثيابه . أي : وثيابه عليه . كأنه قيل : خرج لابساً ثيابه . بهذا عبر أبو الفتح في المحتسب .

(٢) قال أبو حيان الأندلسي في البحر : «كأنه يريد تفسير الصَّبغ» .

قوله عز وجل :

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

«الأنعام» هي الإبل والبقر والضأن والمعز ، و «العبرة» في خلقها وسائر أخبارها .

وقرأ الجمهور : [نُسْقِيكُمْ] بضم النون من «أَسْقِي» ، ورويت عن عاصم . وقرأ نافع ، وعاصم وابن عامر : [نَسْقِيكُمْ] بفتح النون من «سَقَى» ، فمن الناس من قال : هما لغتان بمعنى ، ومنهم من قال : سَقَيْتُهُ إِذَا أَعْطَيْتُهُ الشَّفَةَ ، وَأَسْقَيْتُهُ إِذَا جَعَلْتَ لَهُ سَقِيًا لَأَرْضٍ أَوْ ثَمَرًا أَوْ نَحْوَهُ ، فَكَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْأَنْعَامَ لِعِبَادِهِ سَقِيًا يَشْرَبُونَ وَيَنْتَجِعُونَ . وقرأ أبو جعفر : [تَسْقِيكُمْ] بالتاء من فوق ، أي : تسقيكم الأنعام . و «المنافع» : الحَمْلُ عليها . وجلودها ، وأصوافها ، وأوبارها ، وغير ذلك مما يطول عدّه .

و «الْفُلُكُ» : السفن ، واحدها فُلْكٌ ، الحركات في الواحد كحركات قُفْلٍ وَبُرْدٍ ، والحركات في الجمع كحركات أُسْدٍ وَكُتُبٍ (١) .

(١) قال في اللسان (فلك) : «والفُلُكُ بالضم : السفينة . تُدَكَّرُ وَتَوْثَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْأُنثَى وَالْجَمْعِ ، فَإِنْ شَتَّ جَعَلْتَهُ مِنْ بَابِ جُنُبٍ ، وَإِنْ شَتَّ مِنْ بَابِ دِلَاصٍ وَهَجَانٍ ، وَهَذَا الْوَجْهُ الْأَخِيرُ مَذْهَبُ سَيَوِيهِ . أَعْنِي أَنْ تَكُونَ ضَمَّةُ الْفَاءِ مِنَ الْوَاحِدِ بِمَنْزِلَةِ ضَمَّةِ بَاءِ بُرْدٍ وَخَاءِ خُرْجٍ ، وَضَمَّةُ الْفَاءِ فِي الْجَمْعِ بِمَنْزِلَةِ ضَمَّةِ حَاءِ حُمُرٍ وَصَادِ صُفُرٍ فِي جَمْعِ أَحْمَرٍ وَأَصْفَرٍ » .

قوله عز وجل :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝٢٣﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝٢٤﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ فَرَبَّصُوا بِهِ ۚ حَتَّىٰ حِينٍ ۝٢٥﴾ قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ۝٢٦﴾

هذا ابتداء تمثيل لكفار قريش بأمم كفرت بأنبيائها فاهلكوا ، وفي ضمن ذلك الوعيد بأن يحل بهم بلاء نحو ما حل بأوائك . ونوح عليه السلام أول نبي أرسل إلى الناس ، وإدريس عليه السلام أول من نبئ ولم يرسل .

و « الملائكة » : الأشراف لأنهم عنهم يصدر الملائكة ، وهو جمع القوم . وفي قول هؤلاء استبعاد بعثة البشر ، وهم قوم مُتَرَبِّصُونَ بالملائكة . وذلك لاشك مستقر عندهم من بقايا نبوة آدم وإدريس عليهما السلام وغيرهما ، ولم يكن ذلك عن علم صحيح ولا معرفة بأخبار نبوة .

و « الجنة » : الجنون ، و [ تَرَبَّصُوا ] معناه : اصبروا وانتظروا هلاكه ، و ( حَتَّىٰ حِينٍ ) معناه : إلى وقت ، ولم يُعَيِّنُوهُ ، وإنما أرادوا : إلى وقت يريحكم القدر منه .

ثم إِنَّ نوحاً عليه السلام دعا على قومه حين يئس منهم وإن كان دعاؤه في هذه الآية ليس بنص ، وإنما هو ظاهر من قوله : ﴿ بِمَا كَذَّبُونِ ﴾ ، فهو يقتضي طلب العقوبة ، وأما النصرة بمجرد فكانت تكون بردهم إلى الإيمان .

وقرأ أبو جعفر ، وابن محيصن : ﴿ رَبُّ أَنْصُرْنِي ﴾ برفع الباء ، وكذلك ﴿ رَبُّ أَحْكُمْ ﴾ (١) وشبهه .

قوله عز وجل :

﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أُنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَقُلِ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾ ﴾

قد تقدم القول في صفة السفينة وقدرها في سورة هود ، و « الفلک »

هنا مفرد لا جمع .

(١) من الآية (١١٢) من سورة (الأنبياء) .

وقوله تعالى : ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ عبارة عن الإدراك على مذهب الحذاق ، ووقفت الشريعة على أَعْيُنٍ وَعَيْنٍ ، ولا يجوز أن يقال : عينان من حيث لم توقف الشريعة على التثنية ، و [وَحِينًا] معناه : في كيفية العمل ووجه البيان ، وذلك أن جبريل عليه السلام نزل إلى نوح عليه السلام فقال له : اصنع كذا وكذا لجميع حكم السفينة وما يحتاج إليه . واستَجَنَ الكفار نوحاً لادعائه النبوة بزعمهم أنها دعوى ، وسخروا منه لعمله السفينة على غير مجرى ، أو لكونها أول سفينة إن صح ذلك .

وقوله تعالى : [أَمْرُنَا] يحتمل أن يكون مصدراً بمعنى أن نأمر الماء بالفيض ، ويحتمل أن يريد واحد الأمور ، أي إهلاكنا للكفرة ، وقد تقدم القول في معنى قوله تعالى : ﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ . والصحيح من الأقوال أنه تنور الخُبز ، وأنه أمارَةٌ كانت بين الله تبارك وتعالى وبين نوح عليه السلام .

وقوله تعالى : [فَاسْأَلْكَ] معناه : فَادْخِلْ ، ومنه قول الشاعر :

حَتَّى سَلَكَنَ الشَّوْى مِنْهُ فِي مَسَكٍ      مِنْ نَسْلِ جَوَابَةِ الْآفَاقِ مِهْدَاجٍ (١)

(١) البيت لأبي وَجْزَةَ السَّعْدِيِّ ، واسمه يزيد بن عُبَيْد ، من بني سعد بن بكر أظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو في اللسان (مَسَكٌ وَهْدَاجٌ) . وسَلَكَ الشَّيْءُ فِي الشَّيْءِ : أدخله فيه ، سَلَكَ أَي : إدخلا ، كقوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ، =



وقال الآخر :

وَكُنْتُ لِرِزَازِ خَصَمِكَ لَمْ أُعَرِّدْ      وَقَدْ سَلَكَوكَ فِي يَوْمٍ عَصِيبٍ (١)

يقال : سَلَكَ وَأَسَلَكَ بمعنى

وقرأ حفص عن عاصم : ﴿ مِنْ كُلِّ ﴾ بتنوين [كُلٌّ] ، وقرأ الباقر وأبو بكر عن عاصم بإضافة [كُلٌّ] دون تنوين (٢) ، و « الزَّوْجَانِ » كل ما شأنه الاصطحاب من كل شيء كالذكر والأنثى من الحيوان ونحو النعال وغيرها كل واحد زوج للآخر ، هذا موقع اللفظة في

= وهذا هو موضع الشاهد هنا ، والشَّوَى هنا : اليدان والرجلان من الأُتُن . والمَسَك : الأسورة والخلخال من الذَّيْبَل والقرون والعاج ، واحدته مَسَكَةٌ . وقد استعاره أبو وجزة هنا فجعل ما تُدْخَل فيه الأُتُن أرجلها من الماء مَسَكًا ، وجَوَابَةُ الآفاق : السحابة التي تجوب آفاق السماء من مكان إلى مكان ، والمهداج هنا : الريح التي لها حنين . يعني أن الماء من نسل الريح التي تستلر السحاب وتلججه فيمطر . فهو من نسلها . يصف أبو وجزة الأُتُن التي وردت الماء ليلاً ونزلت فيه بقوائمها أي أدخلت قوائمها في الماء فصار لها مثل الأساور التي تجعلها المرأة في يديها ، وهذا الماء الذي أدخلت الأُتُن قوائمها فيه كان من نسل سحاب مهداج عصرته الريح منه .

(١) هذا البيت لِعَبْدِيِّ بْنِ زَيْدٍ الْعَبَّادِيِّ ، وهو في اللسان ، وقد تكرر الاستشهاد به في هذا التفسير (راجع ج ٧ ص ٣٥٨) ، وفيه يخاطب الشاعر النعمان في قصيدة اعتذار ، ويقول : إني ظلمت ملازماً لأعدائك لا أترجع ولا أفرُّ حين وقعت في يوم عصيب شديد ، ولزاز الخصم : الملازم له ، والتعريد : الفرار وسرعة الذهاب في الهزيمة . وسلكوك : أدخلوك ، والعصيب : الشديد . والشاهد هنا هو أن سَلَكَ بمعنى أدخل .

(٢) من قرأ بالتنوين حذف المضاف إليه . والتقدير : من كل حيوان أو نحوه ، ومن قرأ بالاضافة أعمل [أَسَلُكَ] في قوله : [أَتْنَيْنِ] . وجاء قوله تعالى [زَوْجَيْنِ] بمعنى العموم ، أي : من كل ماله ازدواج ، قال ذلك أبو علي الفارسي .

اللغة ، والعديون يوقعون الزوج على الاثنين ، وعلى هذا أمر استعمال العامة للزوج .

وقوله تعالى : [وَأَهْلَكَ] يريد قرابته ، ثم استثنى من سبق عليه القول بأنه كافر وهو ابنه وامرأته . ثم أمر نوحاً عليه السلام ألا يراجع ربه ولا يخاطبه شافعاً في أحد من الظالمين ، والإشارة إلى من استثنى إذ العرف من البشر الحنو على الأهل ، ثم أمره تعالى بأن يحمد ربه على النجاة من الظلمة عند استوائه وتمكنه في الفلك ، ثم أمره بالدعاء في بركة المنزل . وقرأ عاصم - في رواية أبي بكر - : [مَنْزِلاً] بفتح الميم وكسر الزاي ، وهو موضع النزول ، وقرأ الباقون وحفص عن عاصم : [مُنْزِلاً] بضم الميم وفتح الزاي ، وهو مصدر بمعنى الإنزال ، ويجوز أن يراد به موضع النزول (١) .

وقوله تعالى : {إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ} خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ، أي : إن فيما جرى على هذه الأمم لعبراً أو دلائل لمن له نظر وعقل ، ثم أخبر تعالى أنه يبتلي عباده الزمن بعد الزمن على جهة الوعيد لكفار قريش بهذا الإخبار ، و [إِنَّ] عند سيبويه هي المخففة

(١) قال ابن عباس رضي الله عنهما : إن نوحاً قال ذلك حين خرج من السفينة : وقال بعضهم : بل حين دخلها . وعلى كل فالآية الكريمة تعليم من الله عز وجل لعباده إذا ركبوا أو نزلوا أن يقولوا هذا . قال العنماء : بل وإذا دخلوا بيوتهم . وروي عن علي رضي الله عنه أنه كان إذا دخل المسجد قال : اللهم أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين .

من الثقيلة ، واللام لام تأكيد ، والقراء يقول : [إِنْ] نافية واللام بمعنى «إِلَّا» ، و [مُبْتَلِينَ] معناه مصيبين ببلاءٍ ومُخْتَبَرِينَ اختباراً يؤدي إلى ذلك .

قوله عز وجل :

﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴾ (٣١) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ ۖ أَتُرَفُّونَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٣٤﴾

قال الطبري رحمه الله : إن هذا القرن هم ثمود ، ورسولهم صالح عليه السلام ، وفي الروايات ما يقتضي أن قوم عادٍ أقدم إلّا أنهم لم يهلكوا بصيحة (١) ، وفي هذا احتمالات كثيرة ، والله أعلم . و [أَتُرَفُّنَاهُمْ] معناه : نَعْمَنَاهُمْ وبسطنا لهم الآمال والأرزاق ، ومقالة هؤلاء أيضاً تقتضي استبعاد بعثة البشر ، وهذه الطائفة وقوم

(١) يعني أن بعض الروايات تقول : إن القرن المقصود هم قوم عادٍ لأنهم بعد نوح وكانوا قبل ثمود ، ولكن قوم عادٍ لم يهلكوا بصيحة ، والقرن المقصود أهلهم الله بصيحة بدليل قوله تبارك وتعالى بعد هذا في الآية (٤١) : ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ ﴾ .

نوح لم يذكر في هذه الآيات أن المعجزة ظهرت لهم وأنهم كذبوا بعد وضوحها ، ولكن ذلك مقدر معلوم وإن لم يعين لنا المعجزة ، والعقاب لا يتعاق بأحد إلا بعد تركه الواجب عليه ، ووجوب الاتباع إنما هو بعد قيام الحجة على المرء أو على من هو المقصد والجمهور ، كالعرب في معجزة القرآن ، والأطباء لعيسى ، والسحرة لموسى ، فقيام الحجة على هؤلاء قامت على جميع من وراءهم .

قوله عز وجل :

﴿ أَيْعِدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ۚ ﴾  
 \* هَيَّاتْ هَيَّاتْ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٦﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ  
 بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾  
 قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : [ أَيْعِدُكُمْ ] استفهام بمعنى التوقيف ، على جهة الاستبعاد ، وبمعنى الهزاء بهذا الوعد ، و [ أَنْتُمْ ] الثانية بدل من الأولى عند سيبويه ، وفيها معنى تأكيد الأول ، وكُرِّرَتْ لطول الكلام ، وإن كان المبرد أبى عبارة البدل لكونه غير مستقل إذ لم يذكر خبر « أَنْ » الأولى ،

والخبر عند سيبويه محذوف وتقديره : « أنكم تبعثون إذا متم » ، وهذا المقدر هو العامل في [إذا] ، وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : « أَبَعِدُكُمْ إِذَا مَتَمَّ وَكُنْتُمْ تُرَاباً وَعِظَافاً أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ » بحذف [أَنْتُمْ] الأولى . ويعنون بالإخراج النشور من القبور .

وقولهم : ( هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ ) استبعاد ، وهذه كلمة لها معنى الفعل ، التقدير : بَعْدَ كَذَا ، فطوراً تلي الفاعل دون لام ، تقول : هيهات مجيء زيد ، أي : بَعْدَ ذَلِكَ ، ومنه قول جرير :

فَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَمَنْ بِهِ      وَهَيْهَاتَ خِلٌ بِالْعَقِيقِ نُوَاصِلُهُ (١)  
وأحياناً يكون الفاعل محذوفاً ، وذلك عند اللام كهذه الآية ، والتقدير : بَعْدَ الوجود لما توعدون ، ومن حيث كانت هذه اللفظة بمعنى الفعل أشبهت الحروف مثل « مة » وغيرها ، فلذلك بنيت على الفتح (٢) ،

(١) البيت لجرير بن عطية الخطفي كما قال المؤلف . وهو من قصيدة له يرد على الفرزدق فيما كان بينهما ، والرواية في الديوان :

فَأَيْهَاتَ أَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَمَنْ بِهِ      وَأَيْهَاتَ وَصَلٌ بِالْعَقِيقِ تُوَاصِلُهُ  
والبيت في اللسان ( هيه ) ، والرواية فيه :

فَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ      وَهَيْهَاتَ خِلٌ بِالْعَقِيقِ نَحَاوِلُهُ  
والعقيق : وادٍ بالعالية . قال في اللسان : « وهيهات : كلمة معناها البُعد ، والتاء مفتوحة مثل كيف وأصلها هاء » ، وناسٌ يكسرونها على كل حال بمنزلة نون الثنية .

(٢) مذهب البصريين أن هذه الألفاظ ( هيهات ، وصة . ومة ) وأمثالها أسماء حقيقة ونابت عن الفعل في لفظه فهي بمعناه ، وهي المعروفة بأنها « أسماء الأفعال » ، ومذهب =

وهذه قراءة الجماعة بفتح التاء ، وهي مفرد سُمِّيَ به الفعل في الخبر ،  
أي : بَعُدَ ، كما أن «شَتَّانَ» اسم «افترق» ، وعُرف تسمية الفعل  
أن تكون في الأمر كَصَهْ وهَسْ (١) .

وقرأ أبو جعفر : [ هَيْهَاتَ ] بكسر التاء غير منونة . وقرأها عيسى  
ابن عمر ، وأبو حيوة - بخلاف عنه - بتاء مكسورة منونة ، وهي  
على هاتين القراءتين عند سيبويه جمع «هَيْهَاتَ» ، وكان حقها أن  
تكون «هَيْهَيَاتَ» إِلَّا أن ضعفها لم يقتض إظهار الياء ، وقال سيبويه  
رحمه الله : هي مثل «بَيَضَات» ، أراد : «في أنها جمع» ، وظن بعض  
النحاة أنه أراد : «في اتفاق المفرد» فقال : واحد «هَيْهَاتَ» : «هَيْهَه» ،  
وليس كما قال ، وتنوين عيسى أراد التنكير ، وترك أبي جعفر  
التنوين على إرادة التعريف . وقرأ عيسى الهمداني : ( هَيْهَاتُ هَيْهَاتُ )  
بتاء ساكنة ، وهي - على هذا - جماعة لا مفرد ، وقرأها كذلك  
الأعرج ، ورؤيت عن أبي عمرو ، وقرأ أبو حيوة : [ هَيْهَاتُ ] بتاء  
مرفوعة منونة ، وهذا على أنه اسم معرب مستقل وخبره ( لِمَا تُوعَدُونَ ) ،

---

= الكوفيين أنها أفعال حقيقة ، وهذه الأسماء لا موضع لها من الاعراب ، وهيهات اسم فعل  
ماض بمعنى بَعُدَ ، كما أن «شَتَّانَ» بمعنى افترق ، و «مَهْ» اسم فعل أمر بمعنى : انْكَفَيْفُ  
عن فعل هذا الشيء .

(١) «صَهْ» : اسم فعل أمر بمعنى اسكت ، و «هَسْ» : اسم فعل أمر فيه زجر  
للغنى كما أن «عَدَسْ» زجرٌ للبغل ، و «هَلَا» للجواد .

أي : البُعْد لوعدكم ، كما تقول : النجم لسعيكم (١) ، ورؤي عن أبي حيوة [هَيْهَاتُ] بالرفع دون تنوين ، وقرأ خالد بن إلياس : (هَيْهَاتَا هَيْهَاتَا) بالنصب والتنوين . والوقف على [هَيْهَاتَ] من حيث هي مبنية بالهاء ، ومن قرأ بكسر التاء وقف بالتاء ، وهي في اللفظة لغاتٌ : هَيْهَا ، وَهَيْهَاتَ ، وَهَيْهَانَ ، وَأَيْهَاتَ ، وَهَيْهَاتِ ، وَهَيْهَاتُ ، وَهَيْهَاتُ ، وَهَيْهَاتُ ، وَهَيْهَاتُ (٢) ، قال روبة :

هَيْهَاتَ مِنْ مُنْخَرِقٍ هَيْهَاؤُهُ (٣)

(١) قال أبو الفتح ابن جنّي : « من قال : هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ » فإنه يكتبها بالهاء لأن ذلك يحتمل أمرين : أحدهما أن يكون أخلصها اسماً معرباً فيه معنى البعد ولم يجعله اسماً للفعل فينبه كما بنى الناس غيره ، وقوله تعالى : (لِمَا تُوْعَدُونَ) خبر عنه ، كأنه قال : البُعْد لوعدكم ، كما يقول القائل : الخُلف لوعدك . والأمر الآخر أن تكون مبنية على الضم ، كما بنيت « نحن » عليه ، ثم اعتقد فيه التنكير فلحقه التنوين . ولكن مذهب أبي عليّ الفارسي أنها تكتب بالتاء .

(٢) حكى بعض العلماء في « هيهات » ستاً وثلاثين لغة : هَيْهَاتَ ، وَأَيْهَاتَ ، وَهَيْهَاتَ ، وَأَيْهَاتَ ، وَهَيْهَانَ ، وَأَيْهَانَ ، وكل واحدة من هذه الست مضمومة الآخر ومفتوحته ومكسورته ، وكل واحدة منونة وغير منونة ، بل حكى بعضهم زيادة على ذلك : هَيْهَاتَ ، وَأَيْهَاتَ ، وَأَيْهَاءَ ، وَأَيْهَاءَ ، وَهَيْهَاءَ ، وَهَيْهَاءَ . (حاشية الصبان على شرح الأشموني) .

(٣) هذا البيت من قصيدة لرؤبة بن العجاج يصف المفازة والسراب ، يقول في مطلعها :

وَبَلَدٍ عَامِيَةٍ أَعْمَاؤُهُ

كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَاؤُهُ

والرواية في الديوان « في مُنْخَرِقٍ » بدلا من « مِنْ مُنْخَرِقٍ » ، قال أبو الفتح : « كأنه قال : بَعْدُ بَعْدُهُ » ، وهو كقولهم : جُنَّ جُنُونُهُ ، وَضَلَّ ضَلَالُهُ ، وقولهم : موتٌ مائتٌ ، =

وقرأ ابن أبي عبلة : ﴿ هَيَّاهَاتَ هَيَّاهَاتَ مَا تُوعَدُونَ ﴾ بغير لام .  
 وقولهم : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ أرادوا أنه لا وجود لنا  
 غير هذا الوجود ، وإنما تموت منا طائفة فتذهب وتجيء طائفة جديدة ،  
 وهذا كفر الدهرية . و ﴿ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ معناه : بِمُصَدِّقِينَ ، ثم دعا عليهم  
 نبيهم وطلب عقوبتهم على تكذيبهم .

قوله عز وجل :

﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ۖ فَآخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمُ  
 غَفَاءً ۖ فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٤١ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۝٤٢ مَا تَسْبِقُ  
 مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَعْبِرُونَ ۝٤٣ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَرَاكُلًا مَا جَاءَ أُمَّةٌ رَسُولًا  
 كَذَّبُوهُ ۖ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ۖ فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝٤٤ ﴾

المعنى : قال الله تعالى لهذا النبي الداعي : عما قليل يندم قومك على  
 كفرهم حين لا ينفعهم الندم . ومن ذكر الصيحة ذهب الطبري

= وشعر شاعر على طريقة المبالغة ، وهيهاؤه إذا فعلا له ، كزَلْزَالِهِ وَقَلْقَالِهِ ، والهمزة  
 فيه منقلبة عن ياء ، لأنه من باب حَايَيْتُ وَعَايَيْتُ .

والبيت في اللسان ( هيه ) ، وقد نسب ليلعجاج ، وذكر بعده عن ابن سيده أن ابن جني  
 أنشده ولم يفسره ، ثم قال ابن سيده : « ولا أدري ما معنى « هيهاهو » . وقد رأيت ما نقلناه  
 عن ابن جني من توضيح للمراد بهيهاهوه . وبهذا فسره ابن برّي أيضاً .



إلى أنهم قوم ثمود ، وقوله : [بِالْحَقِّ] معناه : بما استحقوا بأفعالهم وبما حقَّ منا في عقوبتهم . و «الْغُثَاءُ» : ما يحمله السيل من زَبَدِهِ ومعتاده الذي لا يُنتفع به ، فَيُشَبَّهُ كل هامدٍ وتالفٍ بذلك . و [بُعْدًا] منصوب بفعل متروك إظهاره .

ثم أخبر تعالى عن أنه أنشأ بعد هؤلاء أمماً كثيرة ، كل أمة بأجل وفي كتاب لا تتعداه في وجودها وعند موتها .

و [تَتَرَى] مصدر بمنزلة فَعَلَ مثل الدعوى والعدوى ونحوهما ، وليس [تَتَرَى] بفعل ، وإنما هو مصدر من : تَوَاتَرَ الشيء ، وقرأ الجمهور : [تَتَرَى] كما تقدم ، ووقفهم بالألف ، وحمزة والكسائي يميلانها ، قال أبو حاتم : هي أَلِفٌ تَأْنِيثٌ (١) ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : [تَتَرَّى] بالتنوين ، ووقفهما بالألف ، وهي أَلِفٌ إِلْحَاقٌ (٢) ، قال ابن سيده : يقال : جاءوا تَتَرَى وتَتَرَّى ، أي متواترين ، التاء مُبْدَلَةٌ مِنَ الْوَائِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ؛ لِأَنَّ قِيَاسَ إِبْدَالِ الْوَائِ تَاءً إِنَّمَا هُوَ فِي «افْتَعَلَ» وَمَا تَصَرَّفَ مِنْهَا إِذَا كَانَتْ يَأُوهُ وَآوَأَ ، فَإِنْ فَاءَهُ تَنَقَّلَ تَاءً وَتَدَغَمَ فِي تَاءٍ «افْتَعَلَ» ، وَذَلِكَ نَحْوُ «اتَّزَنَ وَاتَّجَهَ» .

(١) فهي بمنزلة الألف في «سَكَّرَى وَغَضِبَى» .

(٢) فهي بمنزلة الألف في «أَرْطَى وَمِعَزَى» .

وقوله تعالى : ﴿ أَتَبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا ﴾ أي : في الإهلاك . وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ﴾ يريد أحاديث مثل (١) ، وقلما يستعمل الجعل حديثاً إلا في الشر .

قوله عز وجل :

﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۖ ﴾ (١٨) فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ ۖ ﴿١٩﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٢٠﴾

[ثُمَّ] هنا على بابها لترتيب الأمور واقتضاء المهلة ، و «الآيَاتُ» التي جاء بها موسى وهارون هي اليد والعصا اللتان اقترن بهما التحدي ، وهما «السُّلْطَانُ الْمُبِينُ» ، ويدخل في عموم اللفظ سائر آياتهما كالبحر والمرسلات الست (٢) ، وأما غير ذلك مما جرى بعد الخروج من البحر فليست تلك لفرعون بل هي خاصة ببني إسرائيل .

(١) أي أحاديث عبرة ومثل للآخرين ، والأحاديث جمع أحوثة وهي ما يتحدث به ، كأعاجيب جمع أعجوبة وهي ما يتعجب منه ، ويجوز أن يكون الحديث بالخير إذا قيّد بذلك ، فهو حديث حسن ، قال ابن دريد :

وَإِنَّمَا الْمَسْرُءُ حَدِيثٌ بَعْدَهُ فَكُنْ حَدِيثًا حَسَنًا لِمَنْ وَعَى

(٢) المرسلات الست هي التي أرسلها الله عليهم وذكرها في سورة الأعراف . وهي : الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والرجز .

و «الْمَلَأُ» ها هنا : الجمع ، يعمُّ الأشراف وغيرهم ، و [أَسْتَكْبَرُوا] معناه : عن الإيمان بموسى وأخيه عليهما السلام لأنهم أنفقوا من ذلك . و [عَالِينَ] معناه : قاصدين العُلُوَّ بالظلم والكبرياء .

وقوله تعالى : [عَابِدُونَ] معناه : خادمون مُتَذَلِّلُونَ ، ومن هذا قيل لعرب الحيرة : العِبَادُ ؛ لأنهم دخلوا من بين العرب في طاعة كسرى ، وهذا أحد القولين في تسميتهم ، والطريق المُعَبَّد : المذلل ، وعلوُّ هؤلاء هو الذي ذكر الله تعالى في قوله : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ (١) . وقوله : ﴿ مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴾ يريد : بالغرق .

قوله عز وجل :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (٢) وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ ﴿

[الكتاب] هو التوراة ، و [لَعَلَّهُمْ] يريد بني إسرائيل لأن التوراة إنما نزلت بعد هلاك فرعون والقببط ، والترجي في «لعل» في حيز

(١) من الآية (٨٣) من سورة (القصص) .

البشر ، أي : كان من فعلنا معهم ما يرجو معه ابن آدم إيمانهم وهداهم ، والقضاء قد حكم بما حكم .

و «ابن مَرْيَمَ» عيسى عليه السلام ، وقصتهما كلها آية عظمى بمجموعها ، وهي آيات مع التفصيل ، وأخذها من كلا الوجهين متمكن ، و «آوى» معناه : ضَمَّ ، واستعمال اللفظة في الأماكن ، أي أقررناهما ، و «الرَّبْوَة» : المرتفع من الأرض . وقرأ جمهور الناس : [رُبْوَة] ، وقرأ عاصم ، وابن عامر بفتحها ، وهي قراءة الحسن وأبي عبد الرحمن . وقرأ ابن عباس : ونصر عن عاصم بكسرها . وقرأ محمد بن إسحق : [رُبَاوَة] بضم الراء ، وقرأ الأشهب العقيلي بفتحها ، وقرأت فرقة بكسرها ، وكلها لغات قرئ بها . و «الْقَرَارُ» : المتمكن ، فمعنى هذا أنها مستوية بسيطة للحرث والغراسة ، قاله ابن عباس رضي الله عنهما ، وقال قتادة : القرار هنا : الثمار والحبوب (١) ومعنى الآية أنها من البقاع التي كملت خصاها فهي أهل أن يُسْتَقَرَّ فيها ، وقد يمكن أن يُسْتَقَرَّ على الكمال في البقاع التي ماؤها آبارٌ ، فَيَبِينُ بَعْدُ أن ماء هذه الربوة يرى معيناً جارياً على وجه الأرض . قاله ابن عباس رضي الله عنهما ، وهذا كمال الكمال .

و «الْمَعِينُ» : الظاهرُ الجري للعين ، فاليم زائدة ، وهو الذي يُعَايَنُ جريه ، لا كالبشر ونحوه ، وكذلك أدخل الخليل هذه اللفظة

(١) لأن الثمار والحبوب تعمل على الاستقرار في المكان .

في باب (ع ي ن) ، وقد يحتمل أن يكون من قولهم : «معن الماء» إذا كثر . ومن قولهم : المعن المعروف والجود ، فالميم فاء الفعل ، وأنشد الطبري على هذا قول عبيد بن الأبرص :

وَاهِيَةٌ أَوْ مَعِينٌ مُّعِينٌ      أَوْ هَضْبَةٌ دُونَهَا لُحُوبٌ (١)

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يرحم الله هاجر لو تركت زمزم لكانت عيناً معيناً) (٢) . وهذا يحتمل الوجهين ، وهذه الربوة هي الموضع الذي فرت إليه مريم حين استحيت في قصة عيسى عليه

(١) البيت من قصيدة عبيد المشهورة : «أَقْفَرَ مِنْ أَهْلِهِ مَلْحُوبٌ» ، وهو من أبيات البداية التي صور فيها المنازل المقفرة وتقلب صروف الدهر عليها ، وقبل هذا البيت يقول عبيد :

عَيْنَاكَ دَمْعُهَا سَرُوبٌ      كَأَنَّ شَأْنَيْهِمَا شَعِيبٌ

فهو يقول : إن دمع عينيك دائم الجريان . كأن عروق الدمع في رأسك قريبة ماء ممزقة . وسروب : دائمة السيلان ، والشأن واحد الشئون وهي عروق تجري منها الدموع ، والشعيب هي السقاء البالي ، أو القرية الممزقة . ثم في بيتنا يصف القرية بأنها واهية ، أي ضعيفة ممزقة ، والمعين : الماء ، والمُعِينُ : الجاري ، واللُحُوبُ : جمع لِهَبٍ وهو الشعب في الجبل أو الفُرجة بين جبلين . والهَضْبَةُ : المكان المرتفع . وهو يقول : الماء يجري من هذه القرية الواهية كأنه الماء الجاري على وجه الأرض في سهولة : أو الماء الهابط من الهضبة العالية إلى شق منحدر في الجبل .

(٢) أخرجه البخاري في المساقاة . وأحمد في مسنده ١-٣٤٧ ، عن سعيد بن جبير قال : قال ابن عباس رضي الله عنهما : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (يرحم الله أم إسماعيل ، لو تركت زمزم — أو قال : لو لم تغرف من الماء — لكانت عيناً معيناً ، وأقبل جرهم فقالوا : أئاذنين أن نزل عندك ؟ قالت : نعم ، ولا حق لكم في الماء ، قالوا : نعم) .

السلام ، وهو الذي قيل لها فيه : ﴿ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴾ (١) ،  
هذا قول بعض المفسرين .

واختلف الناس في موضع الربوة - فقال ابن المسيب سعيد :  
هي الغوطة بدمشق . وهذا أشهر الأقوال لأن صفة الغوطة أنها ذات  
قرار ومعين على الكمال . وقال أبو هريرة رضي الله عنه : هي الرملة  
في فلسطين ، وأسند الطبري ، عن كريب ، عن مرة البهزي ، عن  
النبي صلى الله عليه وسلم (٢) ، ويعارض هذا القول أن الرملة ليس يجري  
بها ماء البتة ، ذكره الطبري وضعف القول به ، وقال كعب الأحبار :  
الربوة بيت المقدس ، وزعم أن في التوراة أن بيت المقدس أقرب الأرض  
إلى السماء ، وأنه يزيد على الأرض ثمانية عشر ميلاً .

(١) من الآية (٢٤) من سورة (مريم) .

(٢) أخرجه ابن جرير ، وابن أبي حاتم . والطبراني في الأوسط ، وابن مردويه . وابن  
عساكر ، عن مرة البهزي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :  
(الرملة الربوة) .

وأخرج الطبراني ، وابن السكن . وابن منده ، وأبو نعيم . وابن عساكر - من طرق -  
عن الأقرع بن شفي العكي رضي الله عنه ، قال : دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم في مرض  
بعودني ، فقلت : لا أحسب إلا أني ميت من مرضي . قال : (كلاً ، لتبقيين ولتُهاجرين  
منها إلى أرض الشام وتموت وتدفن بالربوة من أرض فلسطين) ، فمات في خلافة عمر  
رضي الله عنه ودفن بالرملة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويترجح أن الربوة في بيت لحم من بيت المقدس لأن ولادة عيسى هنالك كانت ، وحينئذ كان الإيواء . وقال أبو زيد : الربوة بأرض مصر ، وذلك أنها رُبِيَّ يجري فيض النيل إليها فيملاؤها الأرض ولا ينال تلك الرُبَى وفيها القرى وبها نجاتها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويضعف هذا القول أنه لم يُرَوَّ أن عيسى عليه السلام ومريم كانا بأرض مصر ولا حفظت لهما بها قصة .

وقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ يحتمل أن يكون معناه : وقلنا يَا أَيُّهَا الرسل ، فتكون هذه بعض القصص التي ذَكَرَ ، وكيف كان قول المعنى (١) ، فلم يخاطبوا قط مجتمعين وإنما خاطب كل واحد في عصره . وقالت فرقة : الخطاب بقوله : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ لمحمد صلى الله عليه وسلم ، ثم اختلف - فقال بعضهم : أقامه مقام الرسل ، كما قال : ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ (٢) ، وقيل غير هذا مما لا يثبت مع النظر . والوجه في هذا

(١) اختلفت النسخ الأصلية في هذه الجملة ، ففي بعضها : « فكيف بأمور من المعنى » ، وفي بعضها : « وكيف ما تحول المعنى » .

(٢) من الآية (١٧٣) من سورة (آل عمران) .

أن يكون الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وخرج بهذه الصيغة ليفهم وجيزاً أن هذه المقالة قد خوطب بها كل نبي ، أو هي طريقتهم التي ينبغي لهم الكون عليها ، وهذا كما تقول لتاجرٍ : يا تاجرٍ ينبغي أن تجانبوا الربا ، فأنت تخاطبه بالمعنى ، وقد اقترن بذلك أن هذه المقالة تصلح لجميع صنفه ، وقال الطبري : الخطاب بقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ لعيسى عليه السلام ، ورؤي أنه كان يأكل من غزل أمه ، والمشهور أنه كان يأكل من بقل البرية ، ووجه خطابه لعيسى عليه السلام ما ذكرناه من تقدير لمحمد صلى الله عليه وسلم .

و «الطَّيِّبَاتُ» هنا : الحلال بلذة وبغير ذلك (١) .

وفي قوله تعالى : ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ تنبيه على التحفظ ، وضرب من الوعيد بالمباحثة ، صلى الله على جميع أنبيائه ورسله ، وإذا كان هذا معهم فما ظن كل الناس بأنفسهم .

قوله عز وجل :

﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ أَمَسَكْنَا أُمَمًا وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۖ فَتَقَطُّ أَرْهَمَ ۖ

بَيْنَهُمْ زُرًّا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۖ فَذَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ ۝٥٤

أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ۖ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ۝٥٥

﴿ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ۝٥٥ ﴾

(١) كذلك اختلفت الأصول في كتابة هذه الجملة ، ففي بعضها «الحلال ملذة وغير ذلك» .



قرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي : ﴿وَإِنَّ هَذِهِ﴾ بكسر الألف  
 وشدّ النون . وقرأ ابن عامر : ﴿وَإِنْ هَذِهِ﴾ بفتح الألف وتخفيف [أَنْ] .  
 وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : ﴿وَإِنَّ هَذِهِ﴾ بفتح الألف  
 وتشديد [أَنْ] . فالقراءة الأولى بَيِّنَةٌ على القطع ، وأما فتح الألف  
 وتشديد النون فمذهب سيبويه أنها متعلقة آخرأ بـ [فَاتَّقُونِ] على  
 تقدير : «لأن» ، أي : فَاتَّقُونِ لِأَنَّ أُمّتَكُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ ،  
 وهذا عنده نحو قوله عز وجل : ﴿وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ  
 أَحَدًا﴾ (١) ، و [أَنْ] عنده في موضع خفض ، وهي عند الخليل في  
 موضع نصب لما زال الخافض ، وقد عكس هذا الذي نسبتُ إليهما  
 بعضُ الناس . وقال الفراء : [أَنْ] متعلقة بفعل مضمر تقديره :  
 واعلموا أو احفظوا .

وقرأ الحسن ، وابن أبي إسحق : ﴿أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ بالرفع على البدل .  
 وقرأ نافع ، وعاصم ، وأبو عمرو : ﴿أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ بالنصب على الحال ،  
 وقيل على البدل من [هَذِهِ] ، وفي هذا نظر .

وهذه الآية تقوّي أن قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ إنما هو مخاطبة  
 لجميعهم ، وأنه بتقدير حضورهم ، وتجيئ هذه الآية بعد ذلك  
 بتقدير : وقلنا للناس ، وإذا قدرت ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ مخاطبة لمحمد

صلى الله عليه وسلم قَلِقَ اتِّصَالُ هَذِهِ وَاتِّصَالُ قَوْلِهِ : ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ﴾ ،  
 أما إن قوله : ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُون﴾ وإن كان قيل للأنبياء فأمرهم  
 داخلون فيه بالمعنى فيحسن بعد ذلك اتصال [فَتَقَطَّعُوا] ، ومعنى  
 «الأُمَّة» هنا المِلَّةُ والشرِعة (١) ، والإشارة بـ [هَذِهِ] إلى الحنيفية  
 السمحة مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام وهو دين الإسلام . وقوله : [فَتَقَطَّعُوا]  
 يريد الأُمم ، أي : افترقوا ، وليس بفعل مطاوع كما تقول «تقطع  
 الثوب» ، بل هو فعل متعد بمعنى «قطعوا» ، ومثله تَجَهَّمَنِي اللَّيْلُ ،  
 وَتَخَوَّفَنِي السَّيْرُ ، وَتَعَرَّفَنِي الزَّمَنُ .

وقرأ نافع : [زُبْرًا] بضم الزاي والباء ، جمع زبور . وقرأ الأعمش ،  
 وأبو عمرو - بخلاف - : [زُبْرًا] بضم الزاي وفتح الباء . فأما  
 الأُولَى فتحتمل معنيين : أحدهما أَنَّ الأُمم تنازعت أمرها كُتُبًا منزلة ،  
 فاتبعت فرقة الصُّحف وفرقة التوراة وفرقة الإنجيل ، ثم حَرَفَ  
 الكلَّ وبدَّل ، وهذا قول قتادة ، والثاني أَنهم تنازعوا أمرهم كُتُبًا  
 وضعوها وضلالات أَلْفُوهَا ، وهذا قول ابن زيد ، وأما القراءة الثانية  
 فمعناها : فِرْقًا كزُبُر الحديد .

ثم ذكر تعالى أَنَّ كل فريق منهم معجب برأيه وضلالته ، وهذا  
 غاية الضلال ؛ لِأَنَّ المرتاب بما عنده ينظر إلى طلب الحق ، ومن حيث

(١) ومنه قوله تعالى : ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ ، وقول النابغة :  
 حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِيكَ رِيَّةً      وَهَلْ يَأْتِمُنْ ذُو أُمَّةٍ وَهُوَ طَائِعُ ؟

كان ذكر الأئمة في هذه الآية مثلاً لقريش خاطب محمداً عليه الصلاة والسلام في شأنهم متصلاً بقوله : [فَذَرُهُمْ] ، أي : فذر هؤلاء الذين هم بمنزلة من تقدم . و «الغمر» : ما عمهم من ضلالهم وفعل بهم فعل الماء الغمر<sup>(١)</sup> بما حصل فيه ، وقرأ أبو عبد الرحمن : ﴿فَذَرُهُمْ فِي غَمَرَاتِهِمْ﴾ . و ﴿حَتَّى حِينٍ﴾ أي إلى وقت فتح فيهم غير محدود . وفي هذه الآية موادة منسوخة بآية السيف .

ثم وقفهم على خطأ رأيهم في أن نعمة الله عندهم بالمال ونحوه إنما هي لرضاه عن حالهم ، وبين تعالى أن ذلك إنما هو إملاء واستدراج ، وخبر [أَنَّ] في قوله : [نُسَارِعُ] .

وقرأ جمهور الناس : [نُسَارِعُ] بنون العظمة ، وفي الكلام - على هذه القراءة - ضمير عائد تقديره : «لَهُمْ به»<sup>(٢)</sup> . وقرأ عبد الرحمن ابن أبي بكرة<sup>(٣)</sup> : [يُسَارِعُ] بالياء وكسر الراء بمعنى أن إمدادنا يسارع ،

(١) الماء الغمر : الماء الكثير لأنه يغمر وجه الأرض ، أي يغطيها . والمراد هنا أن الغلة والضلالة قد غطت على قلوبهم .

(٢) وقد حذف «به» للعلم بها ، وهذا كما حذف الضمير في قولهم : «السَّمَن مَسْوَان بدرهم» ، أي : مسوآن منه بدرهم . وكأن [به] المتقدمة في الصلاة من قوله تعالى : ﴿نُمِدُّهُمْ بِهِ﴾ قد صارت عوضاً أو مغنية عن الثانية .

(٣) هو عبد الرحمن بن أبي بكرة الثقفي ، أول مولود بالبصرة ، روى عن أبيه ، وروى عنه ابن سيرين وجماعة ، وثقه ابن حجر العسقلاني ، من الثانية ، واسمه نُفَيْع - بالتصغير - ابن الحارث . مات سنة ست وثلاثين ، وقيل : بل سنة ست وثلاثين بعد المائة . (تهذيب التهذيب ، وتقريب التهذيب ، وخلاصة تهذيب الكمال) .

ولا ضمير مع هذه القراءة إلا ما يتضمن الفعل (١) ، ورُوي عن أبي  
بكرة المذكور [يُسَارِعُ] بفتح الراء ، وقرأ الحرّ النحوي : [نُسْرِعُ]  
بالنون وسقوط الألف ، و «الْخَيْرَاتِ» هنا تعم الدنيا .  
وقوله تعالى : ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وعيد وتهديد ، و «الشُّعُورُ»  
مأخوذ من الشُّعار وهو ما يلي الإنسان من الثياب .

قوله عزَّ وجلَّ :

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ (٥٧) وَالَّذِينَ هُمْ بِعَائِتِ  
رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً تَوْأَمًا  
وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ  
وَهُمْ لَهَا سَاقُونَ ﴿٦١﴾ ﴿

لما فرغ من ذكر الكفرة وتوعدهم عقَّب ذلك بذكر المؤمنين  
ووعدهم . وذكر ذلك بأبلغ صفاتهم . و «الإِشْفَاقُ» أبلغ التوقع  
والخوف ، و [مِنْ] في قوله تعالى : ﴿مِنْ خَشْيَةِ﴾ لبيان جنس الإِشْفَاقِ ،  
والإِشْفَاقُ إنما هو من عذاب الله تعالى ، و «مِنْ» في قولنا : «مِنْ عَذَابِ  
الله» هي لا ابتداء غاية .

(١) أي : لا حاجة إلى تقدير الضمير ، لأن في الفعل ضميراً يعود على [ما] في قوله  
تعالى : ﴿أَنَّمَا نُمِذُّهُمْ بِهِ﴾ . قال ذلك أبو الفتح ابن جني في المحاسب .

و «الآية» تعم القرآن وتعم العبر والمصنوعات التي لله تعالى وغير ذلك مما فيه نظر واعتبار .

وفي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ . . . . . (١)

ثم ذكروهم تعالى من الطرف الآخر وهو نفي الإشراك ؛ لأنَّ لِكُفَّارِ قريش أن يقولوا : ونحن نؤمن بآيات ربنا ، ونريد أن نصدق بأنَّه المخترع الخالق ، فذكر تعالى نفي الإشراك الذي لاحظَّ لهم فيه بسبب أصنامهم (٢) .

وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ على قراءة الجمهور معناه : يُعْطُونَ ما أعطوا ، وقال الطبري : يريد الزكاة المفروضة وسائر الصدقة ، وروي نحوه عن ابن عمر رضي الله عنهما ، ومجاهد .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وإنما ضمَّهم إلى هذا التخصيص أن العطاء مستعمل في المال على الأغلب ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، وابن جبير : هو عام في

(١) هذا صدر بيت معروف متداول ، وهو بتمامه :

وفي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَيَّ أَنَّهُ الْوَاحِدُ

(٢) وقيل : ليس المراد منه الإيمان بالتوحيد ونفي الشُّرك لله ؛ لأنَّ ذلك داخل في قوله تبارك وتعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ . بل المراد نفي الشُّرك للحق ، وهو أن يخلصوا في العبادة ، فلا يقدم عليها المؤمن إلا خالصة لوجه الله وطلباً لرضوانه .

جميع أعمال البر ، وهذا حسن ، كأنه قال : والذين يُعطون من أنفسهم في طاعة الله ما بلغه جهدهم . وقرأت عائشة أم المؤمنين ، وابن عباس ، وقتادة ، والأعمش : «يَأْتُونَ مَا آتَوْا» ، ومعناه : يفعلون ما فعلوا ، ورويت هذه القراءة عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) . وذهبت فرقة

(١) أخرج سعيد بن منصور ، وأحمد ، والبخاري في تاريخه ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أشته وابن الأنباري معاً في «المصاحف» ، والدارقطني في «الأفراد» ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، عن عبيد بن عمير أنه سأل عائشة رضي الله عنها : كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ أو ﴿وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا آتَوْا﴾ ؟ فقالت : أيهما أحب إليك ؟ قلت : والذي نفسي بيده لإحادهما أحب إلي من الدنيا جميعاً ، قالت : أيهما ؟ قلت : ﴿وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا آتَوْا﴾ ، فقالت : أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يقرأها ، وكذلك أنزلت ، ولكن الهجاء حُرِفَ . (الدر المنثور) .

ولنا وقفة أمام هذا وخصوصاً ما ذكر عن تحريف الهجاء ؛ لأنه لو كان الأمر أمر تحريف لما غفل عنه القراء والمحققون ، لأنهم أصحاب غيرة على القرآن بالذات ، وعلى الحقيقة في أي رواية ، وهم دائماً يتحرون وجه الصواب في كل ما يروى وينقل حتى ولو كان في غير القرآن ، وإذا فالأمر أمر رواية لا تحريف .

ولو كان الأمر أمر تحريف فلنا أن نسأل : هل وقع هذا التحريف في بعض المصاحف أم في كل المصاحف ؟ لو أن هذا التحريف وقع في بعض المصاحف فكيف اتفق عليه كل القراء أو أكثرهم بهذه الصورة ؟ وكيف لم يقرأ «بالصواب» إلا قلة ضئيلة ؟ هل يعقل أن تنفق الكثرة على الخطأ وأن يكون الصواب موضع اتجاه القلة ؟ ولو أن هذا التحريف وقع في جميع المصاحف لما كان تحريفاً ، بل هو اتفاق وإجماع ، ولا يمكن أن نقول عنه تحريف .

ولو تصورنا أن التحريف وارد في [آتوا] لأن الفرق بين رسم المدة فوق الألف فيها وبين رسم الهزمة في [أتوا] لما كان وارداً أبداً في قوله تعالى [يُؤْتُونَ] ، لأن الفرق في الرسم بينها وبين الرسم في [يَأْتُونَ] واضح قوي لا يتأتى معه الخطأ من القارئ وبخاصة في القرآن الكريم .

ومن ناحية أخرى يقول القراء : «ولو صحَّت هذه القراءة عن عائشة رضي الله عنها =

إلى أن معناه : من المعاصي ، وذهبت فرقة إلى أن ذلك في جميع الأعمال طاعتها ومعصيتها ، وهذا أمدح ، وأسند الطبري عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت : قلت : يا رسول الله ، قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ

لم تخالف قراءة الجماعة ؛ لأن الهمز من العرب من يلزم فيه الألف في كل الحالات إذا كتب ، فيكتب «سُئِلَ الرجلُ» بألف بعد السين ، و «يستهزئون» بألف بين الزاي والواو ، «شيء» و «شيء» بألف بعد الياء ، فغير مُسْتَنَكَّر أن يكتب «يؤتون» بألف بعد الياء ، وكلام الفراء يوضح أمرين : أولهما أنه يشك في صحة الرواية بدليل قوله : «ولو صحَّت» ، والثاني أنه يبين السبب في رسم الهمزة على ألف بعد الياء بأن هذه قاعدة يلتزمها بعض العرب ، وعليه فتكون القراءة لِلرَّسْمِ بالألف هي كالقراءة للرسم بالواو .

وإذا تأملنا في رواية ابن جرير الطبري في تفسيره نراه ينقلها عن أبي خلف ، وفيها يقول : «دخلت مع عبيد بن عمير على عائشة رضي الله عنها ، فسألها عبيد : كيف تقرأ هذا الحرف ﴿وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا آتَوْا﴾» ، فقالت : ﴿يَأْتُونَ مَا آتَوْا﴾ ، وكأنها تأولت في ذلك : والذين يفعلون ما يفعلون من الخيرات وهم وجلون من الله . وليس فيها أنها سألته وأنه أجاب ، ثم قالت : أشهد ... الخ ... لأنه من غير المعقول أن تسأل عائشة رضي الله عنها أحداً مثل هذا السؤال ، والقرآن ليس على هوى الناس ، فهو توقيف من الله فكيف نجعله عرضة للأهواء والميول ؟ هذا السؤال نفسه يجعلنا نشك في هذه الرواية ، ونؤيد رواية أبي خلف التي ينص فيها على أن عائشة رضي الله عنها تأولت الآية ، فهو فهم منها وتأويل . وقد روي الحديث عن أبي مليكة أنها قالت : لأن تكون هذه الآية كما أقرأ أحب إلي من حُمر النعم ، فقال لها ابن عباس رضي الله عنهما ما هي ؟ فقالت : ﴿وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا آتَوْا﴾ — هكذا في الدر المنثور . فكيف نجتمع بين هذه الرواية وبين الرواية الأخرى ، مع ملاحظة أن كلمة التحريف والتصحيح كلمة عُرِفَتْ وأُلفت بعد عائشة رضي الله تعالى عنها ، فلم تكن الكتابة والقراءة في أيامها بالكثرة التي حدثت بعد ذلك ودخل فيها التحريف والتصحيح كما اتفق عليه المحققون . فهو في رأينا اصطلاح لاحق ورد على ألسنة بعض الناس وليس من صلب الحديث ، وصحيح أنها وردت في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ ، ولكن من الصحيح أيضاً أن عائشة رضي الله عنها لا يمكن أن تقصد هذا المعنى الذي أوردته الآية الكريمة ، والله أعلم .

يُؤْتُونَ مَا آتَوْا) الذي يزني ويسرق ؟ قال : (لا يا بنت أبي بكر ، هي في الرجل يصوم ويتصدق وقلبه وجل يخاف ألا يُتقبل منه) (١) ،

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولا نظر مع الحديث .

و «الْوَجَلُ» نحو الإشفاق والخوف ، وصورة هذا الوجل أما المخلط فينبغي أن يكون أبداً تحت خوف من أن يكون ينفذ عايه الوعيد بتخليطه ، وأما التقي التائب فخوفه من الخاتمة وما يطلع عليه بعد الموت ، وفي قوله سبحانه : (أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) تنبيه على الخاتمة . وقال الحسن : معناه : الذين يفعلون ما يفعلون من البر ويخافون ألا يُنجيهم ذلك من عذاب ربهم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه عبارة حسنة .

(١) رواه أحمد في مسنده ، والترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم وصححه ، والذهبي ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ، وزاد أن من رواه عبد بن حميد ، وابن جرير ، والقرطبي ، وابن أبي الدنيا في «نعت الخائفين» ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في «شعب الإيمان» .



وروي عن الحسن أيضاً أنه قال : المؤمن يجمع إحساناً وشفقة ،  
والمنافق يجمع إساءةً وأمناً .

وقرأ الجمهور : [أَنَّهُمْ] بفتح الألف ، والتقدير : بأنهم أو لأنهم  
أو من أجل أنهم ، ويحتمل أن يكون قوله : [وَجِلَّةٌ] عاملاً في [أَنَّ]  
من حيث هي بمعنى : خائفة . وقرأ الأعمش : [إِنَّهُمْ] بكسر الألف  
على إخبارٍ مقطوع في ضمنه تخويف .

ثم أخبر تعالى عنهم أنهم يبادرون إلى فعل الخيرات ، وقرأ  
الجمهور : [يُسَارِعُونَ] ، وقرأ الحرّ النحوي : [يُسْرِعُونَ] و «أَنَّهُمْ»  
إليها سابقون ، وهذا قول بعضهم في قوله تعالى : [لَهَا] ، وقالت  
فرقة : معناه : من أجلها سابقون ، فالسباق - على هذا التأويل -  
هو إلى رضوان الله ، وعلى الأول هو إلى الخيرات ، وقال الطبري  
عن ابن عباس رضي الله عنهما : المعنى : سبقت لهم السعادة في الأزل  
فهم لها ، ورجحه الطبري بأن اللام متمكنة في المعنى (١) .

(١) ورجح القرطبي وأبو حيان الأندلسي أن اللام بمعنى «إلى» ، وهي كاللام في قوله  
تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ ، أي أوحى إليها ، وأنشد سيبويه شاهداً لذلك  
قول الأعشى :

تَجَانَفُ عَنْ جَوِّ الْيَمَامَةِ نَاقَتِي      وَمَا قَصَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا لِسِوَايِكََا  
أي : إلى سواك ، والتجانف : الميل .

قوله عز وجل :

﴿وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ  
 ١٢٢ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَهُمْ أَعْمَلُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ  
 ١٢٣ حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ١٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ نسخ لجميع ما ورد في الشرع من تكليف مالا يطاق على الحقيقة ، وتكليف مالا يطاق أربعة أقسام : ثلاثة حقيقة ورابع مجازي ، وهو الذي لا يطاق الاشتغال بغيره مثل الإيمان للكافر والطاعة للعاصي ، وهذا التكليف باقٍ وهو تكليف أكثر الشريعة ، وأما الثلاثة فورد اثنان منها ، وفيها وقع النسخ المحال عقلاً في نازلة أبي لهب والمحال عادة في قوله : ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ (١) الآية ، والثالث لم يرد فيه شيء ، وهو النوع المهلك لأن الله تعالى لم يكلفه عباده ، فأما قتل القتاتل ورجم الزاني فعقوبته بما فعل ، وقد مضى القول مستوعباً في مسألة تكليف مالا يطاق في سورة البقرة (٢) ، وفي قوانا «ناسخ» نظر من جهة التواريخ وما نزل بالمدينة وما نزل بمكة ، والله المعين .

(١) من الآية (٢٨٤) من سورة (البقرة) .

(٢) راجع الجزء الثاني صفحة (٥٣٩) وما بعدها . وهناك وضعنا المراد بنازلة أبي لهب وعاقنا على كثير من الآراء التي ذكرها ابن عطية رحمه الله .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالحَقِّ ﴾ أظهر ما قيل فيه أنه أراد كتاب إحصاء الأعمال الذي ترفعه الملائكة ، وفي الآية - على هذا التأويل - تهديد وتأنيس من الحيف والظلم ، وقالت فرقة : الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ ﴾ إلى القرآن .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله

وهذا يحتمل ، والأول أظهر .

وقوله تعالى : ﴿ فِي غَمْرَةٍ ﴾ يريد : في ضلال قد غمرها كما يفعل الماء الغمر بما حصل فيه ، وقوله سبحانه : ﴿ مِنْ هَذَا ﴾ يحتمل أن يشير إلى القرآن ، ويحتمل [ أن يشير ] (١) إلى كتاب الإحصاء ، ويحتمل أن يشير إلى الأعمال الصالحة المذكورة قبل ، أي : هم في غمرة من أطراحها وتركها ، ويحتمل أن يشير إلى الدين بجملته ، أو إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وكل تأويل من هذه قد قالته فرقة .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ ﴾ ، الإشارة بـ [ ذَلِكَ ] إلى الغمرة والضلال المحيط بهم ، فمعنى الآية : بل هم ضالون معرضون عن الحق ، وهم - مع ذلك - لهم سعايات فساد ، فوسمهم تعالى بحالتي شر ، قال هذا المعنى قتادة وأبو العالية ، وعلى هذا التأويل فالإخبار عما سلف من أعمالهم وعمّا هم فيه . وقالت فرقة : الإشارة

(١) زيادة يحتاج إليها التعبير .

بـ [ذَلِكَ] إلى قوله سبحانه : ﴿مِنْ هَذَا﴾ فكأنه قال : لهم أعمال من دون الحق أو القرآن ونحوه ، وقال الحسن بن أبي الحسن ومجاهد : إنما أخبر سبحانه وتعالى بقوله : ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ﴾ عما يُستأنف من أعمالهم ، أي أنهم لهم أعمال من الفساد سيعملونها .  
 و [حَتَّى] حرفُ ابتداءٍ لاغير . و [إِذَا] الأولى و [إِذَا] الثانية (١) - التي هي جواب - تمنعان من أن تكون غاية لـ [عَامِلُونَ] .  
 و «المُتَرَفُّ» هو المنعم في الدنيا الذي هو منها في سرف ، وهذه حال شائعة في رؤساء الكفرة من كل أمة .  
 و [يَجَارُونَ] معناه : يستغيثون بصياح كصياح البقر . وكثر استعمال الجار في البشر ، ومنه قول الأعشى :  
 يُرَاوِحُ مِنْ صَلَوَاتِ الْمَلِيحِ - سَكَّ طَوْرًا سُجُودًا وَطَوْرًا جُؤَارًا (٢)

(١) نصُّ الكلام في الأصول « وإذا والثانية هي جواب » .

(٢) البيت من قصيدة للأعشى يمدح بها قيس بن معديكرب . وقبله يقول :

وَمَا أُبْيَلِيٌّ عَلَى هَيْكَلٍ بَنَاهُ وَصَلَّبَ فِيهِ وَصَارًا

والأبيليُّ هو الراهب الذي يحمل العصا التي يضرب بها الناقوس وتسمى الأبيل ، ويرأوح بين الأمرين : يفعل هذا مرةً ويفعل هذا مرةً . والجؤار : رفع الصوت مع تضرع واستغاثة . والجؤار كالجؤار ، معناه واحد . وجواب قوله : « وَمَا أُبْيَلِيٌّ ... » يأتي في بيت ثالث يقول فيه : «بَأَعْظَمَ مِنْهُ تُقَى فِي الْحِسَابِ» : فالأعشى يقول عن ممدوحه الذي وصفه قبل ذلك بالكرم والشجاعة : إنه تقىُّ تقىُّ يرعى الله ويخافه ، ويتضرع إليه في صلواته . وحتى الراهب المنقطع للعبادة والصلاة ، والذي لا يكف عن السجود والجؤار لله ليس يأتي من قيس هذا . والمؤلف يستشهد بالبيت على أن الجؤار هو رفع الصوت بالدعاء . وأنه يوصف به البشر كما يوصف به البقر .

وذهب مجاهد وغيره إلى أن العذاب المذكور هو الوعيد بيوم بدر ،  
وفيه نقد على مترفيهم . والضمير في قوله : ( إِذَا هُمْ ) يعود على  
« المُترفين » فقط لأنهم صاحوا حين نزل بهم الهزم والقتل يوم بدر ،  
ويحتمل أن يعود على الباقيين بعد المُعذَّبين ، وقد حكى ذلك الطبري  
عن ابن جريج ، قال : المُعذَّبون : قتل بدر ، والذين يجأرون :  
أهل مكة لأنهم ناحوا واستغاثوا (١) .

قوله عز وجل :

﴿ لَا تَجْعُرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصِرُونَ ۖ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنْذِرُكُمْ ۚ  
فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ ۚ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِرًا تَنَجُّوْنَ ۚ أَفَلَمْ  
يَذَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ۚ ﴾

المعنى : يقال يوم العذاب عند حلوله : ( لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ  
مِنَّا لَا تُنْصِرُونَ ) ، وهذا القول يجوز أن يكون حقيقة ، أي تقول  
لهم ذلك الملائكة ، ويحتمل أن يكون مجازاً ، أي : لسان الحال

(١) وبهذا يكون قد جمع بين الرأيين الواردين في معنى الآية ، واللذين يعرفان من كلام  
المؤلف رحمه الله .

يقول ذلك ، وهذا على أن الذين يجأرون هم المعذبون ، وأما على قول ابن جريج فلا يحتمل أن تقول ذلك الملائكة .

وقوله تعالى : ﴿ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ الآية يريد بها القرآن .

و [تَنْكُصُونَ] معناه : ترجعون وراءكم ، وهذه استعارة للإعراض والإدبار عن الحق ، وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ تَنْكُصُونَ » بضم الكاف وبذكر الأدبار بدلا من الأعقاب . و [مُسْتَكْبِرِينَ] حالٌ ، والضمير في [بِهِ] قال الجمهور : هو عائذ على الحرم والمسجد وإن لم يتقدم له ذكرٌ لشهرته في الأمر ، والمعنى : إنكم تعتقدون في أنفسكم أن لكم بالمسجد والحرم أعظم الحقوق على الناس والمنازل عند الله . فأنتم تستكبرون لذلك ، وليس الاستكبار من الحق ، وقالت طائفة : الضمير « في [بِهِ] » (١) عائذ على القرآن من حيث ذكرت الآيات ، والمعنى : يُحدث لكم سماع الآيات كفراً وطغياناً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قولٌ جيّد .

(١) في الأصول : الضمير عائذ على القرآن .

وذكر مُنذر بن سعيد أنَّ الضمير لمحمد صلى الله عليه وسلم ،  
وهو متعلق بما بعده ، وكان الكلام تمَّ في قوله : [مُسْتَكْبِرِينَ] ،  
ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم : (سَامِرًا تَهْجُرُونَ) .

وقوله : [سَامِرًا] حالٌ ، وهو مفرد بمعنى الجمع (١) ، يقال : قومٌ  
سَمَرٌ وسَمَرٌ وسَامِرٌ ، ومعناه سَهَرُ الليل ، مأخوذ من السَّمر وهو ما يقع  
على الأشخاص (٢) من ضوء القمر ، فكانت العرب تجلس للسَّمر  
تتحدث (٣) ، وهذا أوجب معرفتها بالنجوم ؛ لأنها تجلس في الصحراء  
فترى الطوالع مع الغوارب . وقرأ الجمهور : [سَامِرًا] . وقرأ أبو رجاء :  
[سُمَارًا] . وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ، وعكرمة ، وابن محيصن :  
[سُمَرًا] (٤) ، ومن هذه اللفظة قول الشاعر :

(١) وهذا كقوله تعالى : (يُرِيكُمْ أَنْفُسَكُمْ) أي : أطفالاً ، وكقول العرب :  
الحَاضِر ، وهم القوم النازلون على الماء ، والْبَاقِر لجمع البقر ، والْجَامِل لجمع الإبل ،  
لذكور والإناث .

(٢) نقل القرطبي كعادته كلام ابن عطية هنا ولم يشر إليه ، وذكر كلمة « الأشجار »  
بدلاً من « الأشخاص » .

(٣) كانت تجلس تتحدث حول الكعبة في ضوء القمر أو في سَمَره ، فسُمِّيَ  
التَّحَدُّثُ سَمَرًا .

(٤) أما قراءة أبي رجاء [سُمَارًا] فهي مثل كَاتِبٍ وَكُتَّابٍ ، وشاربٍ وَشُرَّابٍ ،  
وأما قراءة ابن عباس وعكرمة رضي الله عنهم [سُمَرًا] فقد قرأ بها أيضاً عبد الله بن مسعود  
والسُّمَر : جمع سَامِرٍ ، والسَّامِرُ : القوم يَسْمُرُونَ ، قال ذو الرِّمَّة :  
وَكَمْ عَرَّسَتْ بَعْدَ الشَّرَى مِنْ مُعَرَّسٍ بِهِ مِنْ كَلَامِ الْجَيْنِ أَصْوَاتُ سَامِرٍ  
يتحدث عن الناقة ، والتَّعْرِيس : النزول آخر الليل للنوم والراحة .

مِنْ دُونِهِمْ إِنْ جِئْتَهُمْ سَمَرًا عَزَفُ الْقِيَانِ وَمَجْلِسُ غَمْرٍ (١)  
 وكانت قريش تسمّر حول الكعبة مجالس في أباطيلها وكفرها .  
 وقرأ الجمهور : [تَهْجُرُونَ] بفتح التاء وضم الجيم ، واختلف المتأولون  
 في معناها - فقال ابن عباس رضي الله عنهما : معناها : تَهْجُرُونَ الحقَّ  
 وذَكَرَ الله تعالى ، من الهَجْر المعروف ، وقال ابن زيد : هو من هَجَرَ  
 المريضُ إذا هَذَى ، أي : تقولون اللَّغْوَ من القول ، وقاله أبو حاتم .  
 وقرأ نافع وحده من السبعة : [تُهْجِرُونَ] بضم التاء وكسر الجيم ،  
 وهي قراءة أهل المدينة ، وابن محيصن ، وابن عباس أيضاً ، ومعناه :  
 تقولون الفُحْشَ والهَجْر من القول ، وهذه إشارة إلى سبهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، قاله ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً  
 وغيره ، وفي الحديث : (كنتُ نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها  
 ولا تقولوا هُجْراً) (٢)، وقرأ ابن محيصن ، وأبو نهيك [تُهْجِرُونَ]

(١) البيت في اللسان (سمر) - ذكره مرتين ، في المرة الأولى استشهد به على أن السَمَر  
 هو حديث الليل ، ورواه كما رواه ابن عطية هنا ، ولم ينسبه ، ثم عاد وذكره مرة ثانية شاهداً  
 على أن السَمَر هو الليل ، ونسبه إلى ابن أحمر ، ولفظه :

مِنْ دُونِهِمْ إِنْ جِئْتَهُمْ سَمَرًا حَتَّى حِلَالٌ لَمَلَمٌ عَكِيرٌ

فالسَمَرُ هنا : الليل ، والحَيُّ الحِلَالُ - بكسر الحاء - هم القوم النازلون على الماء أو نحوه ،  
 وَلَمَلَمٌ : كثير مجتمع ، والعَكِيرُ : الكثير المتراكم بعضه فوق بعض أو المجتمع بعضه إلى  
 بعض ، أما المجلسُ الغَمْرُ - على رواية المؤلف - فهو الجماعة الكثيرة يجتمعون للحديث والسمر .  
 (٢) أخرجه النسائي في الجنائز ، ومالك في الموطأ في الضحايا ، وأحمد في مسنده (٣-٦٣) .

٦٦ . ٢٣٧ . ٢٥٠ - ٥ - ٣٦١) . ولفظه في مسند أحمد عن محمد بن عمرو بن ثابت عن =



بضم التاء وفتح الهاء وشدّ الجيم مكسورة ، وهو تضعيف هَجَر  
وتكثير الهَجَر أو الهُجَر على المعنيين المتقدمين ، وقال ابن جني :  
لو قيل إن المعنى أنكم تبالغون في المهاجرة حتى إنكم كنتم سُمرًا  
بالليل فكأنكم تُهَجِّرون في الهَاجِرَةِ على غاية الافتضاح لكان وجهاً (١).

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولا تكون هذه القراءة تكثير «تُهَجِّرون» بضم التاء وكسر الجيم  
لأن أفعال لا يتعدى ولا يُكثَّر بتضعيف ؛ إذ التضعيف والهمزة متعاقبان .  
ثم وبخهم على إعراضهم بعد تدبر القول لأنهم - بعد التدبر  
والنظر الفاسد - قال بعضهم : شِعْرٌ ، وقال بعضهم : سِحْرٌ ، وسائر ذلك .

= أبيه ، قال : مرّني ابن عمر رضي الله عنهما فقلت : من أين أصبحت غادياً أبا عبد الرحمن ؟  
- وفي رواية أين تريد يا أبا عبد الرحمن ؟ - قال : إلى أبي سعيد الخدري ، فانطلقت معه ،  
فقال أبو سعيد رضي الله عنه : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (إني نهيتكم  
عن لحوم الأضاحي وادخاره بعد ثلاثة أيام . فكلوا وادّخروا فقد جاء الله بالسّعة ، ونهيتكم  
عن أشياء من الأشربة والأنبذة ، فاشربوا . وكلُّ مسكر حرام . ونهيتكم عن زيارة القبور .  
فإن زرتموها فلا تقولوا هُجَرًا) . والحديث في لسان العرب (هجر) . وقد نقل بعد أن ذكر  
الحديث أن الكسائي والأصمعي قالَا : الهُجَر : الإفحاش في المنطق والحنأ ، وهو بالضم  
من الإهجار ، ويقال منه : يَهْجِرُ .

(١) ومن كلام ابن جني الذي ذكره لتوضيح رأيه : « فهذا كقولك لصاحبك : أنت  
مُسَاتِرٌ مُعَلَّن ، وأنت مُحْسِنٌ مُسِيءٌ . أي : أنت في حال مُسَاتِرَتِكَ مُعَلَّن ، وأنت في  
حال إحسانك عندي مُسِيءٌ » . وقياساً على ذلك يقال : أنت في حال سَمَرِكَ ليلاً مُهَجَّرٌ ،  
أي كأنك تفعل الشيء الفاضح في وقت المهاجرة ولو كنت في سواد الليل لأنك مجاهر لا تحتشم .

وقوله تعالى : ﴿ أَمْ جَاءَهُمْ ﴾ كذلك توبيخ أيضاً ، والمعنى :  
 أَأَبْدَعَ لَهُمْ أَمْراً لم يكن في الناس قبلهم ؟ بل قد جاء الرسل قَبْلُ  
 كنوح وإبراهيم وإسماعيل عليهم السلام ، وفي هذا التأويل من  
 التجوز أن جعل سالف الأمم آباء ؛ إذ الناس في الجملة آخرهم  
 من أولهم . ويحتمل اللفظ معنى آخر على أن يُراد بآبائهم الأولين  
 مَنْ فَرَطَ مِنْ سلفهم في العرب ، كأنه قال : أفلم يدبّروا القول أَمْ  
 جَاءَهُمْ أَمْرٌ غريب من عند الله لم يأت آباءهم فبهر عقولهم ، ونَبَتَ  
 عنه أذهانهم ، فكأن التوبيخ يتسق بأن يُقدَّر الكلام : أفلم يدبّروا  
 أَمْ بُهَتَ عقولهم ونَبَتَ أذهانهم عن أمر من أمور الله غريب في سلفهم ؟  
 والمعنى الأول أبين .

قوله عز وجل :

﴿ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ ٧٦ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ  
 جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ٧٧ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ  
 السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ

﴿ ٧٦ ﴾

هذا أيضاً توبيخ ، والمعنى : أَلَمْ يَعْرِفُوهُ صادقاً مدة عمره ولم يقع قط  
 منهم إنكار لمعرفة وجه محمد صلى الله عليه وسلم ، وإنما أنكروا صدقه .

وقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ﴾ توبيخٌ أيضاً لأن الفرق بين الحكمة وفصل الخطاب الذي جاء به وبين ذي الجِنَّة لا يخفى على ذي فطرة . ثم بيّن تعالى حاله عليه الصلاة والسلام في مجيئه بالحق .  
وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ ، قال ابن جريج وأبو صالح : الحقُّ : الله تعالى .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا ليس من نمط الآية . وقال غيرهما : الحقُّ هنا : الصوابُ والمستقيم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا هو الأخرى ، على أن يكون المذكور قبْلُ (١) الذي جاء به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويستقيم - على هذا - فساد السموات والأرض ومن فيهن لو كان بحكم هوى هؤلاء ، وذلك أنهم جعلوا لله شركاء وأولاداً ، ولو كان هذا حقاً لم تكن لله تبارك وتعالى الصفات العلية ، ولو لم يكن له لم تكن له تلك الصنعة ولا القدرة ، وكان ذلك فساد السموات والأرض ومن فيهن ، ومن قال إن الحق في الآية الله تعالى تشعبت له لفظة [ أَتَبَعَ ] وصعب عليه ترتيب الفساد المذكور في الآية ؛ لأن لفظة « الاتباع » - على كلا الوجهين - إنما هي استعارة بمعنى أن تكون أهواؤهم يصونها الحق ويُقرّرها ، فنحن

(١) في قوله تعالى : ﴿ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴾ .

نجد الله تعالى قد قدرَ كُفْرَ أُمَّمَ وأَهْوَاءَهُم ، فليس في ذلك فساد  
سموات ، وأما الحق نفسه الذي هو الصواب فلو كان طبقَ أهوائهم  
لفسد كلُّ شيءٍ ، فتأملهُ .

وقرأ ابن وثاب : ﴿ وَلَوْ أَتَّبَعَ ﴾ بضم الواو ، قال أبو الفتح :  
الضمُّ في هذه الواو قليل ، والوجه تشبيهها بواو الجمع كقوله تعالى :  
﴿ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : [ يَذْكُرِهِمْ ] يحتمل أن يريد : بوعظهم والبيان لهم ،  
قاله ابن عباس رضي الله عنهما ، وقرأ (٢) قتادة : [ نَذْكُرُهُمْ ] بنون  
مضمومة وذال مفتوحة وكسر الكاف مشددة (٣) . ويحتمل أن يريد :  
بشرفهم ، وهو مروى . وقرأ عيسى بن عمر ، وابن أبي إسحق :  
﴿ أَتَيْتُهُمْ بِذِكْرِهِمْ ﴾ بضم تاء المتكلم ، وقرأ ابن أبي إسحق أيضاً :  
﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ ﴾ خطاباً لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقرأ الجمهور :  
﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ ﴾ أي جئناهم ، وروى عن أبي عمرو [ أَتَيْنَاهُمْ ]  
بالمد ، بمعنى أعطيناهم .

(١) من الآية (١٦) من سورة (البقرة) . وذلك أنهم حركوا الواو بالضم لالتقاء الساكنين  
لأنها واو جمع ، على أن بعضهم قد شبه واو الجمع في [ اشْتَرَوْا ] بواو ﴿ لَوْ أَتَّبَعَ ﴾  
هذه وحركها بالكسر فقرأ : ﴿ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ ﴾ . راجع المحتسب لابن جني .

(٢) في الأصل : وقال قتادة . وفي بعض النسخ سقطت الكلمة فليس فيها قال ولا قرأ .

(٣) أي مع الفعل [ أَتَيْنَاهُمْ ] بمعنى جئناهم ، وهي قراءة الجمهور .

قوله عز وجل :

﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرَجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ (٧٦) وَإِنَّكَ  
لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ  
لَنَكُوبُونَ ﴿٧٨﴾ \* وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٩﴾

هذا توبيخ لهم كأنه قال : أم سألناهم مالا فقلقوا لذلك واستثقلوك  
من أجله ؟

وقرأ حمزة والكسائي : ﴿ خَرَجًا فَخَرَّاجٌ ﴾ . وقرأ ابن كثير ،  
ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم : ﴿ خَرَجًا فَخَرَّاجٌ ﴾ . وقرأ ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما : ﴿ خَرَجًا فَخَرَجٌ ﴾ ، وهو المال الذي يُجْبَى  
ويؤتى به لأوقاف محدودة ، قال الأصمعي : الخَرَجُ الجُعْلُ مرة واحدة ،  
والخَرَّاجُ ما تَرَدَّدَ لأوقات مَّا .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا فرق استعماله ، وإلا فهما في اللغة بمعنى ، وقد قرئ [خَرَّاجًا]

في قصة ذي القرنين (١) .

(١) في قوله تعالى في الآية (٩٤) من سورة الكهف : ﴿ قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ  
يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ  
بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴾ .

وقوله : ﴿فَخَرَّاجٌ رَبُّكَ﴾ يريد ثوابه ، سَمَاءُ خراجاً من حيث كان معادلاً للخراج في هذا الكلام ، ويحتمل أن يريد بخراج ربك رِزْقَ ربك ، ويؤيد هذا قوله تعالى : ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ . و « الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ » : دين الإسلام . و [نَاكِبُونَ] معناه : عادلون ومعرضون .

ثم أخبر الله تعالى عنهم أنهم لو زال عنهم القحط ومنَّ الله عليهم بالخصب ورحمهم بذلك لبقوا على كفرهم ولَجُّوا في طغيانهم . وهذه الآية نزلت في المدة التي أصابت فيها قريشاً السنوات الجذبة والجوع الذي دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : (اللَّهُمَّ سبِّعاً كَسَنِي يَوْسُفَ ...) الحديث (١) .

(١) أخرجه البخاري في تفسير سورة الدخان ، ومسلم في المنافقين ، وأحمد في مسنده (١-٣٨٠ ، ٤٣١ ، ٤٤١) . وقد رواه البخاري من طرق عن مسروق ، وفي الطريق الأول قال : دخلت على عبد الله فقال : إن من العلم أن تقول لما لا تعلم : الله أعلم ، إن الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ إن قريشاً لما غلبوا النبي صلى الله عليه وسلم واستعصوا عليه قال : اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبِعَ يَوْسُفَ ، فَأَخَذْتَهُمْ سَنَةً أَكَلُوا فِيهَا الْعِظَامَ وَالْمَيْتَةَ مِنَ الْجَهْدِ حَتَّى جَعَلَ أَحَدُهُمْ يَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ كَهَيْئَةِ الدَّخَانِ مِنَ الْجُوعِ ، قَالُوا : رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ، فَقِيلَ لَهُ : إِنْ كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَدَاةَ ، فَدَعَا رَبَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُمْ فَعَادُوا فَانْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرَ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ إلى قوله جلَّ ذكره : ﴿إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ .

قوله عز وجل :

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ (٧٦)

حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾

هذا إخبار من الله عز وجل عن استكبارهم وطغيانهم بعد ما نالهم من الجوع ، هذا قول روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وابن جريج أن «العذاب» هو الجوع والجذب المشهور نزوله بهم حتى أكلوا الجلود وما جرى مجراها ، وأن «الباب» المتوعد يوم بدر ، وهذا القول يرده أن الجذب الذي نالهم إنما كان بعد وقعة بدر ، وروى أنهم لما بلغهم الجهد جاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ألسنتي تزعج يا محمد أنك بعثت رحمة للعالمين ؟ قال : بلى ، قال : فقد قتلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع ، وقد أكلنا العلّهُز ، فنزلت الآية (١) . و [اسْتَكَانُوا] معناه : انخفضوا وتواضعوا ، ويحتمل

(١) أخرج ابن جرير ، وأبو نعيم في المعرفة ، والبيهقي في الدلائل ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن ثمامة بن أنال الحنفي لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم وهو أسير فخلّى سبيله لحق باليمامة فحال بين أهل مكة وبين الميرة من اليمامة حتى أكلت قريش العلّهُز ، فجاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أليس تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين ؟ قال : بلى ، قال : فقد قتلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع . فأنزل الله ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ . هذا والعلّهُز هو الوبر بالدم .

أَن يَكُونَ مِنَ السُّكُونِ ، ويلزمه أَن يَكُونَ «اسْتَكْنُوا» ، ووجهه أَن فتحة الكاف مطلّت فتولدت ألف ، ويعطي التصريف أَنه من «كان» ، وَأَن وزنه (اسْتَفْعَلَ) ، وعلى الأول وزنه (افْتَعَلَ) ، وكونه من «كان» أبين ، والمعنى : فما طلبوا أَن يكونوا لربهم أهل طاعة ، وعبيد خير. وروى عن الحسن رحمه الله أَنه قال : «إِذَا أَصَابَ النَّاسَ مِنْ قَبْلِ الشَّيْطَانِ بَلَاءٌ فَإِنَّمَا هِيَ نِعْمَةٌ ، فَلَا تَسْتَقْبِلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ بِالْحَمِيَّةِ ، وَلَكِنْ اسْتَقْبِلُوهَا بِالِاسْتِغْفَارِ ، وَاسْتَكِينُوا وَتَضَرَّعُوا إِلَى اللَّهِ» ، وقرأ هذه الآية ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ .

و «الْعَذَابُ الشَّدِيدُ» إمَّا يوم بدر بالسيوف كما قال بعضهم ، وإمَّا توعُّدٌ بعذاب غير معين ، وهو الصواب لما ذكرناه من تقدم بدر للمجاعة ، وروى عن مجاهد أَن العذاب والباب الشديد هو كاه في مجاعة قريش .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا حَسَنٌ ، كان «الْأَخْذُ» في صدر الأمر ، ثم فتح الباب عند تناهيه حيث أَبْلَسُوا وجاء أبو سفيان .

و «الْمُبْلِسُ» : الذي قد نزل به شرٌّ ويئس من زواله ونسخه بخير .



قوله عز وجل :

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾  
 ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي  
 وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ  
 ﴿٨١﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا  
 هَذَا مِنْ قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾ ﴿

ابتدأ تعالى بتعديد نعم في نفس تعديدها استدلال بها على عظيم قدرته ، وأنها لا يعزب عنها أمر البعث ولا يعظم .

و [أَنْشَأَ] بمعنى اخترع ، و «السَّمْعُ» مصدر ، فلذلك وُحِدَ ، وقيل : أراد الجنس ، و [الْأَفْئِدَةَ] : القلوب ، وهذه إشارة إلى النطق والعقل ، وقوله تعالى : [قَلِيلًا] نعت اصدر محذوف تقديره : شكراً قليلاً ما تشكرون ، وذهبت فرقة إلى أنه أراد : قليلاً منكم من يشكر ، أي من يؤمن ويشكر حق الشكر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والأول أظهر .

و [ذَرَأًا] معناه : بثَّ وخلق ، وقوله تعالى : ﴿وَالِيَهُ تُحْشَرُونَ﴾ فيه حذف مضاف ، أي : إلى حكمه وقضائه ، و [تُحْشَرُونَ] يريد آية البعث .

وقوله تعالى : ﴿وَلَهُ اٰخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي : له القدرة التي عنها ذلك . و «الاختلاف» هنا التعاقب والكون خلفه ، ويحتمل أن يكون الذي هو المغيرة البيّنة .

وقوله تعالى : [بَلْ] إضرابٌ ، والجَحْدُ قبله مقدر : كأنه قال : ليس لهم نظر في هذه الآيات ، أو نحو هذا ، و «الأولون» يشير به إلى الأئمة الكافرة كعاد وثمود ، وقوله تعالى : ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ أي لَمُعَادُونَ أحياء ، وقولهم : [وَأَبَاؤُنَا] إِنَّ حَكْيَ المقالة عن العرب فمرادهم من سلف من العالم ، جعلوهم آباء من حيث النوع واحد ، وإن حَكْيَ ذلك عن الأولين فالأمر مستقيم فيهم . و «الأساطير» قيل : هي جمع أسطورة كأعجوبة وأعاجيب وأحدوثة وأحاديث ، وقيل : هي جمع جمع ، يقال : سَطَّرَ وأَسْطَارَ وأَسَاطِيرَ .

قوله عز وجل :

﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿ ٨٥ ﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿ ٨٦ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿ ٨٧ ﴾ قُلْ مَنْ يَدِينُهُ مَلَكَوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ ٨٨ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿ ٨٩ ﴾

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بتوقيفهم على هذه الأشياء التي لا يمكنهم إلا الإقرار بها ، ويلزم من الإقرار بها أن يؤمنوا ببارئها ويدعنوا لشرعه ورسالة رسوله .

وقرأ الجميع في الأول : [لله] بلا خلاف ، واختلف في الثاني والثالث ، فقرأ أبو عمرو : [الله] جواباً على اللفظ ، وقرأ باقي السبعة : [لله] جواباً على المعنى ، كأنه قال في السؤال : لِمَنْ ملك السموات السبع ؟ إذ قولك : لمن هذه الدار ؟ وقولك : من مالك هذه الدار ؟ واحدٌ في المعنى (١) .

(١) لا خلاف في الأول بين القراء فهو : ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴾ لأن اللام تقدمت في قوله : ﴿ لِمَنِ الْأَرْضُ ﴾ عند السؤال فجاءت في الجواب ، واختلف القراء في الثاني والثالث حملاً على اللفظ أو على المعنى لأن السؤال خلا من اللام ، فمن قرأ : [الله] نظر إلى اللفظ ، ومن قرأ [لله] نظر إلى المعنى ، ومن هذا قول الشاعر :

إذا قيلَ مَنْ رَبُّ الْمَرْأَلِيفِ وَالْقُرَى      وَرَبُّ الْحِيَادِ الْجُرْدِ قُلْتُ لِيخَالِدِ

إذ التقدير : لِمَنِ المزالف ؟ وهي القرى التي تقع بين البر والبحر .

ثم جعل التوبيخ مدرجاً بحسب وضوح الحجة شيئاً شيئاً ،  
فوقف على الأرض وَمَنْ فِيهَا وجعل بإزاء ذلك التذكُّر ، ثم وقف على  
السموات السبع والعرش وجعل بإزاء ذلك التقية وهي أبلغ من التذكر ،  
وهذا بحسب وضوح الحجة ، وفي قوله : ﴿ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ وعيد ،  
ثم وقف على ملكوت كل شيء ، وفي الإقرار بهذا التزام ما تقع به  
الغلبة في الاحتجاج ، فوقع التوبيخ بعده في غاية البلاغة بقوله :  
﴿ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ . ومعنى [ أَنَّى ] : كيف ؟ ومن أين ؟ ، وفي هذا تقرير  
سحرهم ، وهو سؤال عن الهيئة التي سحروا بها ، والسحر هنا مستعار  
لهم ، وهو تشبيه لما وقع منهم من التخايط ووضع الأفعال والأقوال  
غير مواضعها بما يقع من السحور ، عبّر عنهم بذلك . وقالت فرقة :  
﴿ تُسْحَرُونَ ﴾ معناه : تمنعون ، وحكى ذلك بعضهم لغة .

وقرأ ابن محيصن : [ أَلْعَظِيمُ ] برفع الميم ، و [ مَلَكُوتُ ] مصدر  
في بنائه مبالغة (١) . و « الإجارة » : المنع من الإنسان ، والمعنى أَنَّ الله  
تبارك وتعالى إذا منع أحداً فلا يُقدر عليه ، وإذا أراد أحداً فلا مانع له ،  
وكذلك في سائر قدرته وما نفذ من قضائه ، لا يُعارض ذلك شيء  
ولا يحيله عن مجراه .

(١) وهو كالجَبَرُوت والرَّهَبُوت .

قوله عز وجل :

﴿ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (١) مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ (٢) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٣)

المعنى : ليس الأمر كما يقولون من نسبتهم إلى الله تعالى مالا يليق به ، بل أَتَيْنَاهُمْ . وقرأ ابن أبي إسحق : [ أَتَيْنَهُمْ ] على الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ، و [ لَكَاذِبُونَ ] يراد به : فيما ذكروا لله تعالى من الصاحبة والولد والشريك . وفي قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ دليل التمانع ، وهذا هو الفساد الذي تضمنه قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (١) ، والخبر المُخترع محالٌ أن تتعلق به قدرتان فصاعداً ، ولو اختلف إلهان في إدارة فَمُحال نفوذهما ومحال عجزهما ، فإذا انفردت إرادة الواحد فهو العالي والآخر ليس بإله ، فإن قيل : نُقَدَّرهما (٢) لا يختلفان في إرادةٍ قيل : ذلك يعرض فإذا جوزه الكفار قامت الحجة عليهم فإن ما التزم جوازه جارٍ (٣) في الحُجَّة مجرى ما التزم وقوعه .

(١) من الآية (٢٢) من سورة (الأنبياء) .

(٢) في بعض النسخ : « فإن قيل : بِقُدْرَتِهما لا يختلفان » .

(٣) في بعض النسخ : « يجري في الحُجَّة » .

وقوله تعالى : [ إِذَا ] جواب لمحذوف تقديره : لو كان معه إله  
 إِذَا لذهب كلُّ إله . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ،  
 وحفص عن عاصم : ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ ﴾ بكسر الميم إتباعاً للمكتوبة (١)  
 في قوله : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ ، وقرأ الباقر وأبو بكر عن عاصم :  
 ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ ﴾ بالرفع ، والمعنى : هو عالم ، قال الأخفش : الجرُّ  
 أَجُود ليكون الكلام من وجه واحد . وقال أبو علي : ووجه الرفع  
 أن الكلام قد انقطع .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والابتداء عندي (٢) أبرع .

والفاء في قوله تعالى : [ فَتَعَالَى ] عاطفة بالمعنى ، كأنه قال :  
 « عالم الغيب والشهادة فتعالى » ، وهذا كما تقول : « زيد شجاعٌ  
 فعظمت منزلته » ، أي : شَجُعَ فعظمت . ويحتمل أن يكون المعنى :  
 فأقول تعالى عما يشركون على إخبار مؤتلف ، و « الْغَيْبُ » : ما غاب  
 عن الناس ، و « الشَّهَادَةُ » : ما شهدوه .

(١) المكتوبة هي لفظ الجلالة « الله » .

(٢) في بعض النسخ « عنده » أي عند أبي علي ، واخترنا التي نقلها أبو حيان عن ابن عطية  
 وهي التي تتفق مع سياق الكلام . وكذلك جاء في بعض النسخ : « والابتداء عندي أبرع »  
 « بدلا من أبرع » .

قوله عز وجل :

﴿ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَيَّ أَنْ تُرِيَك مَانَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾ أَذْفَعَ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾ ﴾

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو لنفسه بالنجاة من عذاب الظلّمة إن كان قضي أن يرى ذلك ، و [إِنْ] شرط و [مَا] زائدة ، و [تُرِيْنِي] جزم بالشرط لزومه النون الثقيلة ، وهي لا تفارق «إِذَا» عند المبرد . ويجوز عند سيبويه أن تفارقها فيقال : «إِمَّا تُرِيْنِي» ، لكن استعمال القرآن لزومها فمن هنالك التزمه المبرد .

وهذا الدعاء فيه استصحاب الخشية والتحذير من الأمر المُعَذِّب من أجله (١) ، ثم نظيره لسائر الأئمة دعاء في جودة الخاتمة . وفي هذه الآية بجملتها إعلامٌ بقرب العذاب منهم كما كان في يوم بدر . وقوله ثانياً : [رَبِّ] اعتراضٌ بين الشرط وجوابه .

(١) من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم معصوم مما يكون سبباً لجعله مع القوم الظالمين ، وكان صلوات الله وسلامه عليه يعلم ذلك . ويعلم أن الله تعالى لا يجعله في القوم الظالمين إذا نزل بهم العذاب . لكن الله تعالى أمره بذلك إشهاراً للعبودية . وليزيد أجره . وليكون دائماً على ذكر لربه . ولهذا كان صلى الله عليه وسلم كثير الاستغفار لربه .

وفي قوله تعالى : ﴿ اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴾ الآية .. أمرٌ بالصفح ومكارم الأخلاق ، وما كان منها لهذا فهو محكم باق في الأئمة أبداً (١) ، وما فيها من معنى موادة الكفار وترك التعرض لهم والصفح عن أمورهم منسوخ بالقتال ؛ وقوله تعالى : ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴾ يقتضي أنها آية موادة . وقال مجاهد : الدَّفْع بالتي هي أحسن هو السلام ، تسلَّم عليه إذا لقيته ، وقال الحسن : والله لا يُصيبها أحد حتى يكظم غيظه ويصفح عما يكره .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

هذان الطرفان (٢) ، وفي هذه الآية عِدَّةٌ للنبي صلى الله عليه وسلم ، أي : اشتغل أنت بهذا وكلّ تعذيبهم والنقمة منهم إلينا ، وأمره بالنعوذ من الشيطان في همزاته ، وهي سورات الغضب التي لا يملك الإنسان فيها نفسه ، وكأنها هي التي كانت تصيب المؤمنين مع الكفار فتقع المُحَادَّةُ (٣) ، فلذلك اتصلت بهذه الآية ، وقال ابن زيد : هَمَزُ الشَّيْطَانِ : الجنون .

(١) نقل القرطبي معنى هذه الآية عن ابن عطية دون أن يشير إليه : وهذه الجملة عنده جاءت في عبارة أوضح : نَصُّهَا : « فما كان منها لهذه الأمة فيما بينهم فهو محكم باق في الأمة أبداً » . ونعتقد أنها هي العبارة الصحيحة لابن عطية .

(٢) لعلَّ المقصود أنهما طرفا هذه المنزلة ، فأدناها كظم الغيظ ، وأعلاها الصفع عن المكروه .

(٣) الحدَّة : الغضب والغلظة في القول ، والعنف في المجادلة والحوار ، والمحادَّةُ :

المخالفة والمعاداة والمنازعة ، وهي مفاعلة من الحدَّة . كأن كل واحد منهما يجاوز حده إلى الآخر .

(لسان العرب) .



قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وفي مصنف أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
(اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ هَمْزُهُ وَنَفَخُهُ وَنَفَثُهُ) (١) . قال  
أبو داود : وَهَمْزُهُ الْمَوْتَةُ وَهِيَ الْجَنُونُ (٢) . وَنَفَخُهُ الْكِبَرُ ، وَنَفَثُهُ السَّحَرُ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وَالنَّزَعَاتُ وَسُورَاتُ الْغَضَبِ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَهِيَ الْمُتَعَوِّذُ مِنْهَا  
فِي الْآيَةِ ، وَالتَّعَوُّذُ مِنَ الْجَنُونِ أَيْضاً وَكِيدٌ ، وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ :  
« رَبِّ عَائِذاً بِكَ مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ . وَعَائِذاً بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ » .  
وَقَوْلُهُ : ( أَنْ يَحْضُرُونَ ) مَعْنَاهُ : أَنْ يَكُونُوا مَعِيَ فِي أُمُورِي ، فَإِنَّهُمْ  
إِذَا حَضَرُوا الْإِنْسَانَ كَانُوا مُعَدِّينَ لِلْهَمْزِ ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ حَاضِراً فَلَا هَمْزٌ .

(١) وَالْحَدِيثُ أَيْضاً فِي مُسْنَدِ الْإِمَامِ أَحْمَد . ( ٥٠-٣ . ٥٠٣-٥ ) . وَلَفْظُهُ فِيهِ عَنْ أَبِي  
أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ : كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . ثُمَّ  
قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . وَسَبَّحَانَ اللَّهَ وَبِحَمْدِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . ثُمَّ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ  
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، مِنْ هَمْزِهِ وَنَفَخِهِ وَنَفَثِهِ ) .

(٢) ذَكَرَ فِي اللِّسَانِ ( هَمْزٌ ) الْحَدِيثُ كَمَا سَبَقَ ثُمَّ زَادَ عَلَيْهِ : « قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا هَمْزُهُ  
وَنَفَثُهُ وَنَفَخُهُ ؟ قَالَ : أَمَّا هَمْزُهُ فَالْمَوْتَةُ . وَأَمَّا نَفَثُهُ فَالشَّعْرُ . وَأَمَّا نَفَخُهُ فَالْكِبَرُ » ،  
وَسَاقَ هَذَا عَلَى أَنَّهُ جُزْءٌ مِنَ الْحَدِيثِ . وَالتَّفسيرُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ . ثُمَّ حَكَى  
بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ الْمَوْتَةَ هِيَ الْجَنُونُ . وَفِي كِتَابِ ( النِّهَايَةِ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ )  
« الْهَمْزُ : الْمَوْتَةُ ، الْهَمْزُ : النَّخْسُ وَالْغَمَسُ . وَكُلُّ شَيْءٍ دَفَعْتَهُ فَقَدْ هَمْزْتَهُ ، وَالْمَوْتَةُ :  
الْجَنُونُ ، وَالْهَمْزُ أَيْضاً : الْغَيْبَةُ وَالْوَقِيعَةُ فِي النَّاسِ وَذَكَرَ عِيُوبُهُمْ » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وأصل الهمز الدفع والوخذ بيدٍ وغيرها ، ومنه هَمَز الخيل وهمز الناس باللسان ، وقيل لبعض العرب : أتَهْمَز الفارة ؟ سئل بذلك عن اللفظة فظن أن المراد شخص الفارة فقال : الهَرُّ يَهْمِزُهَا .

قوله عز وجل :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۚ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۚ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝١٢٦﴾

[حَتَّى] في هذا الموضع ابتداءً ، ويحتمل أن تكون غاية مجردة بتقدير كلامٍ محذوف ، والأول أبين لأن ما بعدها هو المعنى به المقصود ذكره (١) . والضمير في [أَحَدَهُمْ] للكفار ، وقوله : [ارْجِعُونَ]

(١) نقل أبو حيان الأندلسي هذا الكلام عن ابن عطية : ثم علّق عليه بقوله : « توهم ابن عطية أن (حَتَّى) إذا كانت حرف ابتداء لا تكون غاية ، وهي إذا كانت حرف ابتداء لا تفارقها الغاية ، ولم يبين الكلام المحذوف ، والذي يظهر لي أن قبلها جملة محذوفة تكون (حتى) غاية لها ، يدل عليها ما قبلها ، والتقدير : فلا أكون كالكفار الذين تههمز الشياطين ويحضرهم : حتى إذا جاء أحدهم الموت ، ونظير حذف هذه الجملة قول الشاعر :

فيا عَجَبًا حَتَّى كَلْبَيْبٌ تَسْبِي

أي : يَسْبِي الناسُ حتى كليب . فدلّ ما بعد حَتَّى على الجملة المحذوفة ، وفي الآية دلّ ما قبلها عليها .

معناه : إلى الحياة الدنيا . وَجَمَعَ الضمير يتخرج على معنيين : إما أن يخاطبه مخاطبة الجمع تعظيماً . على نحو إخباره تعالى عن نفسه بنون الجماعة في غير موضع ، وإما أن تكون استغاثته بربه أولاً ثم خاطب ملائكة العذاب بقوله : [أَرْجِعُونِ] . وقال الضحاك : هي في المشرك ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها : (إذا عاين المؤمن قالت له الملائكة : نُرْجِعْكَ ؟ فيقول : إلى دار الهموم والأحزان ؟ بل قدما إلى الله تعالى ، وأما الكافر فيقول : (ارجعون لعليّ أعمل صالحاً) (١) . وقرأ الحسن والجمهور : [لَعَلِّي] بسكون الياء ، وقرأ طلحة بن مصرف : [لَعَلِّي] بفتح الياء ، و [كَلَّا] كلمة زجر وهي من كلام الله تعالى .

وقوله : (إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا) يحتمل ثلاثة معانٍ : أحدها : الإخبار المؤكد بأن هذا الشيء يقع ويقول هذه الكلمة ، والآخر : أن يكون المعنى : إنها كلمة لا تغني أكثر من أن يقولها ، ولا نفع له فيها ولا غوث ، والثالث : أن تكون إشارة إلى أنه لو رُدَّ لعاد ، فتكون آية ذمٍّ لهم . والضمير في [وَرَائِهِمْ] للكفار ، أي يأتي بعد موتهم حاجزٌ من المدة ، و «الْبَرْزَخُ» في كلام العرب : الحاجز بين المسافتين ، ثم يستعار

(١) أخرجه ابن جرير ، وابن المنذر : عن ابن جريج ، ذكر ذلك في الدر المنثور ، وفيه : «قال : زعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها ... الخ الحديث» ، وليس في ابن جرير الطبري كلمة (زعموا) هذه .

لما عدا ذلك . فهو هنا للمدة التي بين موت الإنسان وبين بعثته ،  
 هذا إجماع من المفسرين . و [يَوْمَ] مضاف إلى [يُبْعَثُونَ] (١) .  
 وقرأ الجمهور : ﴿ فِي الصُّورِ ﴾ وهو القَرْن ، وقرأ ابن عياض (٢) .  
 ﴿ فِي الصُّورِ ﴾ بفتح الواو جمع صورة ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَا أَنْسَابَ  
 بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ ﴾ ، اختلف المتأولون في صفة ارتفاع الأنساب - فقال  
 ابن عباس رضي الله عنهما وغيره : هذا عند النفخة الأولى ، وذلك  
 أن الناس بأجمعهم يموتون فلا يكون بينهم نسب في ذلك الوقت  
 وهم أموات .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التأويل يزيل ما في الآية من ذكر هول الحشر .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه وغيره : إنما المعنى أنه عند النفخة  
 الثانية وقيام الناس من القبور فهم حينئذ لهول المطلاع قد اشتغل كل  
 امرئ بنفسه ، قد انقطعت بينهم الوسائل وزال انتفاع الأنساب ،  
 فلذلك نفاه ، فالمعنى : فلا أنساب نافعة ، وروي عن قتادة أنه ليس

---

(١) في الأصول وردت هذه الجملة « و [يَوْمَ] مضاف إلى [يُبْعَثُونَ] » بعد قول  
 المؤلف : « وقرأ ابن عياض [الصُّورَ] بفتح الواو جمع صورة » ، وقدمناها هنا لتكون في  
 الموضع المناسب من الآية التي ذكرت فيها .

(٢) في بعض النسخ : « وقرأ ابن عياض » ، وفي نسخة أخرى : « وقرأ ابن عباس » .  
 وفي نسخة ثالثة : « وقرأ ابن عامر » ، والذي في البحر المحيط : « وقرأ ابن عباس ، والحسن ،  
 وابن عياض » .

أحد أبغض إلى الإنسان في ذلك اليوم ممن يعرف ، لأنه يخاف أن يكون عنده مظلمة ، وفي ذلك اليوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ، ويفرح كل أحد يومئذ أن يكون له حق على ابنه وأبيه ، وقد ورد بهذا حديث . وكذلك ارتفاع التساؤل لهذه الوجوه التي ذكرناها ، ثم يأتي في القيامة مواطن يكون فيها السؤال والتعارف .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التأويل حسن ، وهو مروي المعنى عن ابن عباس رضي الله عنهما .  
وثقل الموازين هو بالحسنات ، والثقل والخفة إنما يتعلقان بأجرام  
يخترع الله تعالى فيها ذلك ، وهي فيما روي براءات (١) .

قوله عز وجل :

﴿ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۖ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۚ أَلَمْ تَكُنْ أَتِنِي نُتْلًا عَلَيْكَ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ۚ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ۚ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ۚ قَالْ أَخْسَعُوا فِيهَا وَلَا تَكَلُمُونَ ۚ ۝١٥٨﴾

(١) راجع تفسير قوله تعالى في سورة الأعراف : ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ في الجزء الخامس صفحة ٤٣١ وما بعدها .

جمع «الموازين» من حيث الموزون جمع وهي الأعمال ، ومعنى الوزن : إقامة الحجة على الناس بالمحسوس على عاداتهم وعرفهم ، ووزن الكافر على أحد وجهين : إما أن يوضع كُفره في كفة فلا يجد شيئاً يعادله به في الكفة الأخرى ، وإما أن توضع أعماله من صلة رحم ووجهٍ برٍّ في كفة الحسنات ثم يوضع كُفره في الكفة الأخرى فتخف أعماله .

و «لَفَحَ النَّارَ» : إصابتها بالوهج والإحراق ، وقرأ أبو حيوة : [كَلِحُونَ] بغير ألف ، و «الْكَلْحُ» : انكشاف الشفتين عن الأسنان ، وهذا يعترى الإنسان عند المباطشة عند الغضب ، ويعترى الرؤوس عند النار ، وقد شبه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ما في هذه الآية بما يعترى رؤوس الكباش إذا شيطت بالنار فإنها تكلح (١) ، ومنها كلُّوح الكلب والأسد ، ويستعار للزمان والخطوب .

وقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ قبله محذوف تقديره : يقال لهم ، و «الآيات» هنا : القرآن ، وأخبر عنهم تعالى

(١) أخرج الإمام أحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وصححه ، وابن أبي الدنيا في صفة النار ، وأبو يعلى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية ، عن أبي سعيد الخدري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : ﴿ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ قال : تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه ، وتسترخي شفته السفلى حتى تضرب سرته .

أنهم إذا سمعوا هذا التقرير أذعنوا ، وأقروا على أنفسهم ، وسلموا بقولهم : ﴿ غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾ . وقرأ جمهور الناس : [شِقْوَتُنَا] بكسر الشين دون ألف ، وهي قراءة الحرميين ، وقرأ حمزة والكسائي : [شَقَاوَتُنَا] بفتح الشين وألف بعد القاف ، وهي قراءة ابن مسعود ، وخير عاصم في الوجهين ، وهما مصدران من شَقِيَ يَشْقَى (١) ، ثم تدرجوا من الإقرار إلى الرغبة والتضرع ، وذلك أنهم ذلُّوا ؛ لأن الإقرار بالذنب اعتذار وتنصُّل ، فوقع جواب رغبتهم بحسب ما حتم الله تعالى من عذابهم بقوله تعالى : ﴿ أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ ، وجاء ﴿ وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ بلفظ نهى وهم لا يستطيعون الكلام على ما روي ، فهذه مبالغة في المنع ، ويقال : إن هذه الكلمة إذا سمعوها يئسوا .

وحكى الطبري حديثاً طويلاً في مقابلة تكون بين الكفار وبين مالك خازن النار ، ثم بينهم وبين ربهم ، وآخرها هذه الكلمة « اخسُّوا فيها » ، قال : فتنطبق عليهم جهنم ، ويقع اليأس ، ويبقون يَنْبَحُ بعضهم في وجه بعض (٢) .

(١) يقال : شَقِيَ يَشْقَى شَقًّا وشَقَاءً وشَقَاوَةً وشِقْوَةً ، فهذه كلها مصادر

للفعل شَقِيَ . قال الفراء : إن (شِقْوَةً) كثيرة في كلام العرب ، وأنشد أبو ثروان :

كُلِّفَ مِنْ عَتَائِهِ وشِقْوَتِهِ بِنْتِ ثَمَانِي عَشْرَةٍ مِنْ حَجَّتِهِ

(٢) الحديث أيضاً في الدر المنثور ، وقد ذكر من رواه غير ابن جرير الطبري ، الترمذي ،

وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث . وهو عن أبي الدرداء رضي الله عنه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

واختصرت ذلك الحديث لعدم صحته ، لكن معناه صحيح ،  
عاقبنا الله من ناره بِمَنِّهِ .

وقوله تعالى : [ اَخْسُوا ] زَجْرٌ ، وهو مستعمل في زجر الكلاب ،  
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لابن صياد : ( اَخْسَأْ فُلَن تَعْدُو  
قَدْرَكَ ) ( ١ ) .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ  
الرَّاحِمِينَ ۝ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرَ بِأَحْسَنِ أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ  
مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ۝ إِنِّي  
جَزَيْتُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرْتُمْ أَنْتُمْ هُمُ الْفَآرُونَ ۝ ﴾

قرأ هارون : ﴿ أَنَّهُ كَانَ ﴾ بفتح الألف ، وهي قراءة أبي بن  
كعب رضي الله عنه ، ورؤي أَنَّ في مصحف أبي بن كعب « أَنَّ كَانَ » ،

( ١ ) أخرجه البخاري في الجنايز والجهاد والقدر والأدب ، ومسلم والترمذي في الفتن ،  
وأبو داود في الملاحم . والدارمي في المقدمة ، وأحمد في المسند ١ - ٣٨٠ ، ولفظه كما في مسنده  
أحمد عن عبد الله قال : كنا نُمَثِّي مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فمرَّ بابن صياد ، فقال :  
إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبَأً ، قال ابن صياد : دُخْ . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( اَخْسَأْ فُلَن تَعْدُو قَدْرَكَ ) ، فقال عمر : يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَهُ ، قال : لا ، إِنْ  
يَكُنَ الَّذِي نَخَافُ فُلَنَ تَسْتَطِيعُ قَتْلَهُ .



وهذا كله متعاضد ، وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه : « وَلَا تُكَلِّمُونِ كَانَ قَرِيقٌ » بغير «إنه» ، وهذه تعضد كسر الألف من [إنه] لأنها استثناء ، وهذه الهاء مبهمة ضمير الأمر ، والكوفيون يُسَمُّونَهَا المجهولة ، وهي عبارة فاسدة . وهذه الآية كلها مما يقال للكفرة على جهة التوبيخ .

والفريق المشار إليه كلُّ مستضعف من المؤمنين يتفق أن يكون حاله مع كفار مثل هذه الحال ، ونزلت الآية في كفار قريش مع صهيب وعمار وبلال رضي الله عنهم ونظرائهم ، ثم هي عامة فيمن جرى مجراهم قديماً وبقية الدهر .

وقرأ نافع ، وحمزة ، والكسائي : [سُخْرِيًّا] بضم السين ، وقرأ الباكون : [سِخْرِيًّا] بكسرها ، قالت طائفة هما بمعنى واحد . ذكر ذلك الطبري ، وقال أبو زيد الأنصاري : إنهما بمعنى الهزء ، وقال أبو عبيدة وغيره : إن ضم السين من السخرة والتخديم ، وكسر السين من السخر وهو الاستهزاء ، ومنه قول الأعشى :

إِنِّي أَتَانِي حَدِيثٌ لَا أُسَرُّ بِهِ مِنْ عَلَوٍ لَا كَذِبٌ فِيهِ وَلَا سَخَرُ (١)

(١) البيت لأعشى باهلة . عامر بن الحارث بن رباح ، وهو مطلع قصيدة يرثي بها أخاه المنتشر ، وهي من المراثي المعلومات . والبيت في اللسان (لَسَنَ) . وقد استشهد به على أن (اللسان) بمعنى الرسالة والمقالة . إذ الرواية فيه : (إِنِّي أَتَانِي لِسَانٌ لَا أُسَرُّ بِهِ) ، ولهذا أنث الشاعر الفعل فقال : (أَتَتْنِي) . كما استشهد به صاحب اللسان في (سخر) على أن السُخْرُ =

قال أبو علي : قراءة كسر السين أوجه لأنه بمعنى الاستهزاء والكسر فيه أكثر ، وهو أليق بالآية ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴾ ؟

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ألا ترى إلى إجماع القراء على ضم السين في قوله تعالى : ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾ (١) لما تخلص الأمر للتخديم ، قال يونس : إذا أريد التخديم فهو بضم السين لا غير ، وإذا أريد الهزء فهو بالضم والكسر . وقرأ أصحاب عبد الله ، والأعرج ، وابن أبي إسحق كل ما في القرآن بضم السين ، وقرأ الحسن ، وأبو عمرو كل ما في القرآن بالكسر إلا التي في الزخرف (١) فإنهما ضما السين كما فعل الناس لأنها من التخديم ، وأضاف الإنساء إلى الفريق من حيث كان بسببهم ، والمعنى أن اشتغالهم بالهزء بهؤلاء أنساهم ما ينفعهم .

= والسَّخَرُ بمعنى الهزء ، وقال إنه يروى بضم السين وسكون الخاء ، ويروى بفتحهما ، والقصيدة كاملة في الأصمعيات ، والبيت فيها مختلف كثيراً ، عن هذه الروايات التي ذكرناها ، فهو :  
قد جاء من عِلٍّ أَنْبَاءُ أَنْبَوُهَا إِلَى لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَخَرُ

وضبط المحقق كلمة ( سَخَر ) بفتح السين والخاء وبضمهما معاً ، والقصيدة في ( جمهرة أشعار العرب ) ، وفي ( مختارات ابن الشجري ) ، وفي ( أمالي الشريف المرتضي ) ، وفي ( خزائن الأدب ) . مع الاختلاف في بعض الألفاظ . وفي عدد الأبيات .

(١) في الآية (٣٢) : وفيها يقول عز وجل : ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾ .

وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر :  
 ﴿ إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ بفتح الألف ، ف [ جَزَيْتُهُمْ ] عامل في [ أَنْ ] ،  
 ويجوز أن يعمل في مفعول محذوف ، ويكون التقدير : لأنهم . وقرأ  
 حمزة ، والكسائي ، وخارجة عن نافع : ﴿ إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ بكسر  
 الألف ، فالمفعول الثاني لـ [ جَزَيْتُ ] مقدر ، تقديره : الجنة والرضوان .  
 و [ الْفَائِزُونَ ] : المنتهون إلى غايتهم التي كانت أملهم . ومعنى الفوز :  
 النجاة من هلكة إلى نعمة .

قوله عز وجل :

﴿ قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ۝۱۱۷ ﴾ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ  
 الْعَادِينَ ۝۱۱۸ قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۱۱۹ ﴾ اُخْسِبْتُمْ أَمَّا  
 خَلَقْنَاكُمْ عَبَادًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ ۝۱۲۰ ﴾

قرأ نافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ ﴾  
 لبِئْتُمْ ، و ﴿ قَالَ إِنْ لَبِئْتُمْ ﴾ ، وروى البزري (١) عن ابن كثير  
 ﴿ قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ ﴾ على الأمر ، و ﴿ قَالَ إِنْ لَبِئْتُمْ ﴾ على الخبر ، وأدغم  
 أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي التاء ، والباقون لا يدغمونها ، فمعنى

(١) هو أحمد بن محمد بن عبد الله البزري . أبو الحسن . من كبار القراء . من أهل مكة .  
 وتوفي بها : قال ابن الجزري عنه : هو أستاذٌ محقق ضابط متقن . وعرفه ابن الأثير في ( الباب )  
 بصاحب قراءة ابن كثير ، وكان ضعيفاً في الحديث . ( الباب ، وغاية النهاية ، والأعلام ) .

الأول : الإخبار بأن الله يوفقهم للسؤال عن المدة ثم يعلمهم آخراً بلبثهم قليلاً ، ومعنى الثانية : الأمر لواحد منهم مُشارٌ إليه ، بمعنى : يقال لأحدهم قل كذا ، فإذا قال غير القويم قيل له : قل : إن لبثتم ، ومعنى رواية البزي : التوقيف ثم الإخبار ، وفي المصاحف [قَالَ] فيهما ، إلا في مصحف الكوفة فإن فيه [قُلْ] بغير ألف .

وقوله تعالى : ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ . قال الطبري : معناه : في الدنيا أحياء ، وعن هذا وقع السؤال ، ونسوا لفرط هول العذاب حتى قالوا : ﴿ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
والغرض من هذا توقيفهم على أن أعمارهم قصيرة ، أدأهم الكفر فيها إلى عذاب طويل .

وقال جمهور المتأولين : في جوف التراب أمواتاً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وهذا هو الأصوب من حيث أنكروا البعث وكان قولهم : إنهم لا يقومون من التراب ، قيل لهم لما قاموا : كم لبثتم ؟ وقواه آخراً : ﴿ وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ يقتضي ما قلناه .

و [عَدَدًا] نصب بـ [كَمْ] على التمييز . وقرأ الأعمش : ﴿ عَدَدًا سِنِينَ ﴾ بتنوين [عَدَدًا] .

وقال مجاهد : أرادوا بـ [أَلْعَادِينَ] الملائكة ، وقال قتادة : أرادوا أهل الحساب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وظاهر اللفظة أنهم أرادوا من يتصف بهذه الصفة ولم يعينوا ملائكة ولا غيرها ؛ لأن النائم والميت لا يعد الحركة فيقدر له الزمان . وقوله تعالى : ﴿ إِن لَّيْسَتْكُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ مقصده - على القول بأن المكث في الدنيا - أي قليل القدر في جنب ما تُعَذَّبُونَ ، وعلى القول بأن المكث في القبور معناه أنه قليل ، إذ كُلُّ آتٍ قريبٌ . ولكنكم كذبتُم به إذ كنتم لا تعلمون ؛ إذ لم ترغبوا في العام والهدى . و [عَبَثًا] معناه : باطلاً لغير غاية مُرَادَة . وقرأ الجمهور : [تُرْجَعُونَ] بضم التاء وفتح الجيم ، وقرأ حمزة والكسائي : [تَرْجَعُونَ] بفتح التاء وكسر الجيم ، والمعنى فيها بين .

قوله عز وجل :

﴿ فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ١١٦ ﴾  
وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ١١٧ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ١١٨ ﴾

المعنى : فتعالى الله عن مقالاتهم في جهته من الصاحبة والولد ، ومن حسابهم أنهم لا يرجعون ، أي : تنزه الله عن تلك الأمور

وتعالى عنها . وقرأ ابن محيصن : [الْكَرِيمُ] بالرفع صفةً للرَّبِّ .  
ثم توعد جلَّت قدرته عَبْدَةُ الْأَوْثَانِ بقوله تبارك وتعالى : ﴿وَمَنْ يَدْعُ  
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ الآية ، والوعيد قوله : ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ .  
و «الْبُرْهَانُ» : الْحُجَّةُ ، وظاهر الكلام أن [مَنْ] شرط ، وجوابه  
في قوله : ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ ، وقوله : ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾  
في موضع الصفة . وذهب قومٌ إلى أن الجواب في قوله : ﴿لَا بُرْهَانَ﴾ ،  
وهذا هروب من دليل الْخِطَابِ من أن يكون ثمَّ داع له بُرْهَان .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تحفُّظٌ مما لا يلزم ، وينحقه حذف الفاء من جواب الشرط  
وهو غير فصيح ، قاله سيبويه . وفي حرف عبد الله : «عِنْدَ رَبِّكَ» .  
وفي حرف أبي : «عند الله» ، ورُوي أن فيه «عَلَى الله» . ثم حتم وأكَّد  
أن الكافر لا يبالغ أمنيته ولا ينجح سعيه . وقرأ الجمهور : ﴿إِنَّهُ  
لَا يُفْلِحُ﴾ بكسر الألف ، وقرأ الحسن وقتادة : ﴿أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ﴾  
بفتحها ، والمعنى أنه إذ لا يتدكَّر ولا يفلح يؤخر حسابه وعذابه  
حتى يلقي ربه . وقرأ الحسن : [يَفْلَحُ] بفتح الياء واللام (١) .

(١) يقول بعض العلماء : «افتتح الله السورة بقوله : ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ .  
وأورد في ختامها قوله : ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ . فانظر تفاوت ما بين الافتتاح  
والاختتام .

ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدعاء في المغفرة والرحمة والذكر له تعالى بأنه خير الراحمين : لأن كل راحم فمتصرف على إرادة الله تعالى وتوفيقه وتقديره لمقدار هذه الرحمة . ورحمته تعالى لا مشاركة لأحد فيها ، وأيضاً فرحمة كل راحم في أشياء وبأشياء حقيرات بالإضافة إلى المعاني التي تقع في رحمة الله تبارك وتعالى من الاستنقاذ من النار ، وهيئة نعيم الجنة ، وعلى ما في الحديث فرحمة كل راحم مجموعها كلها جزء من مائة من رحمة الله تعالى جلّت قدرته : إذ بث في العالم واحدة وأمسك عنده تسعة وتسعين (١) .  
وقرأ ابن محيصة : ( وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ ) بضم الباء من [ رَبُّ ] (٢) .

تم تفسير سورة المؤمنون والحمد لله رب العالمين

(١) يشير إلى حديث شريف أخرجه البخاري في التوبة والرقاق : ومسلم في التوبة . والترمذي في الدعوات : وابن ماجه في الزهد . والدارمي في الرقاق . وأحمد في مسنده (٢-٤٣٣ ، ٥١٤ - ٥٥٣ : ٥٦ - ٥٧ - ٤٣٩) . وهو في البخاري عن أبي هريرة ، ولفظه فيه أنه رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة : ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار ) .

(٢) أسند الثعلبي من حديث ابن لهيعة . عن عبد الله بن هيرة ، عن حنشل بن عبد الله الصنعاني . عن عبد الله بن مسعود أنه مر بمصاب مبيتلى فقرأ في أذنه ( أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ) حتى ختم السورة فبرئ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( ماذا قرأت في أذنه ) ؟ فأخبره . فقال : ( والذي نفسي بيده لو أن رجلاً موقناً قرأها على جبل لزال ) .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين



هذه السورة كلها مدنية (١) .

قوله عز وجل :

﴿ سُورَةٌ أَنزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ ﴾

قرأ الجمهور : [سورة] بالرفع ، وقرأ عيسى بن عمر ، ومجاهد :

[سورة] بالنصب ، وروى ذلك أيضاً عن عمر بن عبد العزيز ،

(١) بلا خلاف بين العلماء ، وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما ، والزُّبَيْرُ أَنَّهُمَا قَالَا : « أنزلت سورة النور بالمدينة » .



وعن أمّ الدرداء (١) ، فَوَجَّهَ الرفع أنه خبر ابتداءٍ مضمّر تقديره :  
 هذه سورة ، أو ابتداءٌ وخبره مفهوم تقديره : فيما يُتلى عليكم ،  
 ويحتمل أن يكون قوله : [سُورَةٌ] ابتداءً ، وما بعدها صفةٌ لها أخرجتها  
 عن حدِّ النكرة المحضة ، فحسُن الابتداءُ لذلك ، ويكون الخبر في  
 قوله تعالى : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ وفيما بعد ذلك ، والمعنى : السورةُ  
 المُنزَلَةُ المفروضة كذا وكذا ؛ إذ السورة عبارة عن آيات مسرودة  
 لها بدءٌ وختمٌ ، ولكن يلحق هذا القول أن كون الابتداء هو الخبر  
 ليس بالبين إلا أن يُقَسَّدَر الخبر في السورة بأسرها ، وهذا بعيد  
 في القياس (٢) .

(١) في بعض النسخ : «وعن أبي الدرداء» . وأبو الدرداء اسمه عُوَيْمَر بن زيد بن  
 قيس الأنصاري : مشهور بكنيته . وقيل : اسمه عامر . وعويمر لقب . وهو صحابي جليل .  
 كان عابداً ، مات في آخر خلافة عثمان رضي الله عنه . أمّ أمّ الدرداء فهي زَوْجُهُ ، واسمها  
 هُجَيْمَةُ ، وقيل : جُهَيْمَةُ الأوصابية الدمشقية . قال عنها أخاظ العسقلاني : «ثقة ،  
 فقيهة . ماتت سنة إحدى وثمانين» .

(٢) نقل أبو حيان في البحر المحيط هذه الفقرة عن ابن عطية مع اختلاف في بعض الألفاظ  
 عما هنا ؛ إذ جاء فيه «إلا أن يكون المبتدأ ليس بالبين أنه الخبر ، إلا أن يقدر الخبر في السورة  
 كلها» ، ومعنى هذا أن قوله تعالى : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ وهو مبتدأ ومعطوف عليه ليس  
 بالبين أنه خبر عن المبتدأ الأول وهو قوله تعالى : [سُورَةٌ] ، لكن لو قدَرْنَا أن الخبر  
 في السورة كلها لأصبح الأمر بيناً واضحاً . وقد جاء في كثير من النسخ زيادة عما هنا قوله :  
 وقول الشاعر : «فارسٌ مّا تركوه» فقد جاز الابتداء بالنكرة هنا لأنها وصفت بصفة أخرجتها  
 عن حدِّ النكرة المحضة وجاء الخبر بعد ذلك ، فأبي تخصيص للنكرة بجعلها صالحة للابتداء .

وَوَجَّهَ النصب إضمار فعل قدره بعضهم : أتْلُ سورة . أو نحوه .  
 وجعله بعضهم : أنزلنا سورةً أنزلناها (١) ، وقال الفراء : هي حال  
 من الهاء والألف ، والحال من المكنى يجوز أن تتقدم عليه (٢) .  
 وقرأ جمهور الناس : [وَفَرَضْنَاهَا] بتخفيف الراء ، ومعناه الإثبات  
 والإيجاب بآبلغ وجوهه ، إذ هو مشبه بالفرض في الإلزام . وقرأ  
 مجاهد وغيره ، وأبو عمرو ، وابن كثير ، وعمر بن عبد العزيز  
 رضي الله عنه ، وابن مسعود رضي الله عنه : [وَفَرَضْنَاهَا] بشد الراء .  
 ومعناه : جعلناها فرائض ، فمن حيث تردّد ذلك ضَعَفَ الفعل للمبالغة  
 والتكثير (٣) . وقرأ الأعمش : (وَفَرَضْنَاهَا لَكُمْ) ، وحكى الزهراوي  
 عن بعض العلماء أنه قال : كلُّ ما في السُّورة من أمر ونهي فرض .

(١) فيكون من باب اشتغال الفعل عن الفاعل بضميره ، ولا محلّ هنا لجملة [أنزلناها] لأنها جملة مفسّرة ، بخلاف الوجه الأول فإن [أنزلناها] في محلّ نصب على أنها صفة لقوله سبحانه : [سُورَةٌ] ، ولكن يترتب على القول بالاشتغال الابتداء بالنكرة من غير مُسَوِّغ . إلا إذا قدرنا لها صفة بحيث يكون التقدير : سورة عظيمة .

(٢) وقيل : إنها منصوبة على الإغراء ، أي : «دُونِكَ سورة» . قال ذلك الزمخشري في الكشاف ، وقد ردّه أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط وقال : إنه لا يجوز حذف أداة الإغراء .

(٣) وقد يكون التضعيف لبيان أن الله أنزلها قطعاً قطعاً أو نجماً نجماً ، لأن الفرض هو القطع . قال ذلك القرطبي .

و «الآيَاتُ الْبَيِّنَاتُ» : أمثالها ومواعظها وأحكامها ، وقال الزهراوي :  
المعنى : ليس فيها مشكل ، تأويلها موافق لظاهرها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا تحكّم .

وقوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي على توقّع البشر ورجائهم .  
وقرأ جمهور الناس : [الزَّانِيَةُ] بالرفع . وقرأ عيسى الثقفي :  
[الزَّانِيَةَ] بالنصب ، وهو أوجه عند سيبويه لأنه عنده كقولك :  
زيداً اضرب . ووجه الرفع عنده أنه خبر ابتداءٍ تقديره : فيما يُتلى  
عليكم الزانية والزاني ، وأجمع الناس على الرفع وإن كان القياس  
عند سيبويه النصب . وأما الفراء والمبرد والزجاج فإن الرفع عندهم  
هو الأوجه ، والخبر في قوله تعالى : [فَاجْلِدُوا] ؛ لأن المعنى : إن  
الزانية والزاني مجلودان بحكم الله تبارك وتعالى ، وهذا قول جيد .  
وهو قول أكثر النحاة ، وإن شئت قدرت الخبر : ينبغي أن يُجلدوا .  
وقرأ ابن مسعود : «وَالزَّانِ» بغير ياء ، وقُدِّمت الزانية في اللفظ من  
حيث كان في ذلك الزمن زنى النساء أَفْشَى (١) ، وكان لإماء العرب  
وبغايا الوقت رايات ، وكنّ مجاهرات بذلك ، والعارُ بالنساء أَلْحَقُ

(١) نقل القرطبي كلام ابن عطية هنا دون أن يشير إليه ، وجاءت هذه الكلمة في نقله :  
«كان في ذلك الزمن زنى النساء فاشياً» .

إذ موضوعهن الحجب (١) والصيانة ، فقدم ذكرهن تغليظاً واهتماماً .  
والألف واللام في قوله : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ للجنس ، وذلك يُعطي  
أنها عامة في جميع الزناة ، وهذه الآية باتفاقٍ ناسخةٌ لآية الحبس  
وآية الأذى اللتين في سورة النساء (٢) . وجماعة من العلماء على عموم  
هذه الآية ، وأن حكم المحصنين منسوخ منها ، واختلفوا في الناسخ ،  
فقال فرقة : النَّاسِخُ السُّنَّةُ المتواترة في الرَّجْم ، وقالت فرقة : بل  
القرآن الذي ارتفع لفظه وبقي حكمه ، وهو الذي قرأه عُمر رضي الله  
تعالى عنه على المنبر بمحضر الصحابة رضي الله عنهم « الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ  
إِذَا زَنِيَا فَاَرْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ » وقال : إِنَّا قرأناه في كتاب الله تعالى (٣) ،

(١) في الأصول : « إذ موضوعهن الحجة » .

(٢) أما آية الحبس فهي قوله تعالى : ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ  
فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى  
يَتَوَقَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ ، (١٥ - النساء) ، وأما آية الأذى  
فهي قوله تعالى : ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا  
عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (١٦ - النساء) .

(٣) في صحيح مسلم عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله بن عُثْبَةَ أنه سمع عبد الله بن عباس يقول :  
قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله قد بعث  
محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق ، وأنزل عليه الكتاب ، فكان مما أنزل عليه آية الرجم ،  
ترأناها ووعيناها وعقلناها ، فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده . فأخشي  
إن طال بالناس زمان أن يقول قائل : ما نجد الرجم في كتاب الله . فيضلوا بترك فريضة أنزلها  
الله ، وإن الرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البيّنة  
أو كان الحبْلُ أو الاعترافُ » : وليس في هذا النص ذكر للآية المنسوخة لفظاً لا حكماً .  
أما لفظها فقد ورد في حديث آخر أخرجه في الحدود أبو داود ، وابن ماجه . ومالك في موطنه ، =

وَاتَّفَقَ الْجَمِيعُ عَلَى أَنَّ لَفْظَهُ رَفَعَ وَبَقِيَ حُكْمُهُ ، وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ ، وَابْنُ رَاهَوِيَّةٍ : لَيْسَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ نَسْخٌ ، بَلْ سُنَّةُ الرَّجْمِ جَاءَتْ بِزِيَادَةٍ ، فَالْمُحْصَنُ - عَلَى رَأْيِ هَذِهِ الْفِرْقَةِ - يُجْلَدُ ثُمَّ يَرْجَمُ ، وَهُوَ قَوْلُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَفَعَلَهُ بِشُرَاحَةَ (١) ، وَدَلِيلُهُمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ جُلْدٌ مِائَةٌ وَالرَّجْمُ) (٢) ، وَيُرَدُّ عَلَيْهِمْ فَعَلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ رَجِمَ وَلَمْ يُجْلَدِ ، وَبِهِ قَالَ جَمَاهُورُ الْأُمَّةِ إِذْ فَعَلَهُ كَقَوْلِهِ رَفَعَ الْجُلْدَ عَنِ الْمُحْصَنِ ، وَقَالَ ابْنُ سَلَامٍ وَغَيْرُهُ : هَذِهِ الْآيَةُ خَاصَّةٌ فِي الْبَكْرَيْنِ .

= وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٥-١٨٣) ، وَاقْظَهُ فِيهِ عَنْ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ قَالَ : كَانَ ابْنُ الْعَاصِ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ يَكْتُبَانِ الْمَصَاحِفَ فَمَرُوا عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ ، فَقَالَ زَيْدٌ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : (الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ) ، فَقَالَ عَمْرُو : لِمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ أُتِيَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ : أَكُتِّبْنِيهَا ، قَالَ شُعْبَةُ - أَحَدُ الرُّوَاةِ - : فَكَأَنَّهُ كَرِهَ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَلَا تَرَى أَنَّ الشَّيْخَ إِذَا لَمْ يُحْصَنْ جُلْدُ وَأَنَّ الشَّابَّ إِذَا زَنَى وَقَدْ أَحْصَنَ رَجِمَ ؟ .

(١) هِيَ شُرَاحَةُ الْهَمْدَانِيَّةِ ، ثَبَتَتْ عَلَيْهَا جَرِيمَةُ الزَّوْنِ فَجُلْدُهَا عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِائَةَ جُلْدَةٍ وَرَجْمُهَا بَعْدَ ذَلِكَ ، وَقَالَ : جُلْدُهَا بِكِتَابِ اللَّهِ ، وَرَجْمُهَا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَعْنِي أَنَّ الْجُلْدَ تَنْفِيزُ لِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ ، وَالرَّجْمُ اتِّبَاعٌ لِمَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَدْ رَجِمَ الْغَامِدِيَّةُ وَمَاعِزًا .

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْحُدُودِ . وَابْنُ خَالٍ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ النِّسَاءِ ، وَكُلٌّ مِّنْ أَبِي دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيِّ . وَابْنُ مَاجَةَ . وَالدَّارِمِيُّ فِي الْحُدُودِ ، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٣-٤٧٦ ، ٥-٣١٣) ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٢٠) . وَالحديث كما جاء في مسلم عن عبادة بن الصامت قال : كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه كُرب لذلك وتربَّد له وجهه ، قال : فَأُنْزِلَ عَلَيْهِ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَقِي كَذَلِكَ ، فَلَمَّا سُرِّي عَنْهُ قَالَ : (نَحْلُوا عَنِّي فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهَنَ سَيْلًا ، الثَّيْبُ بِالثَّيْبِ وَالْبَكْرُ بِالْبَكْرِ جُلْدٌ مِائَةٌ ثُمَّ رَجْمٌ بِالْحِجَارَةِ ، وَالْبَكْرُ جُلْدٌ مِائَةٌ ثُمَّ نَفْيُ سَنَةٍ) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

لأنه لم يبق من هذا حكمه إلا البكران ، واستدلوا على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم : ( البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ) (١) ، وبقوله : ( على ابنك جلد مائة ) (٢) ، واستدلوا على أنها غير عامة بخروج الإمام والعبيد وغيرهم منها ، وقد تقدم بسط كثير من هذه المعاني في سورة النساء (٣) .

(١) راجع حديث عبادة بن الصامت الذي سبق في الهامش ٢ من الصفحة ٤١٨ ، وفي رواية أخرى عن سلمة بن المحبق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( خُلِّتُوا عَنِّي خُلِّتُوا عَنِّي ، قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة ونقي سنة ، والثيب بالثيب جلد مائة ورجم ) ، وقوله : ( قد جعل الله لهن سبيلا ) يشير إلى الآية الكريمة من سورة النساء ﴿ فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ .

(٢) أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، ومالك في الموطأ ، وأحمد في مسنده ، ولفظه كما جاء في مسلم في كتاب الحدود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أنهما قالا : إن رجلا من الأعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله ، فقال الخصم الآخر - وهو أفضقه منه - : نعم فاقض بيننا بكتاب الله واثذن لي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل ، قال : إن ابني كان عسيفاً - أجيراً - على هذا ، فزني بامرأته ، ولاني أخبرت أن على ابني الرجم ، فافتديت منه بمائة شاة ووليدة ، فسألت أهل العلم فأخبروني أن ما على ابني جلد مائة وتغريب عام . وأن على امرأة هذا الرجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله ، الوليدة والغنم رد ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام . واغداً يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها . قال : فغدا عليها فاعترفت . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرُجمت .

(٣) راجع ذلك ج ٣ ص ٥٢٦ .

والجلد يكون والمجلود قاعد عند مالك ، ولا يُجزى عنده إلا في الظهر ، وأصحاب الرأي والشافعي يرون أن يُجلد الرجل وهو واقف ، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ، ويُفَرَّق الضربُ على كل الأعضاء ، وأشار ابن عمر رضي الله عنهما بالضرب إلى رجلَي أمة جلدها في الزنى ، والإجماع في تسليم الوجه والعورة والمقاتل ، وبترجع قول مالك رحمه الله بقول النبي صلى الله عليه وسلم : (أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ) (١) ، وقال عمر رضي الله عنه : «أَوْ لَأَوْجَعَنَّ مَتْنَكَ» (٢) ، ويُعْرَى الرجل عند مالك ، والتَّخْي ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وابن مسعود ، وعمر بن عبد العزيز ، والحسن ، والشعبي ، وغيرهم

(١) أخرجه البخاري في التفسير ، وكل من أبي داود ، والنسائي ، وابن ماجه في الطلاق ، ولفظه كما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : البيّنة أو حدٌّ في ظهرك ، فقال : يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلتمس البيّنة ؟ فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول : البيّنة وإلا حدٌّ في ظهرك ، فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لصادق فليُنزِلَنَّ الله ما يُبرِّئ ظهري من الحدِّ ، فنزل جبريل وأنزل عليه : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ ، فقرأ حتى بلغ ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ، فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل إليها : فجاء هلال فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب ؟ ثم قامت فشهدت ، فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا : إنها موجبة ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : فتلكأت ونكصت حتى ظننا أنها ترجع ، ثم قالت : لا أفصح قومي سائر اليوم فمضت فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أبصروها فإن جاءت به أكحل العينين سايف الألتين خدَّ لَجِّ الساقين فهو لشريك ابن سحماء . فجاءت به كذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن .

(٢) المتن : الظهر ، يُذَكَّر ويؤنث .

يرون أن يُضرب على قميص ، وهو قول عثمان ، وابن مسعود رضي الله عنهما أيضاً ، وأما المرأة فتُستتر قولاً واحداً .

وقرأ الجمهور : [رَأْفَةً] بهمزة ساكنة على وزن فَعْلَةٌ ، وقرأ ابن كثير : [رَأْفَةً] على وزن فَعْلَةٍ بفتح العين ، وقرأ عاصم أيضاً : [رَأْفَةً] على وزن فَعَالَةٍ ، كسامة وكآبة ، وهذه مصادر أشهرها الأولى ، من «رَوْفَ» إذا رَقَّ ورحم ، وقرأ الجمهور : [تَأْخُذُكُمْ] بالتاء من فوق ، وقرأ أبو عبد الرحمن : [يَأْخُذُكُمْ] بالياء من تحت .

واختلف الناس في الرأفة المنهي عنها ، فبم هي ؟ فقال أبو مجلز لاحق بن حميد (١) ومجاهد ، وعكرمة ، وعطاء : هي في إسقاط الحد ، أي : أقيموه ولا بُدَّ ، وهذا تأويل ابن عمر رضي الله عنهما ، وابن جبير ، وغيرهما ، ومن رأيهم أن الضرب في الزنى والفريّة والخمر على نحو واحد . وقال قتادة ، وابن المسيب ، وغيرهما : الرأفة المنهي عنها هي تخفيف الضرب عن الزنى ، ومن رأيهم أن يُخَفَّفَ ضرب الخمر والفريّة ويشتد ضرب الزنى ، وقال سليمان بن يسار (٢) :

(١) في الأصول «فقال أبو مجلز ولاحق بن حميد» ، والصحيح أنهما رجل واحد . هو لاحق بن حميد بن سعيد المدوسي البصري ، أبو مجلز . بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي - وهو مشهور بكنيته ، قال عنه العسقلاني في كتابه (تقريب التهذيب) : «ثقة ، من كبار الثالثة . مات سنة ست . وقيل تسع ومائة . وقيل قبل ذلك» .

(٢) سليمان بن يسار الحلالى . المدني ، مولى ميمونة ، وقيل أم سلمة . ثقة فاضل . أحد الفقهاء السبعة : مات بعد المائة . وقيل قبلها . (تقريب التهذيب) .



نُهي عن الرأفة في الوجهين ، وقال أبو مجلز : إِنَّا لَنَرَجُمُ الْمَحْدُودَ  
ولكن لا نُسْقِطُ الْحَدَّ ، وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في السوط :  
(دون هذا) (١) ضربٌ من الرأفة . وقال عمر رضي الله عنه : «اضرب  
ولا تُبْدِينْ إِبْطَكَ» ، واتفق الناس على أن الضرب سوطٌ بين سوطين ،  
وقال الزهري : ضرب الزنى والفرية مشددٌ لأنهما بمعنى واحد ، وضرب  
الخمير مخفف . وقوله تعالى : ﴿ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ بمعنى : في الإخلال  
بدين الله ، أي بشرعه ، ويحتمل أن يكون الدين هنا بمعنى الحكم (٢) .  
ثم قررهم على معنى التشبيت والحض بقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ ﴾ ، وهذا كما تقول لرجل تحضه : إِنْ كُنْتَ رَجُلًا فافعل كذا ،  
أي : هذه أفعال الرجال .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، المقصد  
بالآية الإغلاظ على الزناة والتوبيخ بحضرة الناس ، فلا خلاف أن

(١) روى مالك عن زيد بن أسلم أن رجلا اعترف على نفسه بالزنى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوط ، فأتي بسوط مكسور ، فقال : (فوق هذا) ، فأتي بسوط جديد لم تقطع ثمرته ، فقال : (دون هذا) ، فأتي بسوط قد ركب به ولان . فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلبد ... الحديث . قال أبو عمر : « هكذا روى هذا الحديث مرسلًا جميع رواة الموطأ . ولا أعلمه يستند بهذا اللفظ بوجه من الوجوه » . وقد روى معمر عن يحيى بن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء . وقول الراوي في الحديث : « لم تقطع ثمرته » يريد أن طرفه مُحَدَّد ، لم تنكسر حِدْثُهُ ولم يصر ليناً . ومعنى « ركب به ولان » أنه لان لكن ليس للدرجة التفتت والبلى . (٢) ومن هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِإِيَّاكَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ ﴾ . أي : في حكمه .

الطائفة كلما كثرت فهي أليق بامثال الأمر . واختلف الناس في أقل ما يُجزى - فقال الحسن بن أبي الحسن : لأبْد من حضور عشرة ، وقال : إن هذا العدد عقد خارج عن الآحاد وهي أقل الكثرة ، وقال ابن زيد وغيره : لأبْد من حضور أربعة ، ورأوا أن شهادة الزنى كذلك وأن هذا باب منه . وقال الزهري : الطائفة ثلاثة فصاعدا . وقال عطاء وعكرمة : لأبْد من اثنين ، وهذا مشهور قول مالك ، فرآها موضع شهادة ، وقال مجاهد : يجزى الواحد ويُسمى طائفة ، وقاله ابن عباس رضي الله عنهما ، ونزعا (١) بقوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ (٢) وقوله : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ ﴾ (٣) ونزلت في تقاتل رجلين .

واختلف العلماء في التغريب : وقد غرَّب الصديق رضي الله عنه إلى فذك ، وهو رأي عمر وعثمان وعلي وأبي ذر وابن مسعود وأبي ابن كعب رضي الله تعالى عنهم ، ولكن عمر رضي الله عنه بعد أن نفى رجلاً فَلَاحِقَ بِالرُّومِ فقال : لا أنفي أحداً بعدها ، وفيه عن مالك قولان ، ولا يرى تغريب النساء والعبيد ، واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم :

(١) يقال : نزع معنى جيئاً من الآية . أي : استخرج منها معنى جيئاً .

(٢) من الآية (١٢٢) من سورة (التوبة) .

(٣) من الآية (٩) من سورة (الحجرات) .

(لا تسافر المرأة مسيرة يوم إلا مع ذي محرم) (١) ، ومن أبى التغريب جملة أصحاب الرأي . وقال الشافعي : ينفي البكر رجلاً كان أو امرأة ، ونفى علي رضي الله تعالى عنه امرأة إلى البصرة .

قوله عز وجل :

﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾

في هذه الآية أربعة أوجه من التأويل :

أحدها أن يكون مقصد الآية تشنيع وتبشيع أمره . وأنه مُحَرَّم على المؤمنين ، واتصال هذا المعنى بما قبلُ حسنٌ بلاغ ، ويريد بقوله

(١) أخرجه البخاري في تقصير الصلاة والصوم ، ومسلم في الحج ، والترمذي في الرضاع . وابن ماجه في المناسك ، ومالك في الاستئذان من موطنه ، وأحمد في مسنده (١-٢٢٢ ، ٢-١٢٣-٣٤ ومواضع أخرى كثيرة) . ولفظه في مُسْنَدِ أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( لا يَخْلُونَ رجل بامرأة ، ولا تُسافر امرأة إلا ومعهذا ذو محرم ) . وجاء رجل فقال : إن امرأتي خرجت إلى الحج وإني اكتتبتُ في غزوة كذا وكذا ، قال : ( انطلق فاحجج مع امرأتك ) . هكذا بدون تحديد للأيام . وفي البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( لا تُسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم ) . وفيه أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( لا يَخْلُ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة ) .

سبحانه : ﴿لَا يَنْكِحُ﴾ أي لا يوطأ ، فيكون النكاح بمعنى الجماع ، وردد القصة مبالغة وأخذاً من كلا الطرفين ، ثم زاد تقسيم الشرك والمشاركة من حيث الشرك أعم في المعاصي من الزنى ، فالمعنى : الزاني لا يوطأ في وقت زناه إلا زانيةً من المسلمين أو من هي أخسُّ منها من المشركات ، وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما وأصحابه أن النكاح في هذه الآية الوطء ، وأنكر الزجاج وقال : لا يُعرف النكاح في كتاب الله تعالى إلا بمعنى التزويج .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وليس كما قال ، وفي القرآن ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾ (١) ، وقد بينه النبي صلى الله عليه وسلم أنه بمعنى الوطء ، وذكر الطبري ما ينحو إلى هذا التأويل عن سعيد بن جبير ، وابن عباس ، وعكرمة ، ولكن غير ملخص ولا مكمل .

والثاني أن تكون الآية نزلت في قوم مخصوصين ، وهذا قول روي معناه عن عبد الله بن عمر ، وعن ابن عباس وأصحابه رضي الله تعالى عنهم ، قالوا : وهم قوم كانوا يزنون في جاهليتهم ببغايا مشهورات ، فلما جاء الإسلام وأسلموا لم يمكنهم الزنى ، فأرادوا - لفقرهم -

(١) من الآية (٢٣٠) من سورة (البقرة) .

زواج أولئك النسوة ؛ إذ كان من عاداتهن الإنفاق على من ارتسم بزواجهن . فنزلت الآية بسببهن ، والإشارة بـ [الزاني] إلى أحد أولئك ، حمل عليه اسم الزنى الذي كان في الجاهلية ، وقوله تعالى : ﴿لَا يَنْكِحُ﴾ أي لا يتزوج ، وفي الآية - على هذا التأويل - معنى التفجع عليهم ، وفي ذلك توبيخ كأنه يقول : أي مصاب ؟ الزاني لا يريد أن يتزوج إلا زانية أو مشركة ، أي : تنزع نفوسهم إلى هذه الخسائس لقلة انضباطهم . ويرد على هذا التأويل الإجماع على أن الزانية لا يجوز أن يتزوجها مشرك ، ثم قوله : ﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي نكاح أولئك البغايا . فيزعم أهل هذا التأويل أن نكاح أولئك البغايا حرمه الله تعالى على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن أشهرهن عناق البغي ، وكان الذي هم بتزوجها دلدل (١) ، كان يستخرج ضعفة المسلمين من مكة سرّاً ، ففطنت له ودعته إلى نفسها فأبى الزنى وأراد التزويج ، واستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ، ولما دعتهُ وأبى قالت له : أننى تبرز ؟ والله لأفضحنك (٢) ،

(١) اسمه مرثد بن أبي مرثد . وكان رجلاً قوياً شديداً ، وكان يساعد الضعفاء من المسلمين على الخروج من مكة سرّاً .

(٢) كان يحمل رجلاً من أسارى مكة ، قال : فجئت به حتى انتهيت إلى ظل حائط من حوائط مكة في ليلة مغمرة . فعرفته عناق ودعته فأبى : فقالت له : أننى تستطيع البروز بمن معك ؟ والله لأفضحنك . ثم نادى : يا أهل الخيام . هذا رجل يحمل أسراكم . فتنبه القوم . قال : فاخترت منهم في كهف ... الخ القصة . وتجدها في الدر المنثور في خبر رواه جمع كبير منهم ابن جرير ، والبيهقي وعبد بن حميد وغيرهم .

وذكر الطبري أن من البغايا المذكورات أم مهزول جارية السائب المخزومي ، ويقال فيها : أم مهزوم . وأم غُلَيْط (١) جارية صفوان ابن أمية ، وحنّة القبطية جارية العاص بن وائل . ومُزْنَة (٢) جارية مالك بن عميلة بن السباق بن عبد الدار ، وجلالة (٣) جارية سهيل ابن عمرو . وأم سويد جارية عمرو بن عثمان المخزومي ، وشريفة (٤) جارية زمعة بن الأسود . وفرسة جارية هشام بن ربيعة ، ومرثنا (٥) جارية هلال بن أنس . وغيرهن ممن كان لهن رايات تعرف منازلهن بها ، وكذلك كان بالمدينة إماء عبد الله بن أبي وغيره مشهورات . وحكى الطبري عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في سياق هذا التأويل : « كانت بيوت في الجاهلية تُسمى المواخير ، كانوا يؤجرون فيها فتياتهم . وكانت معلومة للزنى . فحرم الله ذلك على المؤمنين » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويحتمل أن يكون هذا الكلام في التأويل الذي ذكرته قبل هذا .

وواحد المواخير : ماخور ، ومنه قول بعض المحدثين :

(١) في الطبري : أم (غُلَيْط) بالعين . وهي في جميع الأصول هنا بالعين المعجمة .

(٢) هكذا في الأصول . وفي الطبري : « مَرَبَّة » .

(٣) في الطبري : « حلالة » .

(٤) في الطبري « شريفة » بالسّين .

(٥) في الطبري « قريبا » . وقد رجعنا إلى الطبري لأن ابن عطية نقل الكلام عنه .

في كُلِّ وادٍ هَبَطْنَا فيه دَسَكْرَةً في كُلِّ نَشْرٍ صَعَدْنَا فيه ماخور (١) والتأويل الثالث ذِكْرُهُ الزجاج وغيره عن الحسن ، وذلك أنه قال : المراد الزاني المحدود والزانية المحدودة (٢) ، قال : وهذا حكم من الله تعالى ، فلا يجوز لزانٍ محدودٍ أن يتزوج إلاَّ محدودة ، ورُوي أن محدوداً تزوج غير محدودة فردَّ علي بن أبي طالب نكاحهما ، وقوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يريد الزنى ، وحكى الزهراوي في ذلك حديثاً من طريق أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( لا ينكح الزاني المجلود إلاَّ مثله ) . وهذا حديث لا يصح ، وقولٌ فيه نظر ، وإدخال «المشرك» في الآية يردُّه ، وألفاظ الآية تأباه وإن قُدرت «المشركة» بمعنى الكتابية فلا حيلة في لفظ المشرك . والرابع قد روي عن سعيد بن المسيب ، وذلك أنه قال : هذا حكم كان في الزناة عامة ، ألا يتزوج زانٍ إلاَّ زانية ، ثم جاءت الرخصة ونُسَخ ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ (٣) ، ورُوي ترتيب

(١) الدَسَكْرَةُ : القرية العظيمة ، والجمع دساكر . والنَّشْرُ : ما ارتفع وظهر من الأرض . والجمع نشوزٌ ونشازٌ . والماخور : بيت الرية ، وفي حديث زياد حين قدم البصرة أميراً عليها : ما هذه المواخير ؟ الشراب عليه حرامٌ حتى تُسَوَّى بالأرض هدماً وإحراقاً ، قال في اللسان : « مي مجلس الرية . ومجمع أهل الفسق والفساد . وبيوت الخمارين » .

(٢) يريد : الذي أقيم عليه الحدُّ بالجلد والتغريب .

(٣) من الآية (٣٢) من هذه السورة (النور) .

هذا النسخ أيضاً عن مجاهد ، إلا أنه قال : إن التحريم كان في أولئك النفر خاصة لا في الزناة عامة . ذكر ذلك عنهما أبو عبيدة في ناسخه ، وذكر عن مجاهد أنه قال : حُرِّمَ نكاحُ أولئك البغايا على أولئك النفر .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وذكر «الإشراك» في الآية يضعف هذه المناحي .

وقرأ أبو البرهثيم : «وَحَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (١) .

واختلف فيمن زنى بامرأة وأراد نكاحها - فأجاز ذلك أبو بكر الصديق ، وابن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وطاوس ، وابن المسيب ، وجابر بن زيد ، وعطاء ، والحسن ، وعكرمة ، وابن عباس ، ومالك والثوري ، والشافعي (٢) . ومنعه ابن مسعود ، والبراء بن عازب ، وعائشة ، وقالوا : لا يزالان زانيتين ما اجتماعا .

(١) في البحر المحيط : «وقرأ أبو البرهثيم [وَحَرَّمَ] مبنياً للفاعل ، أي الله » . ومعنى ذلك أن القارئ لم يذكر لفظ الجلالة في الآية .

(٢) أخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، من طريق سعيد مولى ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنت مع ابن عباس فأتاه رجل فقال : إني كنت أتبع امرأة فأصبت منها ما حرَّم الله عليّ ، وقد رزقني الله منها توبة فأردت أن أتزوجها فقال الناس : ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾ ، فقال ابن عباس : ليس هذا موضع هذه الآية ، إنما كنَّ نساءً بغايا متعالات ، يجعلن على أبوابهن رايات ، يأتينهن الناس يعرفن بذلك ، فأنزل الله هذه الآية . تزوجها فما كان فيها من إثم فعَلَيَّ .



قوله عز وجل :

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ  
مِائَتِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١﴾﴾ إِلَّا الَّذِينَ  
تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾﴾

هذه الآية نزلت في القاذفين ، قال سعيد بن جبير : كان سببها  
ما قيل في عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها ، وقيل : بل نزلت  
بسبب القذف عامة لا في تلك النازلة . وذكر الله تعالى في الآية قذف  
النساء من حيث هو أهم ، ورَمَيْهِنَّ بالفاحشة أَبْشَعَ وَأَنْكَى للنفوس ،  
وقذف الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى وإجماع الأئمة على ذلك ،  
وهذا نحو نصه تعالى على لحم الخنزير ودخول شحمه وغضاريفه  
ونحو ذلك بالمعنى وبالاجماع ، وحكى الزهراوي أن المعنى : الأنفُسُ  
المحصنات ، فهي تُعْمُّ بلفظها الرجال والنساء ، ويدل على ذلك قوله  
تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (١) ، والجمهور على فتح الصاد  
من [الْمُحْصَنَاتِ] ، وكسرها يحيى بن وثاب . و [الْمُحْصَنَاتُ] :  
العفاف في هذا الموضع ، لأن هذا هو الذي يجب به جلد القاذف ،

(١) من الآية (٢٤) من سورة (النساء) .

وَالْعِفَّةُ أَعْلَىٰ مَعَانِي الْإِحْصَانِ ، وَفِي طَيْهِ الْإِسْلَامِ ، وَفِي هَذِهِ النَّازِلَةِ الْحَرِيَّةِ (١) ، وَمِنْهُ قَوْلُ حَسَّانِ :

حَصَّانُ رَزَّانُ . . . . . (٢)

وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ (٣) . وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ صِفَاتِ النِّسَاءِ الْعِفَّةَ الْمَنَافِيَةَ لِلرَّمِيِّ بِالزَّنَى ، وَلِتَخْرُجَ مِنْ ذَلِكَ

(١) يَعْنِي أَنَّ الْوَصْفَ بِالْإِحْصَانِ يَسْتَلْزِمُ الْإِسْلَامَ وَالْحَرِيَّةَ ، وَهُوَ يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ لِلْقَذْفِ شُرُوطًا مِنْهَا فِي الْمَقْدُوفِ بِهِ أَنَّ يَكُونَ عَاقِلًا بَالِغًا مُسْلِمًا حَرًّا عَفِيفًا عَنِ الْفَاحِشَةِ الَّتِي رُمِيَ بِهَا ، قَالَ الْعُلَمَاءُ : إِنَّمَا اشْتَرَطَ فِي الْمَقْدُوفِ الْعَقْلَ وَالْبُلُوغَ لِأَنَّ الْحَدَّ إِنَّمَا وَضَعَ لِلزَّجْرِ عَلَى الْأَذَى الَّذِي يُلْحَقُ بِالْمَقْدُوفِ ، وَلَا ضَرَرُ يُلْحَقُ بِالْمَجْنُونِ أَوْ بغيرِ الْبَالِغِ ، وَهُمَا شَرِطَانِ أَيْضًا فِي الْقَازِفِ لِأَنَّهُمَا أَصْلَانِ فِي التَّكْلِيفِ ، وَلَا تَكْلِيفَ بِلُونَهُمَا .

(٢) هَذَا بِدَايَةِ بَيْتٍ قَالَهُ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ فِي السَّيِّدَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَالْبَيْتُ بِتَمَامِهِ .

حَصَّانُ رَزَّانُ مَا تَزَنُ بِرِييَةٍ وَتُضْبِحُ غَرَّتِي مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ .  
وَالْحَصَّانُ : الْعَفِيفَةُ أَوْ الْمَتْرُوجَةُ ، وَكُلُّ امْرَأَةٍ عَفِيفَةٍ مُحْصَنَةٍ وَمُحْصِنَةٍ ، وَكُلُّ مَتْرُوجَةٍ مُحْصَنَةٍ ، وَكَانَ جَمْهُورُ الْقُرَاءِ عَلَى فَتْحِ الصَّادِ مِنْ [وَالْمُحْصَنَاتُ] لِأَنَّ الْمُرَادَ النِّسَاءَ الْمَتْرُوجَاتِ اللَّاتِي قَدْ أَحْصَنَهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ . وَمَنْ قَرَأَ بِالْكَسْرِ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهَا أَحْصَنَتْ نَفْسَهَا فَهِيَ مُحْصِنَةٌ . وَالرَّزَّانُ : الْوَقُورُ مِنَ النِّسَاءِ ، يُقَالُ : امْرَأَةُ رَزَّانٍ : ذَاتُ ثَبَاتٍ وَوَقَارٍ وَعِفَافٍ ، رَزِينَةٌ فِي مَجْلِسِهَا . وَمَا تَزَنُ بِرِييَةٍ : لَا تَرْمِي وَلَا تَتَّهَمُ بِمَا يَرِييُهَا أَوْ يَعِيبُهَا . وَالغَرَّتُ : الْجُوعُ ، وَقِيلَ : الْجُوعُ الشَّدِيدُ ، يُقَالُ فِي الرَّجُلِ : غَرَّتَ فَهُوَ غَرِثٌ . وَفِي الْمَرْأَةِ : غَرَّتَتْ فَهِيَ غَرَّتِي وَغَرَّثَانَةٌ . وَالْغَوَافِلُ : كَأَنَّهُ مَفْهُومٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ . وَحَسَّانُ يَصِفُهَا بِالْعِفَّةِ وَالْوَقَارِ وَالبَعْدِ عَنِ الرِّيْبَةِ وَالظَّنِّ ، وَبِأَنَّهَا لَا تَأْكُلُ لُحُومَ الْغَافِلَاتِ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ ، فَهِيَ لَا تَتَحَدَّثُ عَنْهُنَّ بِمَا يَشِينُ . وَالْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ : ( حَصْنٌ - زَنْنٌ - غَرَّتٌ ) .

(٣) مِنَ الْآيَةِ (٩١) مِنْ سُورَةِ (الْأَنْبِيَاءِ) .

من ثبت عليها الزنى وغير ذلك ممن لم تبلغ الوطء من النساء حسب الخلاف في ذلك .

وعبر عن القذف بالرَّمي من حيث معتاد الرمي أنه مُؤذٍ كالرمي بالحجر والسهم ، فلما كان قول القاذف مؤذياً جعل رمياً ، وهذا كما قال :

وَجُرْحُ اللِّسَانِ كَجُرْحِ الْيَدِ (١) . . . . .  
والقذف والرمي بمعنى واحد .

وشدّد الله تعالى على القاذف في أربعة شهداء رحمةً بعباده وسترًا لهم . وقرأ جمهور الناس : ( بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ) على إضافة الأربعة إلى الشهداء ، وقرأ عبد الله بن مسلم بن يسار ، وأبو زرعة بن جرير : [ بِأَرْبَعَةٍ ] بالتنوين ، و [ شُهَدَاءَ ] على هذا إما بدل وإما صفة للأربعة

(١) هذا عجز بيت من الشعر ، قاله امرئ القيس من قصيدة له يتهدد بني أسد ، وفيها يقول :

تَطْأُولَ لَيْلُكَ بِالْإِثْمِـدِ      وَنَامَ الْخَلِيُّ وَلَمْ تَرْقُدِ  
وَبَاتَ وَبَاتَتْ لَهُ لَيْلَةٌ—      كَلَيْلَةِ ذِي الْعَائِرِ الْأُرْمَدِ  
وَذَلِكَ مِنْ نَبَاءِ جَاءَنِي      وَخَبَرْتُهُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ  
وَلَوْ عَنْ نَشَا غَيْرِهِ جَاءَنِي      وَجُرْحُ اللِّسَانِ كَجُرْحِ الْيَدِ

وَالنَّشَا : ما خَبَّرْتُ به عن الرجل من حَسَنَ أو سَيَّءَ . والجرح بالفتح : الفِعْلُ ، والجرح بالضَّم : الاسم ، يقول : إنه قد يُبلغ باللسان والقول من هجاء وذم ما يُبلغ بالسيف إذا ضُرب به . وأبو الأسود : رجل من كنانة هجا امرأ القيس . هذا وقد نسب القرطبي في تفسيره هذا الشعر إلى النابغة .

وإما حالٌ وإما تمييزٌ ، وفي هذين نظراً ؛ إذ الحال من نكرة والتمييز مجموع ، وسيبويه يرى أن تنوين العدد وترك إضافته إنما يجوز في الشعر . وقد حسن أبو الفتح هذه القراءة ورجحها على قراءة الجمهور (١) . وحكم شهادة الأربعة أن تكون على معاينة كالمرود والمكحلة في موطن واحد ، فإن اضطرب منهم واحد جُلد الثلاثة والقاذف ، كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في أمر المغيرة بن شعبة ، وذلك أنه شهد عليه بالزنى أبو بكره نُفَيْع بن الحارث وأخوه نافع - وقال الزهراوي : عبد الله بن الحارث - وزيد أخوهما لأُمٍّ - وهو مستلحق معاوية - وشبل بن معبد الجبلي ، فلما جاءوا لأداء الشهادة توقف زياد ولم يؤدّها كاملةً ، فجَلَدَ عمر رضي الله عنه الثلاثة المذكورين (٢) .

(١) قال أبو الفتح في تعليل ذلك : « إن أسماء العدد من الثلاثة إلى العشرة لا تضاف إلى الأوصاف ، لا يقال : عندي ثلاثة ظريفين ، إلّا في ضرورة إلى إقامة الصفة مقام الموصوف ، وليس ذلك في حسن وضع الاسم هناك . والوجه عندي : ثلاثةٌ ظريفون ، وكذلك قوله : ﴿ بَارَبَعَةَ شُهَدَاءَ ﴾ لتجري [ شُهَدَاءَ ] على [ أَرْبَعَةٍ ] وصفاً ، فهذا هذا » . ( المحتسب ١٠١-٢ ) .

(٢) المغيرة بن شعبة أحد دهاة العرب وقادتهم وولاتهم ، صحابي ، يقال له : مغيرة الرأي ، تردّد في دخول الإسلام ثم أسلم . وشهد الحديبية واليمامة وفتوح الشام واليرموك - وفيها ذهب إحدى عينيه - والقادسية ونهاوند ، ولأه عمر رضي الله عنه على البصرة ثم الكوفة . وله ١٣٦ حديثاً ، وهو أول من سلّم عليه بالإمرة في الإسلام . والخبر المذكور هنا عن قذفه من قبل ثلاثة أخرجه عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر عن سعيد بن المسيب ، وكذلك أخرجه ابن جرير في تفسيره ، والأربعة الذين قذفوه هم : نُفَيْع بن الحارث - لكن -

والجَلْدُ : الضربُ ، والمجَادلة : المضاربة في الجلود أو بالجلود ،  
ثم استعير الجلد لغير ذلك من سيف وغيره ، ومنه قول قيس بن  
الخطيم :

أَجَالِدُهُمْ يَوْمَ الْحَدِيقَةِ حَاسِرًا      كَأَنَّ يَدَيَّ بِالسَّيْفِ مِخْرَاقُ لَاعِبٍ (١)  
ونصب [ثَمَانِينَ] على المصدر ، و [جَلْدَةً] على التمييز . ثم أمر الله  
تبارك وتعالى ألا نقبل للقذفة المحدودين شهادةً أبداً ، وهذا يقتضي  
مدة أعمارهم ، ثم حكم عليهم بأنهم فاسقون ، أي خارجون عن  
طاعة الله عز وجل .

= الزهراوي يقول : إن اسمه عبد الله بن الحارث - وأخوه نافع ، وأخوهما لأمهما زياد ،  
وشبل بن معبد . لكن عندما تقدموا لأداء الشهادة توقف زياد ، فما كان من عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه إلا أن جلد الثلاثة وقال لهم : توبوا نقبل شهادتكم ، فتاب رجلان هما نافع  
وشبل ، ولم يتب أبو بكره نُفَيْع ، وقد حلف ألا يكلم أخاه زياداً بسبب تراجعه عن الشهادة ،  
ولم يكلمه فعلاً حتى مات .

(١) هذا البيت من قصيدة قالها قيس بن الخطيم في حرب سميت حرب حاطب ، ومن  
أيامها يومُ الحديقة ، وهي قرية من أعراض المدينة في طريق مكة كانت بها وقعة بين الأوس  
والخزرج قبل الإسلام ، وكانت للخزرج ، وفي الأغاني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم جلس يوماً إلى جماعة من الخزرج فاستنشدتهم هذه القصيدة ، فأنشدته بعضهم  
إياها ، فلما بلغ هذا البيت التفت إليهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه وسألهم : هل كان  
كما ذكر ؟ فشهد له ثابت بن قيس . والمِخْرَاقُ : ما يلعب به الصبيان من الخِرْقِ المقتولة ،  
قال ابن سيده : « هو منديل أو نحوه يُلَوَّى فيضرب به . وهو لعبة يلعب بها الصبيان » ،  
وهو المعروف في مصر باسم : الطُّرَّة .

ثم استثنى جلَّ وعزَّ من تاب وأصلح من بعد القذف ، فإنه وعدهم بالرحمة والمغفرة ، فتضمنت الآية ثلاثة أحكام في القاذف : جلَّده ، وردُّ شهادته أبداً ، وفسقه ، فالاستثناء غير عامل في جلَّده بإجماع (١) ، وعامل في فسقه بإجماع (٢) ، واختلف الناس في عمله في الشهادة - فقال شريح القاضي ، وإبراهيم النخعي ، والحسن ، والثوري ، وأبو حنيفة : لا يعمل الاستثناء في ردِّ شهادته (٣) ، وإنما يزول فسقه عند الله تعالى ، وأما شهادة القاذف فلا تقبل البتة ولو تاب وأكذب نفسه ولا بحالٍ من الأحوال . وقال جمهور الناس : الاستثناء عامل في ردِّ الشهادة ، فإذا تاب القاذف قبلت شهادته ، ثم اختلفوا في صورة توبته - فمذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، والشعبي وغيره أن توبته لا تكون إلاَّ بأن يكذب نفسه في ذلك القذف الذي حدَّ فيه ، وهكذا فعل شبل بن معبد ، ونافع ، تابا عن القول في المغيرة ، وأكذبا أنفسهما فقبل عمر رضي الله عنه شهادتهما ، وأبى أبو بكر

(١) لأن الحدَّ حق للمقنوفة . والتوبة لا تُسقط حقَّها ، وحقوق الآدميين التي أوجبها الله لبعضهم على بعض لا تزول إلاَّ بأدائها أو عفو أصحابها .

(٢) لأن الفسق صفة ذميمة يتصف بها العبد . فإن تاب عفا الله عنه ووضع عنه عقوبة التسمية الذميمة .

(٣) لأن الآية خصتها بالرَّفْض الأبدي . والله تعالى يقول : ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ .

نُفِيعٌ مِنْ إِكْذَابِ نَفْسِهِ فَرَدَّ عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَهَادَتَهُ حَتَّى مَاتَ .  
وَقَالَتْ فِرْقَةٌ - مِنْهَا مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَغَيْرُهُ - : تَوْبَتُهُ أَنْ يَصْلُحَ  
وَتَحَسُّنَ حَالَهُ وَإِنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنْ قَوْلِهِ بِتَكْذِيبٍ .

وَاخْتَلَفَ فَقَهَاءُ الْمَالِكِيِّينَ ، مَتَى تَسْقُطُ شَهَادَةُ الْقَاذِفِ ؟ فَقَالَ ابْنُ  
الْمَاجِشُونِ : بِنَفْسِ قَذْفِهِ ، وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ، وَأَشْهَبُ ، وَسُحْنُونُ :  
لَا تَسْقُطُ حَتَّى يُجْلَدَ ، فَإِنْ مَنَعَ مِنْ جَلْدِهِ مَانِعٌ - عَفْوٌ أَوْ غَيْرُهُ - لَمْ  
تُرَدَّ شَهَادَتُهُ . قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ اللَّخْمِيُّ : شَهَادَتُهُ فِي مَدَّةِ الْأَجْلِ  
فِي الْإِثْبَاتِ مَوْقُوفَةٌ ، وَرَجَّحَ الْقَوْلَ بِأَنَّ التَّوْبَةَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ بِالتَّكْذِيبِ  
فِي الْقَذْفِ وَإِلَّا فَأَيُّ رَجُوعٍ لِعَدَلٍ إِنْ قَذَفَ وَحُدَّ وَبَقِيَ عَلَى عَدَالَتِهِ ،  
و [تَابُوا] . مَعْنَاهُ : رَجَعُوا ؟ (١)

قَالَ الْقَاضِي أَبُو مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ :  
وَهَذَا تَرْجِيحٌ ، وَقَدْ رَجَّحَ الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ قَوْلَ مَالِكٍ .  
وَاخْتَلَفَ أَيْضاً - عَلَى الْقَوْلِ بِجَوَازِ شَهَادَتِهِ بَعْدَ التَّوْبَةِ - فِي أَيِّ  
شَيْءٍ تَجُوزُ شَهَادَتُهُ ؟ فَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ : تَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ بِإِطْلَاقٍ ،  
وَكَذَلِكَ كُلُّ مَنْ حُدَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ . وَقَالَ سُحْنُونُ رَحِمَهُ اللَّهُ :  
مَنْ حُدَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فَلَا تَجُوزُ شَهَادَتُهُ فِي مِثْلِ مَا حُدَّ فِيهِ .

(١) نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ كُلَّ هَذَا الْكَلَامِ عَنْ ابْنِ عَطِيَّةٍ .

وقال مطرف ، وابن الماجشون : من حُدِّ في قذف أو زنى فلا تجوز شهادته في شيء من وجوه الزنى ولا في قذف ولا في لعان وإن كان عدلا ، روي هذا القول عن مالك ، واتفقوا - فيما أحفظه - على ولد الزنى أن شهادته لا تجوز في الزنى .

قوله عز وجل :

﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦٦﴾ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٧﴾ وَيَدْرُأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٨﴾ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿٧٠﴾ ﴾

لما نزلت الآية المتقدمة في الذين يرمون المحصنات تناول ظاهرها الأزواج وغيرهن ، فقال سعد بن عبادة : يا رسول الله إن وجدت مع امرأتي رجلا أمهله حتى آتي بأربعة ؟ والله لأضربنه بالسيف غير مُصْفَح عنه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (أتعجبون من غيرة سعد ؟ لأننا أغير من سعد والله أغير مني) (١) ، وفي ألفاظ سعد

(١) أخرجه أحمد . وعبد الرزاق : والطيالسي ، وعبد بن حميد ، وأبو داود ، وابن جرير ، وابن المنذر . وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما . =



روايات مختلفة ، وهذا نحو معناها . ثم جاء بعد ذلك هلال بن أمية الواقفي فرمى زوجته بشريك بن السَّحْمَاءِ الْبَلَوِي ، فعزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضربه حدَّ القذف فنزلت هذه الآية ، فجمعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وتلاعنا فتاكأت المرأة عند الخامسة لما وُعِظَتْ وقيل : إنها مُوجبة ، فقالت : لا أفصح قومي سائر اليوم واجئت ، وفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ، وولدت غلاماً كأنه جمل أورك (١) ، ثم كان - بعد ذلك - الغلام أميراً بمصر وهو لا يعرف لنفسه أباً . وجاء أيضاً عُوَيْمِرُ الْعَجْلَانِي فرمى امرأته وَلَاعَنَ (٢) ، والمشهور أن نازلة هلال قَبْلُ وأنها سبب الآية ،

وفي بعض الروايات - على ما ذكره السيوطي في الدر المنثور - أن الآية لما نزلت قال سعد بن عباد : أهكذا أنزلت يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا معشر الأنصار ألا تسمعون ما يقول سيّدكم ؟ قالوا : يا رسول الله لا تَلْسُهُ فإنه رجل غيور ، والله ما تزوج امرأة قط إلا بكرأ ، وما طلق امرأة قط فاجترأ رجل منا على أن يتزوجها من شدة غيرة . فقال سعد : يا رسول الله إني لأعلم أنها حق وأنها من الله ، ولكنني تعجبت ، إني لو وجدت لكاعاً قد تفخّذها رجل لم يكن لي أن أهيج ولا أحركه حتى آتي بأربعة شهداء ، فوالله لا آتي من حتى يقضي حاجته . ثم حدثت قصة هلال بن أمية ، وقال الأنصار : قد ابتأينا بما قال سعد بن عباد الآن . وقد ذكرنا الخبر كاملاً في الهامش (١) من صفحة (٤٢٠) من هذا الجزء .

(١) الأورق من كل شيء : ما كان لونه لون الرماد ، ومن الناس : الأسمر ، ومن الإبل : ما في لونه بياض إلى سواد .

(٢) أخرجه عبد الرزاق ، وأحمد . وعبد بن حميد ، والبخاري . ومسام ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه . وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، عن سهل بن سعد . وفي الخبر - كما ذكره الإمام السيوطي في الدر المنثور - أن عُوَيْمِرَ جاء إلى عاصم بن عدي فقال : سل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً فقتله أيقْتَلُ به =

وقيل : نازلة عُوَيْمِرَ قَبْلُ ، وهو الذي وسط إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عاصم بن عدي (١) .

و «الْأَزْوَاجُ» في هذا الْحُكْمِ يَعُمُّ المسامات والكافرات والإماء ، فكلهنَّ يلاعنهنَّ الزوج للانتفاء من الحمل ، وتختص الحرَّة برفع حَدِّ القذف عن نفسه (٢) .

وقرأ الجمهور : ﴿أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ﴾ بالنصب ، وهو كانتصاب المصدر ، والعامل في ذلك قوله : [فَشَهَادَةٌ] ، ورفع «الشهادة» على خبر ابتداءٍ تقديره : فالحُكْمُ أَوْ فالواجبُ ، أَوْ على الابتداء بتقدير : فعَلَيْهِمْ أَنْ يشهدوا ، أَوْ بتقدير حذف الخبر وتقديره في آخر الآية : كافيةٌ أَوْ واجبةٌ .

وقوله تعالى : [بِاللهِ] من صلة [شَهَادَاتٍ] ، ويجوز أن يكون من صلة [فَشَهَادَةٌ] .

= أم كيف يصنع ؟ فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل . فلقبه عُوَيْمِرَ فقال : ما صنعت ؟ فقال : إنك لم تأتني بخير . سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاب المسائل ، فقال : والله لآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأسأله ، فأتاه فوجده قد أنزل عليه ، فادعاهما فلاعن بينهما .

(١) نقل القرطبي عن أبي عبد الله بن أبي صفرة : قال : الصحيح أن القاذف لزوجته عُوَيْمِرَ ، وهلال بن أمية خطأ ، ثم نقل عن الطبري أنه استنكر أن يكون هو هلال بن أمية ، وأنه قال : « وإنما القاذف عُوَيْمِرُ بن زيد بن الجحْدِ بن العجلاني ، شهد أحداً مع النبي صلى الله عليه وسلم . رماها بشريك بن السَّحْمَاءِ . والسَّحْمَاءُ أمه ، قيل لما ذلك لسوادها ، وهو ابن عبدة بن الجحْدِ بن العجلاني . كذلك كان يقول أهل الأخبار » راجع القرطبي (١٢-١٨٤) .  
(٢) يعني أنه يلاعنها لرفع حَدِّ القذف عن نفسه .

وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ بالرفع ، وذلك على خبر قوله تعالى : [فَشَهَادَةُ] ، قال أبو حاتم : لا وجه للرفع لأن الشهادة ليست بأربع شهادات ، و [بِاللَّهِ] - على هذه القراءة - من صلاة [شَهَادَاتٍ] . ولا يجوز أن يكون من صلاة [فَشَهَادَةُ] لأنك كنت تفصل بين الصلاة والموصول بالخبر الذي هو ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في قول من نصب ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ يجوز أن يكون من صلاة [شَهَادَةُ] ، وهي جملة في موضع نصب لأن «الشهادة» أوقعها موقع المفعول به ، ومن رفع ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ فقوله : ﴿إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ من صلاة [شَهَادَاتٍ] لعل الفصل المتقدمة في قوله : [بِاللَّهِ] .

وقرأ حفص عن عاصم : [وَالْخَامِسَةَ] بالنصب في الثانية ، وقرأها بالنصب فيهما طاحه بن مصرف ، وأبو عبد الرحمن ، والحسن ، والأعمش ، وقرأ الجمهور فيهما : [وَالْخَامِسَةَ] بالرفع ، فأما من نصب فإن كان في قراءته نصب قوله تعالى : ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ فإنه عطف [وَالْخَامِسَةَ] على ذلك لأنها من الشهادات ، وإن كان يقرأ : ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ بالرفع فإنه جعل نصب قوله : [وَالْخَامِسَةَ] على فعل يدل

عليه متقدم الكلام ، تقديره : وتشهد الخامسة ، وأما من رفع قوله :  
 [وَالْخَامِسَةُ] فإن كان يقرأ : ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ بالرفع فقوله : [وَالْخَامِسَةُ]  
 عطف على ذلك ، وإن كان يقرأ ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ بالنصب فإنه  
 حمل قوله : [وَالْخَامِسَةُ] على المعنى ؛ لأن معنى قوله : ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ  
 أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ : عليهم أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ وَالْخَامِسَةُ ، واستشهد أبو علي  
 لهذا بحمل الشاعر :

وَمُشَجَّجٌ أَمَّا سَوَاءٌ ... البيت  
 على قوله :

إِلَّا رَوَاكِدَ جَمْرُهُنَّ هَبَاءٌ (١)

(١) هذه أجزاء من بيتين استشهد بهما ابن عطية . وعلى عادته اكتفى بموضع الشاهد  
 فقط من كل بيت . والبيتان في كتاب سيبويه . وهما بتمامهما :

بَادَتْ وَغَيَّرَ آيَهُنَّ مَعَ الْبَلَاءِ  
 وَمُشَجَّجٌ أَمَّا سَوَاءٌ فَلَدَّ إِلَيْهِ  
 إِلَّا رَوَاكِدَ جَمْرُهُنَّ هَبَاءٌ  
 فَبَدَأَ وَغَيَّرَ سَارَهُ الْمُعْزَاءُ

وسيبويه يستشهد بهما في مجال العطف على المجرور . فأنت تقول : « هذا ضاربٌ زيدٌ وعمرو »  
 إذا أشركت بين الآخر والأول في الجار لأنه لا مانع من ذلك : وإن شئت نصبت على المعنى  
 وتضمير له ناصباً . فتقول : « هذا ضاربٌ زيدٌ وعمراً » كأنه قال : ويضرب عمراً أو ضاربٌ  
 عمراً ، وإنما جاز هذا الإضمار عنده لأن معنى الكلام في قولك : « هذا ضاربٌ زيدٌ » :  
 هذا ضاربٌ زيداً . فيجوز لك أن تقول : وضربَ عمراً ، وهذا حمل على المعنى ، وقد قال  
 الله تعالى : ﴿وَلَحْمٌ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَبِهُونَ وَحُورٌ عِينٌ﴾ . فالمعنى في الآية : لَهُمْ  
 فِيهَا لَحْمٌ طَيْرٍ . ولهذا رُفِعَ [حُورٌ] حملاً على المعنى . ثم استشهد بالبيتين . وفيهما  
 رفع الشاعر قوله : « وَمُشَجَّجٌ » مع أنه في أصل الكلام معطوف على « رَوَاكِدَ » في البيت  
 السابق . وحنه النصب ، لكنه رفعه حملاً على المعنى . كأنه قال : بها رَوَاكِدُ وَمُشَجَّجٌ .

لأن المعنى : ثُمَّ رَوَاكِدٌ . ولا خلاف في السَّبْع في رفع قوله تعالى : [وَالْخَامِسَةُ] في الأولى . وإنما خلاف السَّبْع في الثمانية فقط ، فنصبه حَمْلٌ على قوله : ﴿أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ﴾ . [وَالْخَامِسَةُ] على القطع والحمل على المعنى (١) .  
 وقرأ نافع : ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ (٢) ، و ﴿أَنْ غَضِبَ اللَّهُ﴾ (٣) ، وقرأ الأعرج ، والحسن ، وقتادة ، وأبو رجاء ، وعيسى : ﴿أَنْ لَعْنَةُ

ومعنى بادت : بليت وذهبت ، والآي : جمع آية وهي آثار الديار وعلاماتها . والبلى : تقادم العهد . والرواكذ : يريد بها الأثافي وهي الأحجار التي توضع عليها القدر عند طهي الطعام . سميت بذلك لثبوتها وبقائها في مكانها . والراكذ هو الثابت الساكن في موقعه . والخباء : الغبار . جعل الجحش كالحباء ليقدمه وانسحاقه ، والمُشَجَّجُ : الودد من أوتاد الخباء . وشجته أو تشجيجه هو شقه بالضرب على رأسه لتثبيته . والقذال : جماع مؤخر الرأس من الإنسان والفرس . والمراد به هنا أعلى الودد . وسواؤه : وسطه . وساراه : سائرته وجميعه . وهي لغة في سائرته . قال في اللسان : «ساراه» : جميعه ، يجوز أن يكون من الباب لسعة الباب (س ي ر) ، وأن يكون من الواو لأنها عين . وكلاهما قد قيل . وقال الشنمري : «حذف عين الفعل لاعتلاله . ونظيره هار بمعنى هائر . وشاك بمعنى شائك» . والمعزاة : الأرض الحزنة الغليظة ذات الحجارة . وجمعها الأماعر . وكانوا يتحرون أن يتزلوا في الأراضي الصلبة ليكونوا بمعزل عن السبيل . والمعزاة بفتح الميم ، وقد ضبطها بعضهم بالكسر وهو خطأ .

هذا البيت الثاني في اللسان والتاج وأساس البلاغة . وقد ضبطه محقق اللسان «ومُشَجَّجٍ» بالكسر . والأحسن ما ذكرناه ها هنا وهو الموافق لرأي سيبويه .

(١) هكذا في الأصول . والذي نفهمه من كلامه أنه حدث خلاف في قراءة [وَالْخَامِسَةَ] الثانية . فمن نصبها فقد عطفها على قوله : ﴿أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ﴾ إذا كان يقرأها بنصب [أَرْبَعَ] . ومن قرأ [وَالْخَامِسَةَ] بالرفع فقد حملها على المعنى في قوله : ﴿أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ﴾ . لأن المعنى فيها : عليهم أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ .

(٢) بتخفيف [أَنْ] ورفع [لَعْنَةُ] ولفظ الجلالة مضاف إلى [لَعْنَةُ] .

(٣) بتخفيف [أَنْ] و [غَضِبَ] فعل ماضٍ . ولفظ الجلالة مرفوع . وهي «أَنْ» المخففة من الثقيلة لما خففت حذف اسمها وهو ضمير الشأن .

اللَّهِ (١) ، و (أَنْ غَضَبُ اللَّهِ) (٢) ، وهذا على إضمار الأمر ، وهي الخفيفة كما هي في قول الشاعر :

في فِتْيَةٍ كَسُيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا    أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَحْفَى وَيَنْتَعِلُ (٣)  
وقرأ باقي السبعة : (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ) و (أَنْ غَضَبَ اللَّهِ) بتشديد النون فيهما ونصب اللعنة والغضب ، ورجح الأخفش القراءة بتشغيل النون لأن الخفيفة إنما يراد بها التثقيب ويضمّر معها الأمر والشأن ، وما لا يحتاج معه إلى إضمار أولى .

(١) كقراءة نافع ، وفي قراءة الأعرج بها خلاف . وهي أيضاً قراءة سلام . وعمرو ابن ميمون ، ويعقوب — بخلاف عنه — .

(٢) بتخفيف [ أَنْ ] و [ غَضَبُ ] مصدر مرفوع .

(٣) البيت للأعشى ، وهو في الديوان ، ورواية العَجَزُ فيه « أَنْ لَيْسَ يَدْفَعُ عَنْ ذِي الْحَيْلَةِ الْحَيْلُ » ، وهو أيضاً في العيني . وابن يعيش ، وخزانة الأدب . والخصائص لابن جني ، والمنصف . والإنصاف . وابن السجري . والجمع : وفي كتاب سيبويه . استشهد به أكثر من مرة . وهو من قصيدة الأعشى المعروفة التي بدأها بقوله :

وَدَعُ هُرَيْرَةَ إِنَّ الرِّكْبَ مُرْتَحِلٌ    وَهَلْ نَطِيقُ وَدَاعاً أَيُّهَا الرَّجُلُ ؟

يقولها ليزيد بن مسهر الشيباني . والشاعر في البيت وما قبله وبعده يتحدث عن أصدقائه ويصفهم بأنهم كالسيوف الهندية مضاء وعزيمة . أو استقامة ورشاقة . وأنهم يعلمون أن الحياة فانية ، وكل من عليها ذاهب . ولهذا فهم يقبلون على اللذات . والشاهد في البيت تقدير ضمير الشأن ، وهذا ما عناه ابن عطية حين قال : « وهذا على إضمار الأمر . وهي الخفيفة » . ف « أَنْ » في البيت مخففة من الثقيلة . واسمها ضمير الشأن . والجملة بعدها هي الخبر . قال ابن الخاجب في شرح المفصل : « لولا أن ضمير الشأن مقدر ها هنا لم يستقيم تقديم الخبر . فالذي سوغ تقديم الخبر كون الجملة واقعة خبراً لا كون « أَنْ » بطل عملها فصار ما بعدها مبتدأ وخبراً ؛ لأنهم يعتبرون مع التخفيف ما يعتبرونه مع التشديد من امتناع تقديم خبرها » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

لا سيما وأن الخفيفة - على قراءة نافع - في قوله تعالى : ﴿أَنْ غَضِبَ اللَّهُ﴾ قد وَلِيَهَا الْفِعْلُ . قال أبو علي : وأهل العربية يستقبحون أَنْ يليها الفعل إلا أَنْ يفصل بينها وبينه شيءٌ نحو قوله تعالى : ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ﴾ (١) ، وقوله تعالى : ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ (٢) ، وأما قوله : ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (٣) فذلك لقلة تمكن «لَيْسَ» في الأفعال . وأما قوله تعالى : ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ (٤) فـ [بُورِكَ] على معنى الدعاء فلم يعجز دخول الفاصل لثلاثا يفسد المعنى . (٥)

و «الْعَذَابُ الْمُدْرَأُ» في قول العلماء : الحدُّ ، وحكى الطبري عن آخرين أنه الحبس ، وهذا قول أصحاب الرأي ، وأنه لا حدَّ عليها إن لم تُلاعَن ، وليس يوجبها قول الزوج .

(١) من الآية (٢٠) من سورة (المزمل) .

(٢) من الآية (٨٩) من سورة (طه) .

(٣) الآية (٣٩) من سورة (النجم) .

(٤) من الآية (٨) من سورة (النمل) .

(٥) علّق أبو حيان في البحر المحيط على هذا بقوله : «ولا فرق بين أَنْ غَضِبَ اللَّهُ» و ﴿أَنْ بُورِكَ﴾ في كون الفعل بعد [أَنْ] دعاءً ، ولم يتيقن ذلك ابن عطية . ويكون [غَضِبَ] دعاءً مثل إنحاة أنه إذا كان الفعل دعاءً لا يفصل بينه وبين (أَنْ) بشيءٍ .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وظاهر الحديث الوقفة في الخامسة حين تلكأت ثم مرت في لعانها أنها كانت تحدد لقول النبي صلى الله عليه وسلم لها : ( فعذاب الدنيا أيسر من عذاب الآخرة ) (١) .

وجُعِلَت اللَّعْنَةُ للرجل الكاذب لأنه مُفْتَر مَبَاهِت بالقول فأبعد بِاللَّعْنَةِ ، وجُعِلَ الغضب الذي هو أَشَدُّ على المرأة التي باشرت المعصية بالفعل ثم كذبت وباهتت بالقول ، فهذا معنى هذه الألفاظ ، والله أعلم .

ولابدُّ أن نذكر في تفسير هذه الآية ما يتعلق بها من مسائل اللعان إذ لا يستغنى عنها في معرفة حكمه وحيث يجب ، وأجمع مالك وأصحابه على وجوب اللعان بادعاء روية زنى لا وطء بعده من الزوج (٢) . وكذلك مشهور المذهب وقول مالك أَنَّ اللعان يجب بنفي حَمْل يدعى قبله استبراء ، وحكى اللخمي عن مالك أنه قال مرة : لا يُنْفَى الولد بالاستبراء لأن الحيض يأتي على الحَمْل ، وقاله أشهب في كتاب ابن المواز ، وقاله المغيرة ، وقال : لا يُنْفَى الولد إِلَّا بخمس سنين (٣) .

(١) راجع حديث هلال بن أمية الذي رمى زوجته بِشَرِيك بن السحماء ، وقد سبق . وفيه أن المرأة تلكأت عند الخامسة حين قيل لها : إنها موجبة حتى ظن السامعون أنها ستراجع . ثم مضت في شهادتها وقالت : لا أفصح قومي ببقية اليوم .

(٢) أي يقول بعد أن يشهد بأنه رآها تزني : « وما وطئْتُها بعد رؤيتي » .

(٣) لأن هذه السنين هي أكثر مدة الحمل كما يرى فقهاء المالكية .



واختلف المذهب في أن يقذف الرجل أو ينفي حملاً ولا يُعَلَّل ذلك لا بروية ولا باستبراء - فَعُجِّلُ رُؤَاةَ مَالِكٍ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يُوْجِبُ لِعَاناً ، بَلْ يُحَدُّ الزَّوْجُ . قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ ، وَرُوي عَنْهُ أَيْضاً أَنَّهُ قَالَ : يَلَاعَنُ وَلَا يُسَالُ عَنْ شَيْءٍ (١) .

واختلف - بعد هذا القول باللعان بالاستبراء - في قدر الاستبراء ، فقال مالك ، والمغيرة - في أحد قوليه - : يَجْزِي فِي ذَلِكَ حَيْضَةٌ ، وقال أيضاً مالك : لَا يَنْفِيهِ إِلَّا ثَلَاثُ حِيضٍ (٢) .

وأما موضع اللعان ففي المسجد وعند الحاكم . والمستحب أن يكون في المسجد بحضرة الحاكم ، وكذلك يستحب [ أن يكون ] (٣) بعد العصر تغليظاً بالوقت ، وكل وقت مُجْزٍ .

ومن قذف امرأته وهي كبيرة لا تحمل تَلَاعَنًا ، هو لِرَفْعِ الْحَدِّ ، وهي لِدَرِّ الْعَذَابِ ، وإن كانت صغيرة لا تحمل لَاعَنَ هو لِرَفْعِ الْحَدِّ ،

(١) يرى القرطبي أن هذا هو الصحيح لعموم قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ ﴾ ، ويقول ابن العربي : « وظاهر القرآن يكفي لإيجاب اللعان بمجرد القذف من غير رؤية ، فلتُعَوَّلُوا عليه . لاسيما وفي الحديث الصحيح : أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ( فاذهب فأت بها ) . ولم يكلِّفه ذكر الرؤية » .

(٢) قال في اللسان : « الْحَيْضَةُ : المرة الواحدة من دُفْعِ الْحَيْضِ وَنُوبِهِ . وَالْحَيْضَاتُ جماعة ، و الْحَيْضَةُ : الاسم - بالكسر - . والجمع الْحَيْضُ ، وقيل : الْحَيْضَةُ الدَّمُ نَفْسُهُ ، وفي حديث أم سلمة ( لَبِسْتُ حَيْضَتُكَ فِي يَدِكَ ) » .

(٣) ما بين العلامتين زيادة يحتاج إليها التعبير ليكون أوضح .

ولم تلعن هي لأنها لو أقرت لم يلزمها شيء (١) ، وقال ابن الماجشون :  
لا حدًا على قاذف من لم تبلغ ، قال اللخمي : فعلى هذا لا لعان على  
زوج الصغيرة التي لا تحمل .

والمستحب من ألفاظ اللعان أن يمشي مع ترتيب القرآن ولفظه ،  
فيقول الزوج : أشهد بالله لرأيت هذه المرأة تزني (٢) ، وإني في ذلك  
لن الصادقين ، ثم يقول في الخامسة : لعنة الله علي إن كنت من الكاذبين ،  
وقال أصبغ : لا بُدَّ أن يقول : « كالمِرود في المُكحلة » ، وقيل :  
لا يلزمه ذلك ، وكذلك يقول أشهب : لا بُدَّ أن يقول : بالله الذي  
لا إله إلا هو ، وأما في لعان نفي الحمل فقليل : يقول الرجل : ما هذا  
الولد مني وكزنت ، وقال ابن القاسم في الموازية : لا يقول « وزنت »  
من حيث يمكن أن تغضب ، وتقول المرأة : أشهد بالله ما زنيته وإنه  
في ذلك لمن الكاذبين ، ثم تقول : غَضِبُ الله علي إن كان من الصادقين ،  
فإن منع جهلهما من ترتيب هذه الألفاظ وأتيا بما في معناها أجزأ ذلك .

وحكى اللخمي عن محمد بن أبي صفرة أنه قال : اللعان لا يرفع  
العصمة لقول عويمر : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكنها ، قال :

(١) لأن البلوغ شرط من شروط التكليف .

(٢) يقتضي كلامه السابق أن عليه أن يقول بعد ذلك : « وما وطئتها بعد رؤيتي » .

(فأحدث طلاقاً) ، ومشهور المذهب أن نفس تمام اللعان بينهما فرقة ، ولا يحتاج معها إلى تفريق حاكم . وابن أبي صفرة هذا ليس بعدد (١) يُزاحم به الجمهور . ومذهب الشافعي أن الفرقة حاصلة إثر لعان الزوج وحده ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا تفريق إلا بحكم الساطان بعد تمام لعانهما ، فإن مات أحدهما بعد تمام لعانهما وقبل حكم القاضي ورثه الآخر ، ومذهب « المدونة » أن اللعان حكم تفريقه حكم الطلاق ، ويعطى لغير المدخول بها نصف الصداق . وفي مختصر ابن العجلاب : لا شيء لها ، وهذا على أن تفريق اللعان فسخ ، وقال ابن القصار : تفريق اللعان عندنا فسخ .

وتحريم اللعان أبدي بإجماع فيما أحفظ من مذهب مالك رحمه الله ، ومن فقهاء الكوفة وغيرهم من لا يراه متأبداً ، وإن أكذب نفسه بعد اللعان لم ينتفع بذلك ، وروي عن عبد العزيز بن سلمة أنه إن أكذب نفسه بعد اللعان كان خاطباً من الخطاب . وإن تقدمت المرأة في اللعان فقال ابن القاسم : لا تعيد . وقال أشهب : تعيد (٢) .

(١) في بعض النسخ : « ليس بعود » . المراد هنا أنه فرد وليس بذئ منزلة كبيرة يكون له معها رأي يقابل رأي الجمهور .

(٢) من رأي القرطبي أن البتة بالمرأة لا يجوز لأنه خلاف القرآن ، وليس له أصل يُرد إليه ولا معنى يُقوّى به . بل المعنى لعدم الجواز ، لأن المرأة إذا بدأت باللعان تكون كأنها تنفي ما لم يثبت ، وهذا لا وجه له .

والجواب في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ الآية محذوف ، تقديره : لكشف الزناة بأيسر من هذا ، أو لأخذهم بعقاب من عنده ، ونحو هذا من المعاني التي أوجب تقديرها إبهامُ الجواب .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا نَحْسِبُهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١١ ﴾

هذه الآية وما بعدها إلى ست عشرة آية أنزلت في عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها وما اتصل بذلك من أمر الإفك ، وفي البخاري في غزوة بني المصطلق عن عائشة رضي الله عنها قالت : وأنزل الله تعالى العشر الآيات ، ثم أنزل الله ما قربها في براءتي .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فكانها عدت ما يختص بها .

و « الإفك » : الزور والكذب ، والأفك الكذاب ، والإفك قلب الحقيقة عن حالها بالأقوال وصرفها عن جهة الصواب ، وبذلك شبه بالكذب .

واختصار حديث الإفك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بعائشة رضي الله عنها معه في غزوة بني المصطلق ، وهي غزوة المريسيع (١) . قال ابن إسحق : وكانت سنة ست ، وقال موسى بن عقبة : كانت سنة أربع (٢) ، فصاع لها هناك عقد ، فلما انصرفت إلى الرجل شعرت بضياعه فرجعت تطلبه ، وسار الناس حينئذ ، فوجدته وانصرفت فلم تجد أحداً ، وكانت شابة قليلة اللحم رفع الرجال هودجها ولم يشعروا بزوالها ، فلما لم تجد أحداً اضطجعت في مكانها رجاء أن تُفتقد فيُرجع إليها ، فنامت في الموضع ولم يوقظها إلا قول صفوان ابن المفضل : إنا لله وإنا إليه راجعون ، وذلك أنه تخلف وراء الجيش لحفظ الساقة ، وقيل : اتفاقاً ، فلما مرَّ بسوادها قرب منها فعرفها فاسترجع وقال : ظعينة رسول الله صلى الله عليه وسلم خلُفت ها هنا ؟

(١) هو ماء لبني المصطلق يقال له : المريسيع ، وهو من ناحية قُدَيْد إلى الساحل ، وقد لقيهم الرسول صلى الله عليه وسلم على هذا الماء فسميت الغزوة باسمه .

(٢) وقيل : بل كانت سنة خمس ، قال الحاكم في «الإكليل» : وهذا أشبه من قول ابن إسحق . ويؤيد هذا ما ثبت في حديث الإفك من تنازع كل من سعد بن معاذ الأنصاري وسعد بن عباد في أصحاب الإفك : ولو كانت غزوة المريسيع سنة ست كما قال ابن إسحق لكان ذكر سعد بن معاذ في حديث الإفك خطأ ؛ لأنه مات أيام قريظة سنة خمس على الصحيح . هذه حجة من قال إنها كانت سنة خمس . واعتمد على ذكر سعد بن معاذ في مسلم والبخاري ، أما ابن إسحق الذي ذكر أنها كانت سنة ست فلا يذكر سعد بن معاذ . بل يذكر أسيد بن حضير على أنه هو الذي وقع بينه وبين سعد بن عباد نزاع .

ونزل عن ناقته وتنحى عنها حتى ركبت عائشة رضي الله عنها ، وأخذ يقودها حتى بلغ بها الجيش في نحر الظهيرة ، فوقع أهل الإفك في مقاتلتهم ، وكان الذي يُجتمع إليه فيه وَيَسْتَوْشِيهِ (١) وَيُشْعِلُهُ عبد الله ابن أبي بن سلول المنافق ، وكان من أهل قاتله حسان بن ثابت ، ومسطح بن أثاثه ، وحمئة بنت جحش ، هذا اختصار الحديث ، وهو بكماله وإتقانه في البخاري ومسلم ، وهو في مسلم أكمل (٢) .

وكان صفوان صاحب ساقه رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزواته لشجاعته ، وكان من خيار الصحابة ، قال لما سمع ما قال الناس فيه : « سبحان الله ، والله ما كشفت كنف (٣) أنثى قط » ، أراد : بيزنى (٤) ، ويدل على ذلك حديثه المروي مع امرأته ، وقول النبي

(١) يَسْتَوْشِيهِ : يستخرجه بالبحث والسؤال عنه ثم يُفْشِيهِ ويشيعه وينشره في الناس .

(٢) حديث الإفك مشهور ، وهو حديث طويل ، وقد رواه البخاري في غزوة بني المصطلق ، ورواه مسلم في كتاب التوبة ، وذكر الإمام السيوطي في الدر المنثور أن من رواه أحمد في مسنده ، والترمذي ، وعبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن مردويه . والبيهقي في الشعب ، وهو عن عائشة رضي الله عنها . وقد نقل ابن كثير في تفسيره حديث الإفك عن الإمام أحمد وعن البخاري ومسلم ، كذلك ذكر الحديث مطولا الإمام الخافظ بن حجر في كتاب « فتح الباري » .

(٣) الكَنَف : جانب الشيء ، وكنفا الإنسان : حِضْنَاهُ عن يمينه وشماله . « المعجم الوسيط » ، وقد ورد في بعض الكتب « كنف » بالتاء .

(٤) جاء في حديث الإفك ما يأتي على لسان السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها : ( وبلغ الأمرُ ذلك الرجل الذي قبل له ، فقال : سبحان الله ، والله ما كشفتُ كَنَفَ أنثى قط ) =

صلى الله عليه وسلم في ابْنَيْهِ : (لَهُمَا أَشْبَهَ بِهِ مِنَ الْغَرَابِ بِالْغَرَابِ) (١) ،  
وقيل : كان حصوراً لا يَأْتِي النِّسَاءَ ، ذكره ابن إسحق من طريق  
عائشة رضي الله عنها ، وَقُتِلَ شَهِيداً رضي الله عنه في غزوة أرمينية  
سنة تسع عشرة في زمن عمر رضي الله عنه ، وقيل : في بلاد الروم  
سنة ثمان وخمسين في زمن معاوية .

وقوله تعالى : [عُصْبَةٌ] رفع على البذل من الضمير في [جَاءُوا] ،  
وخبر [إِنَّ] في قوله سبحانه : ﴿ لَا تَحْسَبُوهُ ﴾ ، والتقدير : إِنَّ فِعْلَ الَّذِينَ ،  
وهذا أنسق في المعنى وأكثر فائدة من أَنْ تكون [عُصْبَةٌ] خبراً .

= وهذا يتفق مع ما قاله ابن إسحق من أن صفوان كان حصوراً لا يَأْتِي النِّسَاءَ ،  
ولكن ذلك يتناقض مع ما رواه أبو داود من طريق أبي صالح عن أبي سعيد ، قال : (جاءت  
امراً صفوان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن زوجي صفوان يضربني ...)  
فكيف تكون له زوجة ويقول : ما كشفت كنف امرأة قط ؟ يجب ابن عطية عن هذا بقوله :  
« أراد بزني » يعني : لم أكشف كنف امرأة في زني ، أما الحلال فلم ينفه ، وقد أورد البخاري  
هذا الإشكال قديماً ، ومال إلى تضعيف حديث أبي سعيد عن قصة امرأته وضربه لها ، وأجاب  
صاحب « الإصابة » بقوله : إنه تزوج بعد قصة الإفك ، أما عند قصة الإفك فلم يكن قد كشف  
كنف امرأة قط ، وهو صادق في يمينه .

(١) هذا جزء من حديث رواه البخاري في كتاب اللباس ، وهو عن رفاعة الذي طلق  
امرأته فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير القرظي ، وشكت المرأة أن زوجها الحديد ليس معه  
إلا مثل هدبة الثوب ، وكذبها زوجها وقال إنها ناشز وتريد العودة إلى رفاعة ، وكان معه  
ابن له من غيرها . فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : ( هذا الذي تزعمين ما تزعمين .  
فوالله لم أشبه به من الغراب بالغراب ) ، ولم نقف على مثل هذا النص في حديث عن صفوان  
إلا هذه الفقرة التي ذكرها المؤلف ، ونقلها عنه القرظي فيما نقل ، وهي أيضاً في كتاب  
الإصابة ، والله أعلم بالصواب .

و «الْعُصْبَةُ» : الجماعة من العشرة إلى الأربعين ، قاله يعقوب وغيره ،  
ولا يقال عُصْبَةٌ لِأَقْلٍ مِنْ عَشْرَةٍ ، ولم يُسَمَّ مِنْ أَهْلِ الْإِفْكِ إِلَّا حَسَّانُ ،  
وَمِسْطَحُ ، وَحَمْنَةُ ، وعبد الله (١) ، وجُهل الغير ، قاله عروة بن الزبير  
وقد سأله عن ذلك عبد الملك بن مروان ، وقال : إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا عَصْبَةً  
كما قال الله تعالى .

وقوله تعالى : { لَا تَحْسَبُوهُ } خطاب لكل من ساءه من المؤمنين ،  
وقوله : { بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ } يريد أنه تبرئة في الدنيا ، وترفع من  
الله تبارك وتعالى في أن نزل وحيه بالبراءة من ذلك ، وأجر جزيل  
في الآخرة ، وموعظة للمؤمنين في غابر الزمن ، ونقمة من المفتريين  
في الدنيا والآخرة ففي ذلك شفاء وخير ، وهذه خمسة وجوه . وقوله :  
[ مِنْهُمْ ] عائد على العصبة المذكورة ، و «اِكْتَسَبَ» مستعملة في المآثم  
ونحوها لأنها تدل على اعتمالٍ وقصد هو أبلغ في الترتيب ، و «كَسَبَ»  
مستعمل في الخير ، وذلك أن حصوله مُغْنٍ عن الدلالة على اعتمالٍ فيه ،  
وقد تستعمل «كَسَبَ» في الوجهين ، ومثله :

(١) وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم حَسَّانُ ، وَمِسْطَحُ ، وَحَمْنَةُ بعد أن برأ  
القرآن الكريم عائشة رضي الله عنها . فقد أقام عليهم حَدًّا تَقْدِفُ ، واختلف هل أُقيم الحدُّ  
على عبد الله بن أبي بن سلول أم لا ، وَمِسْطَحُ لَقَبٌ . واسمه عوف . وَحَمْنَةُ هي أخت  
زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم .



فَحَمَلْتُ بَرَّةً وَاحْتَمَلْتُ فَجَارِ (١) . . . . .  
 والإشارة بقوله : (وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ) إلى عبد الله بن أبي بن ساول ،  
 والعذاب المتوعد به هو عذاب الآخرة ، وهذا قول الجمهور ، وهو  
 ظاهر الحديث ، ورؤي عن عائشة رضي الله عنها أن حسان بن ثابت  
 دخل عليها يوماً وقد عمي فأنشدها مدحه فيها :  
 حَصَّانُ رَزَانُ مَا تُزَنُّ بِرِيْبَةٍ وَتُصْبِحُ غَرْثِي مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ (٢)  
 فقالت له عائشة رضي الله عنها : لكنك لست كذلك . تريد أنه وقع  
 في الغوافل فأنشد :

(١) هذا عجز بيت للنابعة الديباني . والبيت بتمامه :

إِنَّا اقْتَسَمْنَا خُطَّتَيْنَا بَيْنَنَا  
 فَحَمَلْتُ بَرَّةً وَاحْتَمَلْتُ فَجَارِ

وهو من قصيدة قالها النابعة في هجاء زرعة بن عمرو بن خويلد الكلابي . لأن زرعة كان قد  
 طلب إلى النابعة أن يشير على قومه بقتال بني أسد . فأبى النابعة فتوعده زرعة . فقال النابعة  
 قصيدته وفيها :

نُبِئتَ زُرْعَةُ وَالسَّهَابَةُ كَاسْمَيْهَا يُهْدِي إِلَيَّ غَرَائِبَ الْأَشْعَارِ

وقد استشهد صاحب اللسان بالنصف الثاني أيضاً من البيت ، وقال : « عبّر عن البرّة بالحمل ،  
 وعن الفجرة بالاحتمال ؛ لأن حمل البرّة بالإضافة إلى احتمال الفجرة أمرٌ يسير ومستصغر ،  
 ومثله قول الله عز اسمه : لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ » . وبرّة علكم للبئر ،  
 وفجار علكم على الفجور . وهو مبني على الكسر . وقد قيل : إن (احتمل) بمعنى (حمل) .  
 وأصله مطاوع (حملته) فاحتمل . ولكن تُنوسي معنى المطاوعة بكثرة الاستعمال فصار  
 بمعنى حمل . والنابعة يقول لزرعة : لقد ذهب كل منها بحظته ونصيبه في الحياة ، فذهبت  
 أنا بالخير والبئر ، وذهبت أنت بالشر والفجور .

(٢) سبق الاستشهاد بهذا البيت في هذه السورة عند تفسير قوله تعالى : (وَالَّذِينَ  
 يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ) . راجع صفحة (٤٣١) .

فَإِنْ كَانَ مَا قَدْ قِيلَ عَنِّي قُلْتُهُ فَلَا رَفَعْتُ سَوْطِي إِلَيَّ أَنَا مِلِّي (١)

فلما خرج قال لها مسروق : أيدخل هذا عليك وقد قال ما قال وتوعده الله بالعذاب على ترلييه كِبْر الإِفْكَ ؟ فقالت عائشة رضي الله عنها : أيُّ عذاب أشد من العمى وضرب الحد ؟ وفي رواية : وضربة بالسيف ؟

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فَأَمَّا قَوْلُهُ عَنِ الْحَدِّ فَإِنْ حَسَّانَ وَمِسْطَحًا وَحَمْنَةً حُدُّوا ، ذكر ذلك ابن إسحق ، وذكره الترمذي ، وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنهما أن ابن أبي حُدٍّ ، وهذا عندي لا يصح عن ابن عباس رضي الله عنهما لأنه لم يُحْفَظْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الرَّمِيِّ ، قال عروة في البخاري : (أُخْبِرْتُ

(١) هذا بيت آخر من الأبيات التي قالها حسَّان بن ثابت في مدح أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها . وهو في هذه الأبيات يعتذر عما كان منه ، وقد رواها ابن إسحق وتجددها في السيرة النبوية لابن هشام ، وهذه هي الأبيات كما رواها ، وتختلف في عددها وترتيب الأبيات فيها عما في الديوان :

وَتُصْبِحُ غَرَّتِي مِنَ الْحُومِ الْغَوَافِلِ	حَصَّانُ رَزَانُ مَا تُزَنُّ بِرِيَّتِي
كِرَامِ الْمَسَاعِي مَجْدُهُمْ غَيْرُ زَائِلِ	عَقِيلَةُ حَيٍّ مِنْ لُؤَيٍّ بِنِ غَالِبِ
وَطَهَّرَهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ وَبَاطِلِ	مُهْدَبَةٌ قَدْ طَيَّبَ اللَّهُ خِيَمَتَهَا
فَلَا رَفَعْتُ سَوْطِي إِلَيَّ أَنَا مِلِّي	فَإِنْ كُنْتُ قَدْ قُلْتُ الَّذِي قَدْ زَعَمْتُمَا
لَا لِرَسُولِ اللَّهِ زَيْنُ الْمُحَافِلِ	وَكَيْفَ وَوُدِّي مَاحِيَتِي وَتُصْرَتِي
تَقَاصَرُ عَنْهُ سَوْرَةُ الْمُتَطَاوِلِ	لَهُ رَتَبٌ عَالٍ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ
وَلَكِنَّهُ قَوْلُ امْرِئٍ بِي مَاحِلِ	فَإِنَّ الَّذِي قَدْ قِيلَ لَيْسَ بِلَايِطِ

أنه كان يُشاع ويُتحدث به عنده فيُقره ويستمعه ويستوشيه (١) .  
 وأما ضربة السيف فإن صفوان بن المعطل لما باغه قول حسان  
 في الإفك جاء فضربه بالسيف ضربة على رأسه ، وقال :  
 تَلَقَّ ذُبَابَ السَّيْفِ عَنِّي فَإِنِّي غُلَامٌ إِذَا هُوجِيَ لَسْتُ بِشَاعِرٍ  
 فأخذ جماعة صفوان ولَبَّبُوهُ وجاءوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
 فأهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم جرح حسان واستوهبه إياه ،  
 وهذا يقتضي أن حسان ممن تولَّى الكبير (٢) .

وقد قال قوم : الإشارة بـ [الَّذِي] إلى البادئ بهذه الفرية والذي  
 اختلقها ، فلكلُّ أحد منهم ما اكتسب ، وللبادئ المفتري عذابٌ عظيم ،

(١) أورد البخاري ذلك في حديث الإفك ، وذكر بعده عن عروة أيضاً قوله : ( لم يُسمَّ  
 من أهل الإفك أيضاً إلا حسان بن ثابت ، ومسطح بن أثاثه ، وحمثة بنت جحش  
 في ناسٍ آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصابة كما قال الله تعالى ) . والكلام من أول قول ابن  
 عطية : « وذكره الترمذي ... » إلى آخر ما نقله عن عروة سقط من أكثر النسخ المخطوطة .  
 (٢) قصة ضرب صفوان لحسان بالسيف ذكرها ابن إسحق في السيرة ، وفيها أن ثابت  
 ابن قيس بن الشماس وثب على صفوان بن المعطل حين ضرب حسان ، فجمع يديه إلى عنقه  
 بجبل . ثم انطلق به إلى دار بني الحارث بن الخزرج ، فلقبه عبد الله بن رواحة ، فقال :  
 ما هذا ؟ قال : أما أعجببك ، ضرب حسان بالسيف ، والله ما أراه إلا قد قتلته ، قال له عبد الله  
 ابن رواحة : هل علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء مما صنعت ؟ قال : لا والله ، قال :  
 لقد اجترأت ، أطلق الرجل ، فأطلقه . ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا ذلك له ،  
 فدعا حسان وصفوان ، فقال ابن المعطل : يا رسول الله . آذاني وهجاني فاحتملني الغضب  
 فضربتته . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسان : أحسن يا حسان . أتشوهت على  
 قومي أن يهداهم الله للإسلام ، أحسن يا حسان في الذي أصابك ، قال : هي لك يا رسول الله .  
 قال ابن إسحق : فحدثني محمد بن إبراهيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاه عوضاً  
 منها بيرحاء .

وهو - على هذا - غير معين . وهذا قول الضحاك . والحسن ، وقال ابن زيد وغيره : هو عبد الله بن أبي .

وقرأ جمهور الناس : [ كِبْرُهُ ] بكسر الكاف . وقرأ حميد الأعرج ، ويعقوب الزهري ، وأبو رجاء ، والأعمش ، وابن أبي عبة : [ كُبْرُهُ ] بضم الكاف ، وهما مصدران ، من كبر الشيء وعظمه ، ولكن استعملت العرب ضم الكاف في السنن ، تقول : هذا كُبْرُ القوم ، أي كبيرهم سناً ومكانة ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في قصة حُويصَة ومُحيصَة : (الكُبْر) (١) ومن استعماله في المعنى الثاني قول ابن الخطيم :

تَنَامُ عَنْ كُبْرٍ شَانِهَا فَإِذَا قَامَتْ رُوَيْدًا تَكَادُ تَنْغَرِفُ (٢)

(١) أخرجه البخاري في الأدب . ومسلم في القسامة . والترمذي في الديات . والنسائي في القسامة . والدارمي في الفرائض . ولفظه كما في البخاري . عن رافع بن خديج وسهل بن أبي حنيفة . أن عبد الله بن سهل . ومُحيصَة بن مسعود أتيا خير . فنفرا في النخل . فقتل عبد الله بن سهل . فجاء عبد الرحمن بن سهل ، وحُويصَة ومُحيصَة ابنا مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم . فتكلموا في أمر صاحبهم : فبدأ عبد الرحمن - وكان أصغر القوم - . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كَبْرُ الكُبْر . قال يحيى : لِيَاكِي الكلام الأكْبَر . فتكلموا في أمر صاحبهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أُنْسَتْ حَقُّونَ قَنِيَاكُم - أو قال صاحبكم - بأيمان خمسين منكم ؟ قالوا : يا رسول الله : أمر لم نَرَهُ . قال : فَتَبَرُّكُمْ يهود في أيمان خمسين منهم ، قالوا : يا رسول الله . قوم كفار . فتودأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله .

(٢) قال ابن الخطيم هذا البيت من الشعر في حرب كانت بين قومه وبين بني خنيفة ، وهو في الديوان . وخبر هذه الحرب في الأغاني وفي الحيزانة ، والبيت مع أبيات قبله في وصف امرأة نشأت في نعمة ورفاهية . فهي لا تعمل . وهي تنام عن معظم شأنها لأنها ليست في حاجة =

قوله عز وجل :

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ (١٢) ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (١٣) ﴿

الخطاب بهاتين الآيتين لجميع المؤمنين حاشا من تولى الكبر ،  
ويحتمل دخولهم في الخطاب . وفي هذا عتاب للمؤمنين ، أي : كان  
الإنكار واجباً عليهم ، والمعنى أنه كان ينبغي أن يقيس فضلاء المؤمنين  
والمؤمنات الأمر على أنفسهم . فإذا كان ذلك يبعد فيهم فكانوا يقضون بأنه  
في صفوان وعائشة أبعد لفضلهما رضي الله عنهما . وروي أن هذا النظر  
السديد وقع من أبي أيوب الأنصاري وأمراته ، وذلك أنه دخل عليها فقالت  
له : يا أبا أيوب أسمعت ما قيل ؟ قال : نعم ، وذلك الكذب ، أكنت

= إلى العمل . إذ لها من الخدم من يُفَنِّئُهَا عن ذلك . حتى إذا قامت قامت في سكون وضعف .  
وتغرف : تسقط ، يقال : انغرف الغصن من الشجرة إذا انقطع . ورويت : ( تكاد تنعطف ) ،  
كما رويت : ( تنقص ) أي : تنكسر لرقّة خصرها وثقل ردفها . ورويداً معناه : برفق ودعة  
وتكاسل . وهو منصوب على الحال . أو صفة لموصوف محذوف ، والتقدير : قياماً رويداً .  
والبيت شرحه ابن السكيت في كتابه ( إصلاح المنطق ) . والبطلوسي في ( الاقتضاب ) :  
وروي « تمشي رويداً » : وفي الحماسة البصرية : « قامت نمشي » . وهو في ( المحتسب )  
لابن جني كما رواه ها هنا .

أنت يا أمَّ أيوب تفعلين ذلك ؟ فقالت : لا والله ، قال : فعائشة والله أفضل منك ، قالت أمَّ أيوب : نعم (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فذلك الفعل ونحوه هو الذي عاتب الله المؤمنين [عليه] (٢) إذ لم يفعله جميعهم ، والضمير في قوله : [جاءوا] لأولئك الذين تولوا الكبير ، وإذا كانوا عند الله كذبة فهي الحقيقة فيهم ، وعند هذا حُدِّوا ، ولم يُروَ في شهير الدواوين أن عبد الله بن أبي حُدٍّ ، ويشبه أن ذلك لم يكن لأنه لم تقم عليه بالمقالة بينة لنفاقه وتستره ، وإنما كان يخوض فيه مع من يذيعه ولا يسأل عن شهادته كما قال عروة في البخاري : «وأخبرت أنه كان يُقره ويستوشيه» .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولكن النبي صلى الله عليه وسلم استعذر منه على المنبر ، ووقده بالقول ، ووقع في أمره بين الأوس والخزرج ما هو مطوّل في مسام في حديث الإفك (٣) .

(١) أخرجه ابن إسحق . وابن جرير . وابن المنذر . وابن أبي حاتم . وابن مردويه . وابن عساكر . عن بعض الأنصار . ذكر ذلك الإمام السيوطي في الدر المنثور . وذكر أيضاً أنه أخرجه الواحدي . وابن عساكر . والحاكم . عن أفلح مولى أبي أيوب الأنصاري .  
(٢) ما بين العلامتين غير موجود في الأصول ، كذلك نقل القرطبي كلام ابن عطية هذا بدون كلمة (عليه) .

(٣) في حديث الإفك كما رواه البخاري ومسلم وغيرهما قالت عائشة رضي الله عنها : =

قوله عز وجل :

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٤ ﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالِلسَانِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ١٥ ﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ١٦ ﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ١٧ ﴾ وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٨ ﴾

هذا عتاب من الله تعالى بليغ ، ذكر أن حالتهم التي وقع فيها جميعهم من تعاطيهم الحديث وإن لم يكن المخبر ولا المخبر مصدقين .

= (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي وهو على المنبر ، فقال : يا معشر المسلمين ، من يعذرنني من رجل قد بلغني عنه أذاه في أهلي ؟ والله ما علمت على أهلي إلا خيراً ، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً . وما يدخل على أهلي إلا معي . فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الأشهل فقال : أنا يا رسول الله أعذرک ، فإن كان من الأوس ضربت عنقه . وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرک . قالت : فقام رجل من الخزرج — وكانت أم حسان بنت عمه من فخذ — وهو سعد بن عباد ، وهو سيد الخزرج ، قالت : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ، ولكن احتملته الحمية ، فقال لسعد : كذبت لعمرك الله . لا تقتله ولا تقدر على قتله . ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل ، فقام أسيد بن حضير — وهو ابن عم سعد — فقال لسعد بن عباد : كذبت لعمرك الله لتقتلته . فإنك منافق تجادل عن المنافقين . قالت : فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر . قالت : فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخففهم حتى سكتوا وسكت ) . وابن عطية يشير إلى ذلك على أنه السبب في عدم إقامة الحد على عبد الله ابن أبي لعنه الله .

ولكن نفس التعاطي والتلقي من لسان إلى لسان والإفاضة في الحديث هو الذي وقع العتاب فيه .

وقرأ محمد بن السَّمِيفَع : ﴿ إِذْ تُلْقُونَهُ ﴾ بضم التاء وسكون اللام وضم القاف ، من الإلقاء ، وهذه قراءة بِيْنَةٌ ، وقرأ أُبَيُّ بن كعب ، وابن مسعود : ﴿ إِذْ تَتَلَقَّوْنَهُ ﴾ من التلقي بتاءين ، وقرأ جمهور السبعة : ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ ﴾ بحذف التاء الواحدة وإظهار الذال دون إدغام ، وهو أيضاً من التلقي ، وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي : ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ ﴾ بإدغام الذال في التاء ، وقرأ ابن كثير : ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ ﴾ بإظهار الذال وإدغام التاء في التاء ، وهي قراءة قلقة لأنها تقتضي اجتماع ساكنين ، وليست كالإدغام في قراءة من قرأ : ﴿ فَلَا تَنَاجَوْا ﴾ (١) . ﴿ وَلَا تَنَابَزُوا ﴾ (٢) لأن لدونة الألف الساكنة وكونها حرف لين حسنت هنالك مالا يحسن مع سكون الذال ، وقرأ ابن يَعْمَر وعائشة رضي الله عنها - وهي أعلم الناس بهذا الأمر - : ﴿ إِذْ تَلِقُونَهُ ﴾ بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف ، ومعنى هذه القراءة من قول العرب : « وَلَقِيَ الرَّجُلُ وَلَقَاءً » إذا كذب ، قال ابن سيدة في (المحكم) : « قرئ : ﴿ إِذْ تَلِقُونَهُ ﴾ ،

(١) من قوله تعالى في الآية (٩) من سورة (المجادلة) : ﴿ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ .

(٢) من قوله تعالى في الآية (١١) من سورة الحجرات : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللُّغَابِ ﴾ .



وحكى أهل اللغة أنها من وَلَقَ إذا كذب . فجاءوا بالمتعدي شاهداً على غير المتعدي ، وعندى أنه أراد : إِذْ تَلَقُّونَ فيه ، فحذف حرف الجر ووصل الضمير<sup>(١)</sup> ، وحكى الطبري وغيره أن هذه اللفظة مأخوذة من الولَق الذي هو إسراعك بالشيء بعد الشيء ، كعدو في أثر عدو ، وكلام في أثر كلام ، يقال : ولق في سيره إذا أسرع ، ومنه قول الشاعر :

جاءت به عنس من الشام تلق<sup>(٢)</sup>

(١) نقل القرطبي كلام ابن عطية من أول قوله : « وقرأ محمد بن السميع ... » إلى قوله : « ووصل الضمير » ولم ينسبه إلى ابن عطية إلا من أول قوله : « وعندى أنه أراد » ، فقد قال : « وقال ابن عطية : وعندى ... إلخ » مع أن هذا الكلام الأخير ليس من كلام ابن عطية بل هو من كلام ابن سيده ، ويدل على ذلك أن اللسان نقل هذا الكلام عن ابن سيده وفيه هذه الجملة (راجع اللسان - ولق -) . وأيضاً اعتاد ابن عطية عندما يكون الكلام أو الرأي له أن يبين ذلك بقوله : « قال القاضي أبو محمد » أو نحو ذلك . ولم أجد مثل هذه الإشارة في الأصول .

(٢) هذا بيت من عدة أبيات من مشطور الرجز . قالها القلاح بن حزن المنقري ، ذكرها صاحب اللسان (زلق) ، وهي :

إنَّ الجَلْبَدَ زَلِقٌ وزُمْلِقٌ  
كَتَبَ العَقْرَبِ شَوَّالٌ غَالِقٌ  
جَاءَتْ بِهِ عَنَسٌ مِّنَ الشَّامِ تَلِقٌ  
يُدْعَى الجَلْبَدَ وَهُوَ فِينَا الزُّمْلِقُ  
لَا آمِنُ جَلِيسُهُ وَلَا أُنِيقُ  
مُجَوِّعُ البَطْنِ كِلَابِي الخُلُقُ

وقوله تعالى : ﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ مبالغة وإلزام وتأکید ،  
والضمير في قوله : ﴿وَتَحْسِبُونَهُ﴾ للحديث والخوض فيه والإذاعة له ،  
وقوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ إلى ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ عتابٌ لجميع  
المؤمنين ، أي : كان ينبغي عليكم أن تنكروه ولا يتعاطاه بعضكم  
من بعض على جهة الحكاية والنقل ، وأن تنزهوا الله تعالى عن أن  
يقع هذا من زوج نبيه صلى الله عليه وسلم ، وأن تحكموا على هذه  
المقالة بأنها بُهتان ، وحقيقة البُهتان أن يقال في الإنسان ما ليس فيه ،  
والغيبة أن يقال في الإنسان ما فيه . ثم وعظهم تعالى في العودة إلى  
مثل هذه الحالة ، و [أَنْ] مفعول من أجله بتقدير : « كراهية أن » ونحوه .  
وقوله : ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ توقيف وتأکید ، كما تقول : ينبغي  
لك أن تفعل كذا وكذا إن كنت رجلاً ، وسائر الآية بين ، و ﴿عَلِيمٌ  
حَكِيمٌ﴾ صفتان تقتضيهما الآية .

= ويروى ( الحُصَيْن ) بدلا من ( الجُلَيْد ) ، قال صاحب اللسان : وهو خطأ لقوله بعد ذلك :  
يُدْعَى الْجُلَيْدُ ، والزَّلَقُ : السريع الغضب ، والزَّمْلَقُ : الخفيف الطائش أو الذي يُنزل  
من مجرد الحديث مع المرأة قبل المباشرة ، والغَلَقُ : السبيء الخلق ، والعَنَسُ : الناقة القوية .  
ومعنى ( تَلَق ) : تُسرع ، وهو الشاهد هنا ، فالوَلَقْتُ بمعنى الإسراع . ومن العجيب أن صاحب  
اللسان أعاد الاستشهاد بهذه الآيات في ( وَلَقَى ) بمعنى أسرع . لكنه نسبها للشماخ ، ولم نجدها  
في ديوانه . وحذفت حرف الجر ووصل الضمير الذي نقله ابن عطية عن ابن سيده أمر  
معروف في اللغة ، ومن شواهد قوله تعالى : ﴿وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾ ،  
أي : اختار من قومه ، فحذف حرف الجر ووصل الضمير .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١٩) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

قال مجاهد ، وابن زيد : الإشارة بهذه الآية إلى المنافقين ، عبد الله ابن أبي ومن أشبهه ، وهي خاصة في أمر عائشة رضي الله عنها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فحبُّهم شِياع (١) الفاحشة في المؤمنين متمكنٌ على وجهه لعداوتهم في أهل الإيمان ، وعذابهم الأليم في الدنيا الحدود ، وفي الآخرة النار . وقالت فرقة - وقولها هو الأظهر - : الآية عامة في كلِّ قاذفٍ منافقاً كان أو مؤمناً .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والقاذف المؤمن مَنْ لا يتصف بِحُبِّ شِياع الفاحشة في المؤمنين جملة ، لكنه يحبها لمقذوفه ، وكذلك آخر لمقذوفه ، وآخر حتى

(١) الشِّياع : الظهور والانتشار . يقال : شاع الأمر شِيْعاً وشِياعاً وشيعاناً وشيوعاً وشيْعُوْعَةً ومشيْعاً : ظهر وتفرق .

تشيع الفاحشة من مجموع فعلهم ، فهم لها محبوبون بهذا الوجه من حيث أحب كل واحد جزءاً من شياعها ، والعذاب الأليم في الدنيا الحدود ، وفي الآخرة يحتمل وجهين : أحدهما أن يكون القاذف متوعداً من بين العصاة بعذاب في الآخرة لا يزيله الحد حسب مقتضى حديث عبادة بن الصامت (١) ، ويكون أمره كأمر المحاربين إذا صلبوا ، خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب . والوجه الثاني أن يحكم بأن الحد مُسقط عذاب الآخرة حسب حديث عبادة ، وأن قوله : [وَالْآخِرَةُ] لا يريد به عموم القذفة ، بل يريد إما المنافقين وإما من لم يُحد . وقال الطبري : معناه : إن مات مصرّاً غير تائب .

وقوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ معناه : يعلم البريء من المذنب ، وسائر الأمور ، ووجه الحكمة في ستركم والتغليظ في الوعيد والعذاب على قاذفيكم .

(١) حديث عبادة بن الصامت في أن الحدود كفارة لأهلها أخرجه البخاري في الإيمان ومناقب الأنصار والتفسير والحدود والأحكام والتوحيد : وأخرجه مسلم والترمذي في الحدود . والنسائي في البيعة . والدارمي في السير ، وأحمد في مسنده (٥-٣١٤) . ولفظه كما في مسلم عن عبادة بن الصامت قال : (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فقال : تباعوني على ألا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تسرقوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به فهو كفارة له : ومن أصاب شيئاً من ذلك فسنره الله عليه فأمره إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عذبه) .

قوله تعالى : ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ﴾ الآية . جواب [لَوْلَا] محذوف  
لدلالة الكلام عليه ، تقديره : لفضحكم بذنوبكم ولم يستركم ،  
ولعذبكم فيما أفضتم فيه من قول الباطل والبهتان .

قوله عز وجل :

﴿ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ  
الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا  
مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢١)

هذا الخطاب عام لجميع المؤمنين ، و «خُطُوبَاتُ» جمع خطوة ،  
وهي ما بين القدمين في المشي ، فكأن المعنى : لا تمشوا في سبيله وطرقه  
من الأفعال الخبيثة . وقال منذر بن سعيد : يجوز أن يكون «خُطُوبَاتُ»  
جمع خَطَاً من الخطيئة وسُهِلَت الهمزة فنطق بها خطوات . وقرأ  
بضم الطاء من [خُطُوبَاتِ] الجمهور ، وقرأ بسكونها عاصم (١) ، والأعمش .  
وقرأ الجمهور : [مَا زَكَّى] بتخفيف الكاف ، أي : ما اهتدى ولا أسلم  
ولا عرف رشداً ، وقرأ أبو حيوة ، والحسن ، والأعمش : [مَا زَكَّى]  
بشد الكاف ، أي : تزكيتكم وتطهيره وهدايته إنما هي بفضل

(١) في رواية أبي بكر عنه ، أما رواية حفص فهي بضم الطاء كما هي ثابتة في  
المصحف الشريف .

لا بأعمالكم وتحرزكم من المعاصي . ثم ذكر تعالى أنه يزكّي من يشاء من سبقت له السعادة وكان عمله الصالح أمانة على سبق السعادة له .  
ثم أخبر تعالى بأنه سميع لجميع أقوالهم وكلامهم من قذف وغيره ،  
عليم بحق ذلك من باطله ، لا يجوز عليه في ذلك وهم ولا غلط .  
قوله عز وجل :

﴿ وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِيَ الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٢)

المشهور من الروايات أن هذه الآية نزلت في قصة أبي بكر بن قحافة الصديق رضي الله عنه ومسطح بن أثاثه ، وذلك أنه كان ابن بنت خالته ، وكان من المهاجرين البدريين المساكين ، وهو مسطح ابن أثاثه بن عباد ، بن المطلب ، بن عبد مناف ، وقيل : اسمه عوف ، ومسطح لقب ، وكان أبو بكر رضي الله عنه ينفق عليه لمسكنته ، فلما وقع أمر الإفك وقال مسطح ما قال حلف أبو بكر رضي الله عنه ألا ينفق عليه ولا ينفعه بنافعة أبداً ، فجاء مسطح فاعتذر وقال : إنما كنت أغشى مجلس حسان فأسمع ولا أقول ، فقال له أبو بكر

رضي الله عنه : لقد ضحككت وشاركت فيما قيل ، ومرّ على يمينه فنزلت الآية .

وقال الضحاك وابن عباس رضي الله عنهما : إن جماعة من المؤمنين قطعوا منافعهم عن كل من قال في الإفك وقالوا : والله لا نصل من تكلم في شأن عائشة ، فنزلت الآية في جميعهم : والأول أصح ، غير أن الآية تتناول الأئمة إلى يوم القيامة ، بالألّا يغتاز ذو فضل وسعة فيحلف ألا ينفع من هذه صفته غابر الدهر .

ورأى الفقهاء أن من حلف ألا يفعل سنة من السنن أو مندوباً وأبّد ذلك أنها جرحه في شهادته ، ذكره الباجي في المنتقى ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( أَيُّكُمُ الْمُتَأَلِّيُّ عَلَى اللَّهِ لَا يَفْعَلُ الْمَعْرُوفُ ) ؟ (١)

و [يَتَأَلَّى] معناه : يحلف ، وزنها يفتعل ، من الآية وهي اليمين (٢) . وقالت فرقة : معناه : يقصر ، من قولك : أَلَوْتُ في كذا إذا قصرت

(١) أخرجه البخاري في الصلح ، ومسلم في المساقاة ، ولفظه كما في البخاري أن عَمْرَةَ بنت عبد الرحمن قالت : سمعتُ عائشة رضي الله عنها تقول : سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوتَ خصومٍ بالباب عاليةً أصواتهم ، وإذا أحدهما يستوضح الآخر ويسترفقه في شيء وهو يقول : والله لا أفعل . فخرج عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أَيْنَ الْمُتَأَلِّيُّ عَلَى اللَّهِ لَا يَفْعَلُ الْمَعْرُوفُ ؟ فقال : أنا يا رسول الله ، وله أيّ ذلك أحب .

(٢) ومنه قول عائكة بنت زيد العدوية ترثي زوجها عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهم :

فَالَيْتُ لَا تَنْفَكُ عَيْنِي حَزِينَةً  
عَلَيْكَ وَلَا يَنْفَكُ جِلْدِي أَغْبَرًا

فيه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا ﴾ (١) ، وقرأ أبو جعفر ابن القعقاع : ﴿ وَلَا يَتَّالَ ﴾ ، وهذا وزنه يَتَفَعَّلُ من الألية بلا خلاف ، وهي في المصحف « ياء تاء لام » فلذلك ساغ هذا الخلاف لأبي جعفر وزيد فروياه ، وذكر الطبري أن خط المصحف مع قراءة الجمهور ، فظاهر قوله أَنَّ ثُمَّ أَلْفًا قبل التاء . و « الْفَضْلُ وَالسَّعَةُ » هنا : المال ، وقوله تعالى : ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ ﴾ الآية تمثيلٌ وحُجَّةٌ ، أي : كما تحبون غفران الله لكم عن ذنوبكم فكذلك اغفروا لمن دونكم ، وينظر إلى هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يُرْحَمْ ) (٢) ، فروي عن أبي بكر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية أنه قال : « إِنِّي لَا أُحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي » ، ورجع إلى مسطح النفقة والإحسان الذي كان يجري عليه ، قالت عائشة رضي الله عنها : « وَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِهِ » . وقرأ ابن

(١) من قوله تعالى في الآية (١١٨) من سورة آل عمران : ﴿ بِتَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا ﴾ ، ومنه قول الشاعر :  
وإن كنتَ نبييَ لنساءَ صِدْقٍ فَمَا آلَى بَنِيٍّ وَلَا أَسَاءُوا  
أي : ما قصرُ أبنائي .

(٢) أخرجه البخاري في الأدب ، ومسلم في الفضائل ، وأبو داود في الأدب ، والترمذي في البير . وأحمد في مسنده (٢-٢٢٨ . ٢٤١) . ولفظه كما في مسند أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : دخل عِيَيْنَةُ بن حصن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه يقبل حَسَنًا أو حُسَيْنًا . فقال له : لا تقبله يا رسول الله ، لقد ولد لي عشرة ما قبَلْتُ أحداً منهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( إنَّ مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يُرْحَمْ ) .



مسعود رضي الله عنه ، وسفيان بن حسين : (وَلَتَعْفُوا وَلَتَصْفَحُوا) بالتاء من فوق فيهما ، ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال بعض الناس : هذه أرجى آية في كتاب الله عز وجل من حيث لطف الله تعالى فيها بالقذفة العصاة بهذه اللفظة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وإنما تعطي الآية تفضلا من الله عز وجل في الدنيا ، وإنما الرجاء في الآخرة ، أما إن الرجاء في هذه الآية بقياس ، أي إذا أمر أولي السعة بالعفو ، فطرد هذا التفضل بسعة رحمته لا رب سواه ، وإنما آيات الرجاء في قوله تعالى : (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) (١) وقوله تعالى : (اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ) (٢) ، وسمعت أبي رحمه الله يقول : أرجى آية في كتاب الله تعالى عندي قوله : (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا) (٣) ، وقد قال الله تبارك وتعالى في آية أخرى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) (٤) فشرح الفضل الكبير في هذه الآية وبشر به المؤمنين في تلك ، وقال بعضهم ، أرجى آية

(١) من الآية (٥٣) من سورة (الزمر) .

(٢) من الآية (١٩) من سورة (الشورى) .

(٣) من الآية (٤٧) من سورة (الأحزاب) .

(٤) من الآية (٢٢) من سورة (الشورى) .

في كتاب الله تعالى قوله : ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (١) ،  
وذلك أَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرضى ببقاء أحد من أمته  
في النار .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٢٣ يَوْمَ تُشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ  
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٤ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ  
الْحَقُّ الْمُبِينُ ٢٥ ﴾

قال سعيد بن جبير : إن هذه الآية التي تضمنت لعن القاذف  
وتوعده الشديد إنما هي خاصة في رُماة عائشة رضي الله عنها ، وقال  
ابن عباس رضي الله عنهما ، والضحاك ، وغيرهما : بل هذه لجميع  
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، غلظ الله أمر رَمِيهن لمكانهن من  
الدين ، فلعن قاذفهن ولم يقرن بآخر الآية توبة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وقاذف غيرهن له اسم الفسق وذكرت له التوبة .

وقال جماعة من العلماء : بل هي في شأن عائشة رضي الله تعالى عنها إلا أنه يراد بها كل من اتصف بهذه الصفة ، وقال بعض هذه الفرقة : إن هذه الآية نزلت أولاً في القاذفين ، ثم نزلت بعد ذلك الآية في صدر السورة التي فيها التوبة ، وقد تقدم القول في «المُحْصَنَاتِ» ما معناه .

و «اللَّعْنَةُ» في هذه الآية : الإبعاد : وضربُ الحدِّ ، واستيحاشُ المؤمنين منهم وهجرُهم لهم ، وزوالُهم عن رتبة العدالة ، وعلى قول من قال إن هذه الآية خاصة بعائشة رضي الله عنها ترتبت هذه الشدائد في جانب عبد الله بن أبيٍّ وأشباهه (١) . وفي ضمن رمي المحصنة رمي الرجل معها ، وقد يكون مؤمناً .

والعامل في قوله : [يَوْمَ] فعل مضمَر يقتضيه العذاب ، أي : يُعَذَّبُونَ يَوْمَ ، أو نحوه (٢) ، وأخبر الله تعالى أن جوارحهم تشهد عليهم ، وذلك من أعظم الخزي والتنكيل ، فيشهد اللسان وقاب المنافق لا يريد ما يشهد به ، وتشهد الأيدي والأرجل [وتتكلم] (٣)

(١) قال الزمخشري : «ولو قَابَتِ القرآن كله وفتشت عما أوعده به العصاة لم تر الله عز وجل قد غاظ في شيء تغليظه في الإفك ، ولو لم ينزل إلا هذه الثلاث لكفى بها حيث جعل القدفة ماعوزين في الدارين جميعاً ، وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة . وأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم ، وأنه يوفيههم جزاء الحق الذي هم أهله حتى يعلموا أن الله هو الحق ، فأوجز وأشبع . وفصل وأجمل . وأكد وكرّر . وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الفظاعة » .

(٢) نقل القرطبي كلام ابن عطية هنا عن معنى «اللعنة» . وفيه زيادة على ما هنا يقتضيه تمام الكلام ونعتقد أنها من كلام ابن عطية ، وهي : «وعلى قول من قال : نزلت في مشركي مكة فلا كلام . فإنهم مُبْعَدُونَ ، ولهم في الآخرة عذاب عظيم ، ومن أسلم فالإسلام يجب ما قبله » . (٣) ما بين العلامتين زيادة يحتاج إليها المعنى .

كلاماً يقدرها الله تعالى عليه . وقرأ جمهور السبعة : [تَشْهَدُ] بالتاء من فوق ، وقرأ حمزة والكسائي : [يَشْهَدُ] بالياء .

و «الدين» في هذه الآية : الجزاء ، ومنه قول الشاعر :

وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعُدَا  
نِ دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا (١)

أي جازيناهم كما فعلوا ، ومنه المثل «كَمَا تُدِينُ تُدَانُ» (٢) . وقرأ جمهور الناس : [أَلْحَقَّ] بالنصب على الصفة للدين ، وقرأ مجاهد :

(١) هذا البيت لِلْفَيْدِ الزَّمَانِيِّ . واسمه شَهْلُ بْنُ شَيْبَانَ بْنِ رِبْعَةَ بْنِ زِمَانَ الْحَنْفِيُّ ، والفَيْدُ لقب له . وهو في الأصل : القطعة من الحبل . ولَقِبَ بذلك لشجاعته مع كبر سنه . والبيت من قصيدة نالها في حرب البسوس . وهو في الحماسة . والبيت في الأملاني للقالبي ، وفي شرح شواهد المغني . وفي العيني والجمع والأشموقي والتصريح وخزانة الأدب . وقبلة يقول الشاعر .

فَلَمَّا صَرَخَ الشَّرُّ فَسَأَمْنِي وَهُوَ عُرْيَانُ

فقوله : « ولم يبق سوى العدوان » معطوف على « صَرَخَ » . وقوله : « دَنَاهُمْ » . جواب « لَمَّا » ، والعدوان : الظلم الواضح . والدين : الجزاء . وأورد البيضاوي هذا البيت في قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ . والمعنى : لما أَصْرُوا على البغي وأَبَوْا أن يبتعدوا عن ظلمنا ، ولم يبق أماننا إلا أن ندفع عنا عدوانهم . جازيناهم بفعلهم القبيح كما فعلوا معنا ، وهذا هو موضع الاستشهاد هنا ، وإطلاق اسم الدين على المجازاة هنا من باب المشاكلة ، على حد قوله تبارك وتعالى : ﴿ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ ﴾ .

(٢) معنى هذا المثل : كما تُجَازِي تُجَازَى . يعني : كما تعمل تُجَازَى . فإن عملت حسناً كان جزاؤك حسناً ، وإن عملت سيئاً كان جزاؤك سيئاً . ومعنى « تُدِينُ » : تصنع . سُمِّيَ الابتداء جزاءً للموافقة والمطابقة . كقوله تعالى : ﴿ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ . ويجوز أن يجري كلا الفعلين على الجزاء . أي : كما تجازي أنت الناس على صنعهم كذلك تُجَازَى على صنعك . والكاف في « كما » في محل نصب نعتاً للمصدر . أي : تُدَانُ دَيْنًا مثل دَيْنِكَ . ( يجمع الأمثال للميداني ) .

[الْحَقُّ] بالرفع على الصفة لله تعالى ، وفي مصحف ابن مسعود وأبي ابن كعب رضي الله عنهما : «يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ الْحَقَّ دَيْنَهُمْ» بتقديم الصفة على الموصوف ، ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقوله تبارك وتعالى : ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ يقوي قول من ذهب إلى أن الآية في المنافقين عبد الله بن أبي وغيره ، وذلك أن كل مؤمن في الدنيا يعلم أن الله هو الحق المبين ، وإلا فليس بمؤمن .

قوله عز وجل :

﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾

اختلف المتأولون في الموصوف في هذه الآية بالخبيث والطيب - فقال ابن عباس رضي الله عنهما ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة : هي الأقوال والأفعال ، ثم اختلفت هذه الجماعة ، فقال بعضها : المعنى : الكلمات والفعلات الخبيثات لا يقولها ويرضاها إلا الخبيثون من الناس ، فهي لهم وهم لها بهذا الوجه ، وكذلك الطيبات للطيبين . وقال بعضها : المعنى : الكلمات والفعلات الخبيثات لا تليق ولا تاصق عند رمي الرامي وقذف القاذف إلا بالخبيثين من الناس ، فهي لهم وهم لها بهذا الوجه .

وقال ابن زيد : الموصوف بالخُبث والطيب النساء والرجال ،  
 وإنما الآية على نحو التي تقدمت وهي قوله تعالى : ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ  
 إِلَّا زَانِيَةً﴾ ، فمعنى هذه : التفريق بين حكم عبد الله بن أبيٍّ وأشباهه  
 وبين حكم النبي عليه الصلاة والسلام وفضلاء الصحابة رضوان الله  
 عليهم وأمتهم ، أي : إن النبي صلى الله عليه وسلم طيب فإم يجعل الله  
 له إِلَّا كل طيبة ، وأولئك خبيثون فهم أهل النساء الخبيثات .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
 وبهذه الآية قيل لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم : الطيبات  
 المبررات .

وقوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى «الطيبين» في قوله : ﴿وَالطَّيِّبُونَ  
 لِلطَّيِّبَاتِ﴾ . وقال النقاش : الإشارة بـ ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ﴾ إلى صفوان  
 وعائشة رضي الله عنهما . وجمعهما في الضمير على حدِّ قوله تعالى :  
 ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ (١) والمراد : أخوان .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
 وفي هذا التمثيل بآية الإخوة نظر . وبحسب هذه المعاني يتقدر  
 المراد بالضمير في ﴿يَقُولُونَ﴾ ، فتأمله . ثم وعد الله تعالى الطيبين  
 من المؤمنين بالمغفرة عند الحساب . وبالرزق الكريم في الجنة .

(١) من الآية (١١) من (سورة النساء) .

قوله عز وجل :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا  
وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا  
فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

سبب هذه الآية فيما ذكر الطبري عن عدي بن ثابت أن امرأة  
من الأنصار قالت : يا رسول الله ، إني أكون في منزلي على الحال  
التي لا أحب أن يراني عليها والد ولا ولد ، وإنه لا يزال يدخل عليَّ  
رجلٌ من أهلي وأنا على تلك الحال . فنزلت هذه الآية (١) ، ثم هي  
عامة في الأئمة غابر الدهر من حيث هذه النازلة تختص بكل أحد  
في نفسه ، وببيت الإنسان هو البيت الذي لا أحد معه فيه : أو البيت  
الذي فيه زوجه وأمه ، وما عدا هذا فهو غير بيته ، قال ابن مسعود  
رضي الله عنه وغيره : ينبغي للإنسان ألا يدخل البيت الذي فيه أمه  
إلا بعد الاستئذان . وروي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم أن

(١) أخرجه الثريائي . وابن جرير . من طريق عدي بن ثابت . عن رجل من الأنصار .

رجلاً قال : يا رسول الله ، أَسْتَأْذِنُ عَلَى أُمِّي ؟ قال : نعم . قال : إنما هي أُمِّي ولا خادم لها غيري ، قال : أَتَحِبُّ أَنْ تَرَاهَا عَرِيَانَةً ؟ قال : لا . قال : فَاسْتَأْذِنِ عَلَيْهَا (١) ، وكذلك كل ذات محرم منه لأنه لا ينبغي له أَنْ يراهن عاريات ، وقالت زينب امرأة ابن مسعود : كان ابن مسعود إذا جاء بيته تنحنج مخافة أَنْ يهجم على ما يكره . و [تَسْتَأْنِسُوا] معناه : تستعلموا ، أي : تستعلموا من في البيت وتستبصروا ، تقول : آنَسْتُ إِذَا عَلِمْتَ عَنْ حَسٍّ وَإِذَا أَبْصَرْتَ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ﴾ (٢) ، وقوله : ﴿ آنَسْتُ نَارًا ﴾ (٣) ، ومنه قول حسان بن ثابت :

انْظُرْ خَلِيلِي بِبَابِ جِلْقَ هَلْ      تُؤْنِسُ دُونَ الْبَلْقَاءِ مِنْ أَحَدٍ ؟ (٤)

(١) أخرجه ابن جرير الطبري ، عن ابن جريج ، عن ابن زياد ، عن صفوان ، عن عطاء بن يسار .

(٢) من الآية (٦) من سورة (النساء) .

(٣) من الآية (١٠) من سورة (طه) ، وتكررت في الآية (٧) من سورة (النمل) .

وفي الآية (٢٩) من سورة (القصص) .

(٤) جِلْقَ بكسر الجيم وتشديد اللام : دِمَشْقُ ، وفيها أيضاً يقول حسان بن ثابت :

لِلَّهِ دَرٌّ عَصَابَةٌ نَادَمْتُهُمْ      يَوْمًا بِجِلْقَ فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ

وَأَنْتَ الشَّيْءُ : أَحْسَهُ ، وَأَنْتَ الشَّخْصَ : رَأَاهُ وَأَبْصَرَهُ . وَالْبَلْقَاءُ : أَرْضُ بِالشَّامِ ، وَقِيلَ : مَدِينَةُ . وَالْبَيْتُ فِي اللَّسَانِ شَاهِدًا عَلَى أَنَّ الْبَلْقَاءَ أَرْضُ بِالشَّامِ ، وَهُوَ أَيْضًا فِي تَارِيخِ ابْنِ عَسَاكِرَ مَعَ اخْتِلَافٍ فِي الْأَلْفَاظِ . أَمَّا الشَّاهِدُ هُنَا فَهُوَ «تُؤْنِسُ» لِأَنَّهَا بِمَعْنَى : تَرَى وَتُحَسِّنُ أَوْ تَعْلَمُ وَتَرَى .



وقول الحارث :

آنَسْتُ نَبَاةً . . . . . البيت . . . . . (١)  
ووزن آنَسَ : أَفْعَل ، واستأنس وزنه : استفعل ، فكأن المعنى في  
[تَسْتَأْنِسُونَ] : تطلبون ما يُؤْنِسُكم ويؤنس أهل البيت منكم ، وإذا  
طلب الإنسان أن يعلم أمر البيت الذي يريد دخوله فذلك يكون بالاستئذان  
على من فيه ، أو بأن يتنحج ويُسعر بنفسه بأي وجه أمكنه . ويتأنى  
قدر ما يتحفظ ، ويدخل إثر ذلك .

وذهب الطبري في [تَسْتَأْنِسُوا] إلى أنه بمعنى : حتى تُؤنسوا أهل  
البيت من أنفسكم بالتنحج والاستئذان ونحوه ، وتؤنسوا أنفسكم  
بأن تعلموا أن قد سُعر بكم . وتصريف الفعل يأبى أن يكون من أنس .  
وذكر الطبري عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان يقرأ :  
« حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْلَمُوا » ، وهي قراءة أبي بن كعب . وحكاها

(١) البيت للحارث بن حلزة . وهو من معلقته التي بدأها بقوله : ( آذَنْتُنَا بَيْنِيهَا  
أَسْمَاءُ ) ، والبيت من أبيات يصف فيها ناقته وهو بتمامه :

آنَسْتُ نَبَاةً وَأَفْرَعَهَا الْقَنَاصُ عَصْرًا وَقَدْ دَنَا الْإِمْسَاءُ

ومعنى ( آنَسْتُ ) : أَحَسَّتْ ، وهي موضع الشاهد هنا . والنَّبَاةُ : الصوتُ الخفيُّ لا يُدْرَى  
من أين هو . والقَنَاصُ : الصَّيَادُ . والقَنَصُ : الصيد . وأفزعها القنَّاصُ : أخافها .  
وعصراً هنا : عَشِيًّا . قال ابن الأنباري في شرح المعلقات : وإنما سميت العصرُ في الصَّلَاةِ  
عصراً لأنها في آخر النهار ، والعَصْرُ في غير هذا : الدهر . وفاعل « آنست » ضمير يعود على  
النعامة التي شبه بها ناقته في البيت السابق . وعصراً منصوب على الوقف . والواو في ( وقد دنا )  
واو الحال . والإمساء فاعل بالفعل ( دنا ) ، وهو مصدر ( أَمْسَى ) .

أبو حاتم «حَتَّى تُسَلِّمُوا وَتَسْتَأْذِنُوا» ، قال ابن عباس : «تَسْتَأْنِسُوا» خطأ أو وهم من الكتاب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

مصاحف الإسلام كلها قد ثبت فيها [تَسْتَأْنِسُوا] ، وصحَّ الإجماع فيها من لدن مُدَّة عثمان رضي الله عنه ، فهي التي لا يجوز خلافها ، والقراءة «تَسْتَأْذِنُوا» ضعيفة ، وإطلاق الخطأ والوهم على الكتاب في لفظٍ أجمع الصحابة عليه قولٌ لا يصح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، والأشبه أن يقع «تَسْتَأْذِنُوا» على التفسير . وظاهر ما حكى الطبري أنها قراءة ، ولكن قد روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال : [تَسْتَأْنِسُوا] بمعنى : تَسْتَأْذِنُوا ، ومما ينفي هذا القول عن ابن عباس رضي الله عنهما أن «تَسْتَأْنِسُوا» متمكنة في المعنى ، بينة الوجه في كلام العرب ، وقد قال عمر رضي الله عنه للنبي عليه الصلاة والسلام : أَسْتَأْنِسُ يا رسول الله ؟ وعمر واقف على باب الغرفة .. الحديث المشهور (١) ، وذلك يقتضي أنه طلب الأُنس به صلى الله

(١) الحديث مشهور وطويل . وقد رواه البخاري في المظالم والنكاح . والترمذي في التفسير . وأحمد في مسند (١-٣٤) . وهو عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال : لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر رضي الله عنه عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله لهما : ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ . وقد قصَّ عمر عليه ما كان بين النبي صلوات الله وسلامه عليه وبين زوجاته حين أشبع أنه طلقهن ، وذهب =

عليه وسام : فكيف يخطئ ابن عباس رضي الله عنهما أصحاب الرسول صلوات الله وسلامه عليه في مثل هذا؟ (١) .

وحكى الطبري أيضاً بسند عن ابن جريج ، عن ابن عباس ، وعكرمة ، والحسن بن أبي الحسن أنهم قالوا : نسخ واستثنى من هذه الآية الأولى قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ مَسْكُونَةٍ) ، وهذا أيضاً لا يترتب فيه نسخ ولا استثناء ؛ لأن الآية الأولى في البيوت المسكونة والمقصورة ، والآية الثانية في البيوت المباحة ، وكان من ذهب إلى الاستثناء رأي الأولى عامة .

وصورة الاستئذان أن يقول الرجل : السلام عليكم ، أدخل ؟ فإن أذن له دخل ، وإن أمر بالرجوع انصرف ، وإن سكّت عنه استأذن ثلاثاً ثم ينصرف بعد الثلاث ، فأما ثبوت ما ذكرته من

= عمر رضي الله عنه ليعلم الخبر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم في مشربة ، فقال لغلام أسود : استأذن لعمر ، ولكن الغلام دخل ثم خرج وقال : ذكرت لك له فصمت ، وهكذا ثلاث مرات ، وبعد الثالثة دعاه الغلام . قال عمر : ( فدخلت عليه فإذا هو مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش . قد أثر الرمال بجنبه . متكى على وسادة من آدم حشوها ليف . فسلمت عليه ثم قلت وأنا قائم : طلقت نساءك ؟ فرفع بصره إلي فقال : لا . ثم قلت وأنا قائم استأنس : يا رسول الله لو رأيته وكنا معشر قريش نغلب النساء . فلما قدمنا على قوم تغلبهم نساؤهم . فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ) إلى آخر الحديث . واللفظ فيما سقناه هنا من الحديث للبخاري . (١) نقل القرطبي هذا الكلام عن ابن عطية وأيده في رأيه . ونقل أبو حيان خلاصته . ثم زاد عليه فقال : « ومن روى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما فهو طاعن في الإسلام . ملحد في الدين ، وابن عباس بريء من هذا القول » .

صورة الاستئذان فروى الطبري أَنَّ رجلاً جاء إلى بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أَلِجُ ؟ أَوْ أَتَلِجُ ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمّة له يقال لها روضة : (قولي لهذا : يقول : السلام عليكم ، أَدْخُلْ ؟) ، فسمعه الرجل فقالها ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ادخل (١) .

وروي أن ابن عمر رضي الله عنهما آذته الرضاء فأتى فسطاط امرأة من قريش ، فقال : السلام عليكم ، أَدْخُلْ ؟ فقالت المرأة : ادخل بسلام ، فأعاد فأعادت ، فقال لها : قولي : ادخل ، فقالت ذلك فدخل ، فكأنه توقف لما قالت : بسلام ؛ لاحتمال اللفظ أن تريد : ادخل بسلامك لا بشخصك . ثم لكل قوم في الاستئذان عرفهم في العبارة . وأما ثبوت الرجوع بعد الاستئذان ثلاثاً فلحديث أبي موسى الأشعري الذي استعمله مع عمر رضي الله عنه ، وشهد به لأبي موسى أبو سعيد الخدري ، ثم أبي بن كعب ، الحديث المشهور (٢) ، وقال

(١) أخرجه ابن جرير ، عن عمرو بن سعد الثقفي . (الدر المنثور) . وهو في تفسير ابن جرير الطبري .

(٢) أخرجه مالك ، والبخاري . ومسلم . وأبو داود : عن أبي سعيد الخدري ، قال : كنت جالساً في مجلس من مجالس الأنصار ، فجاء أبو موسى فزعاً . فقلنا له : ما أفزعك ؟ قال : أمرني عمر أن آتيه فأتيته فاستأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت ، فقال : ما منعك أن تأتيه ؟ قلت : قد جئت فاستأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع) ، قال : لتأتيني على هذا باليسنة ، فقالوا : لا يقوم إلا أصغر القوم ، فقام أبو سعيد معه فشهد له . فقال عمر لأبي موسى رضي الله عنهما : إني لم أتهمك ، ولكن الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد .

عطاء بن أبي رباح : الاستئذان واجب على كل محتلم ، وسيأتي ذكر هذا . وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( رسولُ الرجلِ إِذْنُهُ ) (١) ، أي : إذا أُرسل في أحد فقد أُذن له في الدخول . وقوله : ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ تم الكلام عنده ، وقوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ معناه : فعلنا ذلك بكم ونبّهناكم لعلكم .

والضمير في قوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا ﴾ للبيوت التي هي بيوت الغير ، وحكى الطبري عن مجاهد أنه قال : معنى قوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا ﴾ : إن لم يكن لكم فيها متاع ، وضعف الطبري هذا التأويل ، وكذلك هو في غاية الضعف ، وكأن مجاهد رأى أن البيوت غير المسكونة إنما تدخل دون إذن إذا كان للداخل فيها متاع ، ورأى لفظة « المتاع » متاع البيت الذي هو البُسْط والثياب ، وهذا كله ضعيف .

وأسند الطبري عن قتادة أنه قال : قال رجل من المهاجرين : لقد طلبت عمري كله هذه الآية فما أدركتها ، أن استأذن على بعض إخواني فيقول لي : ارجع ، فأرجع وأنا مغتبط لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ﴾ .

(١) أخرجه أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه . ويؤيده ما أخرجه أبو داود أيضاً عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال : ( إذا دُعي أحدكم إلى طعام فجاء مع الرسول فإن ذلك له إذن ) .

وقوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ توعد لأهل التجسس على البيوت وطلب الدخول على غفلة للمعاصي والنظر إلى ما لا يحل ، ولغيرهم ممن يقع في محذور .

قوله عز وجل :

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ (٢٩)

رُوي أن بعض الناس لما نزلت آية الاستئذان تعمق في الأمر ، فكان لا يأتي موضعاً خرباً ولا مسكوناً إلا سَلَّمَ واستأذن ، فنزلت هذه الآية ، أباح الله تعالى فيها رفع الاستئذان في كل بيت لا يسكنه أحد ، لأنَّ العلة إنما هي في الاستئذان خوف الكشفة على الحرِّمات ، فإذا زالت العلة زال الحكم .

ومثَّل أهل التأويل من هذه البيوت أمثلة ، فقال محمد بن الحنفية ، وقتادة ، ومجاهد : هي الفنادق التي في طرق المسافرين ، قال مجاهد : لا يسكنها أحد ، بل هي موقوفة ليأوي إليها كل ابن سبيل ، وفيها متاع لهم ، أي استمتاع بمنفعتيها ، ومثَّل عطاء في بيوت غير مسكونة بالخرب (١) التي يدخلها الإنسان للبول والغائط ، ففي هذا أيضاً متاع .

(١) جمع خربة ، وهي موضع الخراب . وفي حديث بناء مسجد المدينة : «كان فيه نخل وقبور المشركين وخرب» ، فأمر بالخرب فسويت .

وقال ابن زيد والشعي : هي حوانيت القيساريات (١) والأسواق ، قال الشعي : لأنهم جاءوا ببيوعهم فجعلوها فيها وقالوا للناس : هلم ، وهذا قول غلط قائله ، وذلك أن بيوت القيسارية محظورة بأموال الناس ، غير مباحة لكل من أراد دخولها بإجماع ، ولا يدخلها إلا من أذن له بها ، بل إن أربابها موكّلون بدفع الناس عنها . وقال محمد ابن الحنفية أيضاً : أراد تعالى دور مكة ، وهذا على القول بأنّها غير مملّكة ، وأن الناس شركاء فيها ، وأن مكة أخذت عنوة .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا هو في هذه المسألة القول الضعيف ، يردّه قوله عليه الصلاة والسلام : (وהל ترك لنا عقيل منزلاً؟) (٢) ، وقوله : (من دخل دار

(١) جاء في معجم البلدان للحموي أن «قيسارية» بالفتح ثم السكون وسين مهمة وبعد الألف راء وياء مشددة . ثم قال : «وهي بلد على ساحل بحر الشام في أعمال فلسطين بينها وبين طبرية ثلاثة أيام ، وكانت قديماً من أعيان أمهات المدن ، وقيسارية أيضاً مدينة عظيمة كبيرة في بلاد الروم ...» . فالمراد إذًا : المدن الكبيرة العظيمة المتسعة ، والحوانيت جمع حانوت وهو دكان الحمار ومحل التجارة ، فالمراد بالجملة : محلات التجارة في المدن الكبيرة .

(٢) أخرجه البخاري ، وأبو داود . ولفظه في البخاري في غزوة الفتح ، عن أسامة ابن زيد أنه قال زمن الفتح : يا رسول الله أين نزل غداً؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : (وהל ترك لنا عقيل من منزل؟) ثم قال : (لا يرث المؤمن الكافر ولا الكافر المؤمن) ، قيل للزهري - أحد رواة الحديث - : ومن ورث أبا طالب؟ قال : ورثه عقيل وطالب .

أبي سفيان ، ومن دخل داره (١) ، وغير ذلك من وجوه النظر .  
وباقى الآية بين ، وظاهره التوعّد .

قوله عز وجل :

﴿ قُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ <sup>ع</sup>  
إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٤﴾ وَقُلِ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ <sup>ع</sup>  
وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ <sup>ع</sup>﴾

قوله تعالى : ( قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ ) بمنزلة قوله : انهم ، فقوله : [ يَغُضُّوا ]  
جواب الأمر ، وقال المازني : المعنى : قل لهم غُضُّوا يَغُضُّوا ، ويلحق  
هذين من الاعتراض أن الجواب خبر من الله تعالى ، وقد يوجد من  
لا يغض ، وينفصل بأن المراد : يكونون في حكم من يغض . وقوله :  
( مِنْ أَبْصَارِهِمْ ) ، أظهر ما في [ مِنْ ] أن تكون للتبويض ، وذلك  
أن أول نظرة لا يملكها الإنسان ، وإنما يغض فيما بعد ذلك ، فقد  
وقع التبويض ، ويؤيد هذا التأويل ما روي من قوله عليه الصلاة

(١) جاء هذا في فتح مكة ، ورواه البخاري ، ومسلم ، وابن إسحق ، وغيرهم ، وهو  
حديث طويل ، وفيه أن أبا سفيان جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح مع العباس فأسلم .  
فقال العباس : يا رسول الله . إن أبا سفيان رجل يحب الفخر . فاجعل له شيئاً ، قال : ( نعم :  
من دخل دار أبي سفيان فهو آمن . ومن أغلق بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ) .  
(واللفظ عن السيرة النبوية لابن هشام) .



والسلام لعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه : ( لا تُتبع النظرة النظرة ، فإن الأولى لك ، وليست لك الثانية ) الحديث (١) . وقال جرير بن عبد الله : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فقال : ( اصرف بصرك ) (٢) ، ويصح أن تكون [ مِنْ ] لبيان الجنس (٣) ، ويصح أن تكون لا ابتداء الغاية ، والبصر هو الباب الأكبر للقلب وأمر طرق الحواس إليه ، وبحسب ذلك كثر السقوط من جهته ، ووجب التحذير منه .

و « حَفِظَ الفرج » يحتمل أن يريد به : في الزنى ، ويحتمل أن يريد : بستر العورة ، والأظهر أن الجميع مراد واللفظ عام ، وبهذه الآية حرّم العلماء دخول الحمام بغير مئزر ، وقال أبو العالية : كل فرج ذكر في القرآن فهو من الزنى إلا في هاتين الآيتين فإنه يعني التستر .

(١) أخرجه أبو داود في النكاح . والترمذي في الأدب ، والدارمي في الرقاق . وأحمد في مسنده ( ٣٥١-٥ ، ٣٥٣ ) ، ولفظه في مسند أحمد . عن بريدة عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي : ( لا تُشبع النظرة النظرة ، فإن لك الأولى وليست لك الآخرة ) . واللفظ في سنن الدارمي : ( لا تُشبع النظرة النظرة ، فإن الأولى لك والآخرة عليك ) .

(٢) أخرجه مسلم في الأدب ، وأبو داود في النكاح ، والترمذي في الأدب ، والدارمي في الاستئذان ، وأحمد في مسنده ( ٤-٣٥٨ ) ، وهو عن أبي زرعة ، عن عمرو بن جرير ، عن أبيه عن جده قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فقال : ( اصرف بصرك ) . وفي رواية الإمام أحمد : ( فأمرني أن أصرف بصري ) . وزاد الإمام السيوطي في « الدر المنثور » نسبه إلى ابن أبي شيبه . والنسائي ، وابن مردويه .

(٣) قال أبو حيان تعقيباً على ذلك : « ولم يتقدم مبهم فتكون [ مِنْ ] لبيان الجنس ، على أن الصحيح أن [ مِنْ ] ليس من موضوعاتها أن تكون لبيان الجنس » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ولا وجه لهذا التخصيص عندي .

وباقى الآية بين ، وظاهره التَّوَعُّد .

وقوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ الْآيَةَ ﴾ ، أَمَرَ الله تعالى النساء في هذه الآية بغض البصر عن كل ما يُكره من جهة الشرع النَّظَرُ إليه ، وفي حديث أم سلمة قالت : كنت أنا وعائشة رضي الله عنهما عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فدخل ابن أم مكتوم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (احتجبين) فقلنا : إنه أعمى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (أَفَعَمِيَاوَانِ أَنْتُمَا؟) (١) ، [ مِنْ ] تحتل ما تقدم في الأولى ، و « حفظ الفروج » يعمُّ الفواحش وسُتْرَ العورة وما دون ذلك مما فيه حفظ .

وأمر الله تعالى بآلٍ يُبدين زينتهن للناظرين ، إِلَّا ما استثناه من الناظرين في باقى الآية ، ثم استثنى ما يظهر من الزينة ، فاختلف الناس في قدر ذلك - فقال ابن مسعود رضي الله عنه : ظاهر الزينة هو الثياب ، وقال سعيد بن جبير : الوجه والثياب ، وقال سعيد بن جبير أيضاً ، وعطاء ، والأوزاعي : الوجه والكفان والثياب ، وقال

(١) أخرجه أبو داود في اللباس ، والترمذي في الأدب ، وأحمد في مسنده (٦-٢٩٦) . ولكن في مسند أحمد عن الزهري أن نبهان حدثه أن أم سلمة حدثته قالت : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وميمونة . بدلا من عائشة كما هو هنا .

ابن عباس رضي الله عنهما ، وقتادة ، والمِسُورُ بن مخزومة (١) : ظاهر الزينة هو الكحل والسَّوَالِكُ والخضابُ إلى نصف الذراع والْقِرْطَةُ والْفَتْخُ (٢) ، ونحو هذا فمباح أن تبديه المرأة لكل من دخل عليها من الناس ، وذكر الطبري عن قتادة في معنى نصف الذراع حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) ، وذكر آخر عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

ويظهر لي بحكم ألفاظ الآية أن المرأة مأمورة بالألّا تُبدي ، وأن تجتهد في الإخفاء لكل ما هو زينة ، ويقع الاستثناء في كل ما غابها فظهر بحكم ضرورة حركة فيما لا بد منه ، أو إصلاح شأن ونحو ذلك ، فما ظهر على هذا الوجه فهو المعفي عنه ، فغالب الأمر أن الوجه

(١) هو المِسُورُ بن مَحْرَمَةَ بن نوفل بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة ، له ولأبيه صُحبة ، مات سنة ٦٤ للهجرة .

(٢) الْفَتْخُ بفتحين : جمع الْفَتْخَة وهي خواتيم كبار تلبس في الأيدي . وقيل : الْفَتْخَة حاقّة من ذهب أو فضة لا فصّ لها تلبس في البنصر . والقِرْطَةُ : جمع قِرْطٌ وهو ما يعلّق في الأذن . (٣) ونصّه : قال قتادة : وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( لا يحلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تخرج يدها إلا إلى ما هنا ، وقبض نصف الذراع ) .

(٤) أخرجه ابن جرير عن ابن جريج عن عائشة رضي الله عنها ، وهو : وقالت عائشة : الْقُلُوبُ وَالْفَتْخَةُ ، قالت عائشة : دخلت على ابنة أخي لأمي عبد الله بن الطفيل مُزَيَّنَةً . فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فأعرض . فقالت عائشة : يا رسول الله إنها ابنة أخي وجارية ، فقال : إذا عَرَكَتِ المرأة لم يحل لها أن تظهر إلا وجهها وإلا ما دون هذا . وقبض على ذراع نفسه ، فترك بين قبضته وبين الكف مثل قبضة أخرى . وأشار به أبو علي . ومعنى : عَرَكَتِ تَعَرَّكَ : حاضَتْ . أما الْقُلُوبُ فهو السَّوَارِ يكون نظماً واحداً .

والكفين يكثر منهما الظهور ، وهو الظاهر في الصلاة ، ويحسن (١)  
 بالحسنة الوجه أن تستتر إلا من ذي حرمة محرمة ، ويحتمل لفظ  
 الآية أن الظاهر من الزينة لها أن تبديه ، ولكن يقوي ما قلناه الاحتياط  
 ومراعاة فساد الناس ، فلا يظن أن يباح للنساء من إبداء الزينة إلا ما كان  
 بذلك الوجه ، والله الموفق للصواب برحمته .

وقرأ الجمهور : [وَلْيَضْرِبْنَ] بسكون اللام التي هي الأمر ، وقرأ  
 أبو عمرو - في رواية عباس عنه - : [وَلْيَضْرِبْنَ] بكسر اللام على الأصل ؛  
 لأن أصل لام الأمر الكسر في «لِيَذْهَبَ وَلِيَضْرِبَ» ، وإنما تسكينها  
 كتسكين «عَضُدٌ وَفَخِذٌ» (٢) .

وسبب هذه الآية أن النساء كن في ذلك الزمان إذا غَطَّينَ رؤوسهن  
 بالأخمرة سدأنها من وراء الظهر . قال النقاش : كما يصنع النبط .  
 فيتبقى النحر والعنق والأُذنان لا ستر على ذلك ، فأمر الله تعالى  
 بِلَيِّ الخمار على الجيوب ، وهيئة ذلك [أن تضرب المرأة بخمارها  
 على جيبها] (٣) فيستر جميع ما ذكرناه .

(١) في بعض النسخ : (وَيُخَصَّصُ) بدلا من (ويحسن) .

(٢) إذ يقال فيهما : عَضُدٌ وَفَخِذٌ .

(٣) ما بين العلامتين زيادة عن القرطبي . فقد نقل كلام ابن عطية هنا من أول قوله :  
 «وسبب هذه الآية ... إلى هنا» . ووردت فيه هذه الزيادة . ونعتقد أنها سقطت من النسخ .  
 والجيب هو فتحة الثوب على الصدر .

وقالت عائشة رضي الله عنها : رحم الله المهاجرات الأول . لما نزلت هذه الآية عَمَدَنَ إِلَى أَكْثَفِ المَرُوطِ فَشَقَّقْنَهَا أَخْمَرَةً ، وَضَرَبْنَ بِهَا عَلَى الجُيُوبِ ، ودخلت على عائشة حفصة بنت أخيها عبد الرحمن وقد اختمرت بشيء يشف عن عنقها وما هنالك . فَشَقَّتْهُ عَلَيْهَا وقالت : إنما يُضْرَبُ بالكثيف الذي يستر .

ومشهور القراءة ضم الجيم من [جُيُوبِهِنَّ] . وقرأ بعض الكوفيين بكسرها بسبب الياء كقراءتهم ذلك في بُيُوتٍ وشُيُوخَ ، ذكره الزهراوي .  
قوله عز وجل :

﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾

المعنى في هذه الآية : ولا يقصدن بذلك الإخفاء للزينة الباطنة كالخلخال والأقراط ونحوه ، ويطرحن مؤونة التحفظ إلا مع من سمى . وبدأً بالبعولة وهم الأزواج لأن اطلاعهم يقع على أكثر من هذا ، ثم ثنى بذوي المحارم وسوى بينهم في إبداء الزينة ، ولكنهم تختلف مراتبهم في الحرمة بحسب ما في نفوس البشر ، فلا مرية أن كشف

الأب والأخ على المرأة أحوط من كشف ولد زوجها ، وتختلف مراتب ما يُبَدَى لهم ، فيُبَدَى للأب ما لا يجوز إبداءه لولد الزوج .  
 وقوله تعالى : ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَّ ﴾ يعني جميع المؤمنات ، فكأنه قال :  
 أو صنفهن ، ويدخل في هذا الإماء المؤمنات ، ويخرج منه نساء المشركين من أهل الذمة وغيرهم . وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي عبيدة رضي الله عنه : إنه باغني أن نساء أهل الذمة يدخان الحمامات مع نساء المسلمين ، فامنع من ذلك وحلّ دونه ، فإنه لا يجوز أن ترى الذمية عريّة المسلمة (١) . قال : فعند ذلك قام أبو عبيدة وابتهل وقال : أيما امرأة تدخل الحمام من غير عذر . لا تريد إلّا أن تُبَيِّضَ وجهها فسوّد الله وجهها يوم تَبَيَّضُ الوجوه .

وقوله تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ يدخل فيه الإماء الكتابيات (٢) ، ويدخل فيه العبيد عند جماعة من أهل العلم ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأمّ سلمة رضي الله عنهما ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما وجماعة العلماء : لا يدخل العبد على سيده فيرى شعرها ونحو ذلك إلّا أن يكون وغداً ، فمنعت هذه الفرقة الكشف بِمِلْكِ اليمين ،

(١) يعني : ما يُعَرى منها ويُكشف .  
 (٢) هو من مكاتب العبيد ، وهي أن يُكَاتَب العبدُ على نفسه بشمسه ، فإذا سمى وعمل وأدّى هذا الثمن عُتِق .

وأباحت به بأن يكون من التابعين غير أولي الإربة . وفي بعض المصاحف «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» فيدخل فيه عبد الغير .

وقوله : (أَوِ التَّابِعِينَ) يريد الأتباع [الذين يدخلون] ليطعموا الفضول . وهم من الرجال الذين لا إربة لهم في الوطء ، فهي شرطان ، ويدخل في هذه الصيغة الم محبوب (١) والمعنوه والمُخَنَّث والشيخ الفاني والزَّمنُ الموقوذ بزمانته (٢) . ونحو هذا هو الغالب في هذه الأصناف ، ورُبَّ مُخَنَّث لا ينبغي أن يكشف . ألا ترى إلى حديث «هيت» ونَهَى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كشفه على النساء لما وصف بَادِيَةَ ابنة غيلان بن معتب (٣) ؟ وتأمل ما روي في أخبار الدَّلَالِ المُخَنَّث ،

- (١) الم محبوب : المقطوع الذكر . وفي بعض النسخ : «المجنون» بدلا من الم محبوب .  
 (٢) الزَّمنُ : المريض مرضاً يدرم طويلاً . والموقوذ : الشديد المرض المشرف على الموت .  
 (٣) حديث هيت أخرجه مسلم . وأبو داود ، ومالك في الموطأ . وعبد بن حميد ، وعبد الرزاق ، والنسائي . وابن جرير . وابن أبي حاتم . وابن مردويه . والبيهقي . عن عائشة رضي الله عنها . قالت : كان رجلٌ يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مُخَنَّثٌ ، فكانوا يعدُّونه من غير أولي الإربة ، فدخل النبي صلى الله عليه وسلم يوماً وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة . قال : إذا أقبلت أقبلت بأربع . وإذا أدبرت أدبرت بثمان : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ( لا أرى هذا يعرف ما ها هنا : لا يدخلنَّ عليكم ) . فحجبه . وفي رواية لابن مردويه أن اسمه هيت . وقد ذكر الواقدي والكلبي أن هيتاً هذا قال لعبد الله بن أمية المخزومي وهو أخو أم سلمة رضي الله عنها . قال له في بيت أخته : إن فتح الله عليكم الطائف فعليك ببادية بنت غيلان الثقفي ، فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان . مع ثغر كالأقحوان . إن جَلَسَتْ تَبَسَّتْ . وإن تَكَلَّمَتْ تَغَنَّتْ الخ . فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : لقد غَلَّغَلْتَ النظر إليها يا عدو الله ، ثم أجلاه عن المدينة إلى الحِمْي . وهذا وبادية بالياء ، ويقال لها بادئة بالنون . والصواب بالياء . ومعنى (تقبل بأربع وتدبر بثمان) : تقبل بأربع طيات من لحم جسمها وتدبر بثمان منها . وتَبَسَّتْ : صارت كالمنبأة لِسِمَتِهَا .

وكذلك الحمقى والمعتوهون فيهم من لا ينبغي أن يكشف ، والذي لا إربة له من الرجال قليل .

و «الإِربَةُ» : الحاجة إلى الوطء<sup>(١)</sup> ، وعبر عن هذا بعض المفسرين فقال : هو الذي يتبعك لا يريد إلا الطعام وما يؤكله ، وقرأ عاصم<sup>(٢)</sup> : وابن عامر : [غَيْرَ] بالنصب ، وهو على الحال من الذكر الذي في [التَّابِعِينَ] ، أو على الاستثناء من [التَّابِعِينَ] ، وقرأ الباقر : [غَيْرِ] بالخفض على النعت لـ [التَّابِعِينَ] ، والقول فيها كالقول في (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ)<sup>(٣)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿أَوِ الْطُّفْلِ﴾ اسم جنس بمعنى الجمع<sup>(٤)</sup> ، ويقال «طفل» ما لم يراهق الحُلُم ، و [يَظْهَرُوا] معناه : يَطْلَعُوا بالوطء<sup>(٥)</sup> ، والجمهور على سكون الواو من [عَوْرَاتٍ] ، وروي عن ابن عامر فتح الواو ، وقال الزجاج : الأكثر سكون الواو كجَوَزَاتٍ وبيضات لثقل الحركة على الواو والياء ، ومن قرأ بالفتح فعلى الأصل في فَعَلَةٍ وفَعَلَاتٍ .

(١) أي في هذا الموضع ، أما في غير ذلك فإن الإِربَةَ هي الحاجة ، ومثلها الأَرَبُ والمأْرِبَةُ والإِربُ ، والجمع مأْرَب ، قال الله تعالى : ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَأْرَبٌ أُخْرَى﴾ .  
(٢) أي في رواية أبي بكر عنه ، أما رواية حفص عنه فهي بالخفض كما هو ثابت في المصحف .  
(٣) من الآية (٧) من سورة (الفاتحة) .

(٤) بدليل قوله تعالى بعد ذلك : ﴿الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا﴾ . فإن [الَّذِينَ] نعت لِّلطُّفْلِ ، والضمير في [يَظْهَرُوا] ضمير جمع .

(٥) يعني لم يكشفوا عن عورات النساء لهذا الغرض بسبب صغر السن .



قوله عز وجل :

﴿ وَلَا يَضْرِبَنَّ بِأَرْجُلَيْهِنَّ لِیُعْلَمَ مَا یُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ۚ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ۖ إِنَّهُ  
الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ  
وَأَمَّا بَكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ ﴾

أسند الطبري عن المعتمر عن أبيه قال : زعم حضرمي أن امرأة  
اتَّخَذَتْ بُرَّتَيْنِ (١) من فضة ، واتَّخَذَتْ جَزْعًا (٢) . فجعلت في ساقها  
فمرت على القوم فضربت برجلها الأرض ، فوقع الخلخال على الجزع  
فصوت ، فنزلت هذه الآية ، وسماع هذه الزينة أشدَّ تحريكاً للشهوة  
من إبدائها ، ذكره الزجاج .

قال مكي رحمه الله : ليس في كتاب الله تعالى آية أكثر ضمائر  
من هذه ، جمعت خمسة وعشرين ضميراً للمؤمنات من مخفوض  
ومرفوع . وقرأ عبد الله بن مسعود : « لِيُعْلَمَ مَا سَرَّ مِنْ زِينَتِهِنَّ » (٣) .

(١) مُثَنَّى « بُرَّة » بضم الباء وفتح الراء خفيفة : وهي الخلخال . وقيل : هي كل  
حلقة من سوار وقُرْط وخالخال . قال الشاعر : ( وَقَعَقَعْنَ الْخَلَائِلَ وَالْبُرَيْنَا ) .  
قال أبو علي : أصلُ البرَّة : برَّوة ، لأنها جُمِعَتْ على بُرَى مثل قَرِيَّةٍ وقُرَى .  
(٢) الْجَزْعُ : ضربٌ من العقيق يعرف بخطوط متوازية مستديرة مختلفة الألوان .  
(٣) في بعض النسخ : « لِيُعْلَمَ مَا يَسْتُرْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ » . أما كلمة « سَرَّ » فلعلها  
فهي بمعنى : أخفى وسَّير .

ثم أمر عز وجل بالتوبة مطلقة ، وقد قيد توبة الكفار بالإخلاص وبالانتهاء في آية أخرى (١) ، وتوبة أهل الذمة بالتبيين ، يريد لأمر محمد صلى الله عليه وسلم (٢) ، وأمر بهذه التوبة مطلقة عامة من كل شيء صغير وكبير .

وقرأ ابن عامر : ﴿ أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ بضم الهاء من [أَيُّه] ، ووجهه أن يجعل الهاء كأنها من نفس الكلمة ، فيكون إعراب المنادي فيها ، وضعف أبو علي ذلك جداً (٣) ، وبعضهم يقف [أَيُّه] ، وبعضهم يقف [أَيُّهَا] بالالف ، وقوى أبو علي الوقف بالالف لأن علة حذفها في الوصل إنما هي سكونها وسكون اللام ، فإذا كان الوقف ذهبت العلة فرجعت الالف كما ترجع الياء إذا وقفت على [مُحَلِّي] من قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ مُحَلِّي الصَّيْدِ ﴾ (٤) ، والاختلاف الذي ذكرناه في

(١) هي قوله تعالى في الآية (١٤٦) من سورة النساء : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ﴾ .

(٢) جاء ذلك في الآية (١٦٠) من سورة البقرة ، وهي قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ .

(٣) قال : لأن آخر الاسم هو الياء الثانية من «أَيُّ» ، فالمضوم ينبغي أن يكون آخر الاسم ، ولو جاز هنا أن نضم الهاء لاقترانها بالكلمة لجاز ضم الميم من «اللَّهُمَّ» لاقترانها بالكلمة أيضاً ، وعلق العلماء على ذلك فقالوا : إذا ثبتت القراءة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا حجة للغوي بعد ذلك . فإن القرآن هو الحجة ، وبه تصبح اللغة صحيحة .

(٤) من الآية (١) من سورة (المائدة) .

{ آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ } كذلك هو في { آيَةُ السَّاحِرِ } (١) ، و { آيَةُ الثَّقَلَيْنِ } (٢) .  
 وقوله تعالى : { وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى } . هذه المخاطبة لكل من تصور  
 أن ينكح في نازاة ما ، فهم المأمورون بتزويج من لا زوج له ومن لا زوجة  
 له ، وظاهر الآية أن المرأة لا تتزوج إِلَّا بِوَلِيٍّ . و « الْأَيِّمُ » يقال  
 للرجل وللمرأة ، ومنه قول الشاعر :

لِللَّهِ دَرٌّ بَنِي عَدِيٍّ — يَ أَيِّمٌ مِنْهُمْ وَنَاكِحٌ (٣)

ولعموم هذه اللفظة قالت فرقة : إن هذه الآية ناسخة لحكم قوله تعالى :  
 { وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ } (٤) ،  
 وقوله : { وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ } يريد : للنكاح (٥) . وقرأ الحسن

(١) من الآية (٤٩) من سورة ( الزخرف ) .

(٢) من الآية (٣١) من سورة ( الرحمن ) . هذا وقد قال ابن خالويه في كتاب ( الحجة  
 في القراءات السبع ) : « والحجة لمن حذف وأسكن الهاء أنه اتبع خط السواد ، واحتج بأن  
 النداء مبني على الحذف . وإنما فُتحت الهاء لمجيء ألف بعدها . فلما ذهب الألف عادت  
 الهاء إلى السكون ، وإنما يوقف على مثل هذا اضطراراً لا اختياراً » .

(٣) هذا البيت لأمية بن أبي الصلت . قال ذلك القرطبي وامشهد به . و « الدَّرُّ » في  
 الأصل : اللبث . والمراد به هنا الخير . يقال : لله درُّك من رجل . أي الله عَمَلُكَ ، يقال  
 هذا لمن يمدح ويُسَمِّحُ من عمله ، فإذا شتموا أو سبوا قالوا : لا دَرَّ دَرُّهُ ، أي لا كُثُرَ  
 خيره ، والأَيِّمُ : من لا زوج له رجلاً كان أو امرأة . والنَّاكِحُ : المتزوج . فهو يثني على  
 آل عليٍّ جميعاً المتزوجين منهم وغير المتزوجين . والشاهد استعمال الأَيِّمِ هنا للرجل والمرأة .

(٤) من الآية (٣) من هذه السورة ( النور ) .

(٥) وقيل : ( المراد بالصالحين المستقيمين المؤدين لواجباتهم ، وخصهم الله بالذكر  
 ليحصن لهم دينهم بالزواج ويحفظ عليهم صلاحهم . لأن الصالحين من العبيد يكونون موضع  
 رعاية وإشفاق ممن مأكوهم . فهم يُتَزَلَّوْنَهُمْ منزلة الأولاد في المودة والرعاية ، فهم مظنة  
 الاهتمام بشأنهم وتقبل الوصية فيهم . بخلاف المفسدين فحالم عند واليهم على عكس ذلك .

ابن أبي الحسن : ﴿ مِنْ عَمِيدِكُمْ ﴾ ، والجمهور على ﴿ مِنْ عِبَادِكُمْ ﴾ ،  
والمعنى واحد ، إِلَّا أَنْ قَرِينَةَ التَّرْفِيعِ بِالنِّكَاحِ تُؤَيِّدُ قِرَاءَةَ الْجُمْهُورِ .  
وهذا الأَمْرُ بِالنِّكَاحِ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ شَخْصٍ شَخْصٍ ، فَفِي نَازِلَةٍ  
يُتَصَوَّرُ وَجُوبُهُ ، وَفِي نَازِلَةِ النَّدْبِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ ، وَهَذَا بِحَسَبِ مَا قِيلَ  
فِي النِّكَاحِ .

ثم وعد الله تبارك وتعالى بإغناء الفقراء المتزوجين طلباً لرضى الله  
عنهم واعتصاماً من معاصيه ، وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه :  
« التمسوا الغنى في النكاح » ، وقال عمر رضي الله عنه : « عجيبي ممن  
لا يطلب الغنى بالنكاح » ، وقد قال الله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ  
يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (١) . قال النقاش : هذه الآية حجة على من  
قال إن القاضي يفرق بين الزوجين إذا كان الزوج فقيراً لا يقدر  
على النفقة ، لأن الله تعالى قال : ﴿ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ ﴾ ولم يقل : « يفرق بينهما » .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
وهذا انتزاعٌ ضعيف ، وليست هذه الآية حُكماً فيمن عجز عن  
النفقة ، وإنما هي وعْدٌ بالإغناء ، كما وعد به تعالى مع التفرق في

(١) وأخرج ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
(ثلاثة كلهم حق على الله عونهُ ، المجاهد في سبيل الله ، والناكح يريد العفاف ، والمكاتب  
يريد الأداة) .

قوله : ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ﴾ (١) ، ونفحات رحمة الله تعالى مأمولة في كل حال ، موعود بها .

وقوله تعالى : ﴿وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ صفتان نحو المعنى الذي فيه القول ، أي واسع الفضل ، عليم بمُستحقِّ التوسعة والإغناء .

قوله عز وجل :

﴿وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ  
وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا  
وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ﴾

«استغف» وزنه استغفل ، ومعناه : طلب أن يكون عفيفاً ، فأمر الله تعالى في هذه الآية كل من يتعذر عليه النكاح ولا يجده بأي وجه تعذر أن يستغف ، ثم لما كان أغلب الموانع على النكاح عدم المال وعد بالإغناء من فضله ، فعلى هذا التأويل يعم الأمر بالاستغفاف كل من تعذر عليه النكاح بأي وجه تعذر .

وقالت جماعة من المفسرين : النكاح في هذه الآية اسم ما يُمهر ويُنفق في الزواج كاللحاف واللباس لما يُلْتَحَف به ولما يلبس ، وحملهم

على هذا قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ ، فظنوا أَنَّ المأمور بالاستعفاف إنما هو من عدم المال الذي يتزوج به ، وفي هذا القول تخصيص المأمورين بالاستعفاف ، وذلك ضعيف (١) .

ثم أمر الله تعالى المؤمنين كافة أَنْ يَكَاتِبَ مِنْهُمْ كُلُّ مَنْ لَهُ مَمْلُوكٌ وَطَلَبَ المَمْلُوكُ الكِتَابَةَ وَعَلِمَ سَيِّدُهُ مِنْهُ خَيْرًا ، قال النقاش : سببها أَنْ غلاماً لحويطب بن عبد العزى سأل مولاه الكِتَابَةَ فَأَبَى عَلَيْهِ ، وقال مكي : هو صُبَيْحُ القُبْطِيِّ غلام حاطب بن أبي باتعة ، ولفظ [الْكِتَابَ] في الآية مصدر كالقتال والجلاد ونحوه من مصادر فاعل ، و « الكِتَابَةُ » فِعَالَةٌ من حيث هذا يكتب على نفسه ، وهذا على نفسه .

واختلف الناس ، هل هذا الأمر بالكِتَابَةِ على الوجوب أو على الندب ، على قولين : فمذهب مالك رحمه الله أَنْ ذَلِكَ عَلَى النَّدْبِ ، وقال عطاء : ذلك واجب ، وهو ظاهر قول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لأنس بن مالك رضي الله عنه في سيرين ، حين سأل سيرين الكِتَابَةَ فتلکاً أنس ، فقال له عمر : كَاتِبُهُ أَوْ لِأَضْرِبَنَّكَ بِالْدَّرَّةِ ، وهو قول عمرو بن دينار والضحاك (٢) .

(١) نقل القرطبي كلام ابن عطية في هذه الفقرة ، وزاد عليه قوله : « بل الأمر بالاستعفاف متوجه لكل من تعذر عليه النكاح بأي وجه » .

(٢) وحجة القائلين بالندب وهم الجمهور أن الإجماع منعقد على أنه لو سأل العبد سيده أن يبيعه لم يجبر على ذلك ولو ضوعف له الثمن : كذلك لو طلب العبد من سيده أن يعتقه أو =

واختلف الناس في المراد بالخير - فقالت فرقة : هو المال ، ولم ترَ على سيّد عبد أن يكتب إلا إذا علم أن له مالا يؤدي منه أو من التجّر فيه (١) ، وروي عن ابن عمر وسلمان أنهما أبيا من كتابة عبيدين رغبا في الكتابة ووعدا باستيفاق الناس ، فقال كل واحد منهما لعبده : أتريد أن تطعمني أوساخ الناس ؟ وقال مالك : إنه ليقال : يراد بالخير القوة والأداء ، وقال الحسن بن أبي الحسن : الخير هو صدق الموعد ، وقلة الكذب ، والوفاء ، وإن لم يكن للعبد مال ، وقال عبيدة السلماني : الخير هو الصلاح في الدين ، وهذا في ضمنه القول الذي قبله .  
والمكاتبُ عبدٌ ما بقي عليه درهم ، وحرمة العتق إنما يتلبس بها بعد الأداء ، هذا قول جمهور الأئمة ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : إذا أدى ثلث الكتابة فهو عتيق غريم ، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : العتاقة تجري فيه بأول نجم يؤديه (٢) .  
وقوله تعالى : ﴿ وَآتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ ﴾ ، قال المفسرون : هو أمر لكل مكاتب أن يضع للعبد من مال كتابته ، واستحسن علي بن أبي

= يُدَبِّرُهُ أو يزوجه لم يلزمه ذلك بالإجماع ، فكذا المكاتبه ، وهي مفاعلة لا تتم إلا عن تراض ، وقالوا : إن الآية فيها أمر مطلق وهو يقتضي الوجوب إذا لم تكن هناك قرينة تمنع من ذلك ، وهي هنا علم الخير من السيّد في العبد ، فلو قال العبد : كاتبني . وقال السيّد : لا أعلم فيك خيرا . أخذ بقول السيّد ، والله أعلم .

- (١) التجّر : مصدر تجرّ ، يقال : تجرّ في كذا بمعنى : مارس البيع والشراء .  
(٢) النجم هو : ما يؤدي من دين في وقت معين ، والذي يعرف الآن بأنه « القسط » .

طالب رضي الله عنه أن يكون ذلك ربع الكتابة ، قال الزهراوي :  
وروي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) ، واستحسن الحسن بن  
أبي الحسن ، وابن مسعود ثلثها ، وقال قتادة : عُشْرُهَا ، ورأى عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه أن يكون ذلك من أول نجومه مبادرةً  
إلى الخير وخوف ألا يُدرك آخرها ، ورأى مالك رحمه الله ، وغيره  
أن يكون الوضع من آخر نجم ، وعادة ذلك أنه إذا وضع من أول  
نجم ربما عجز العبد فرجع هو وماله إلى السيّد ، فعادت إليه وضيعته ،  
وهي شبه الصدقة ، وهذا قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ،  
ورأى مالك رحمه الله هذا الأمر على الندب ، ولم يرَ لقدر الوضيعة  
حدًا ، ورأى الشافعي رحمه الله وغيره الوضيعة واجبة يحكم بها الحاكم  
على المكاتب وعلى ورثته ، وقال الحسن ، والنخعي ، وبريدة : إنما الخطاب  
بقوله تعالى : ﴿ وَآتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ ﴾ للناس أجمعين في أن يتصدقوا على  
على المكاتبين ، وأن يعينوهم في فكاك رقابهم ، وقال زيد بن أسلم :  
إنما الخطاب لولاة الأمور بأن يعطوا للمكاتبين من مال الصدقة  
حظّهم ، وهو الذي تضمنه قوله تعالى : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ (٢) .

(١) أخرجه عبد الرزاق ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والديلمي ، وابن المنذر ،  
والبيهقي . وابن مردويه . من طريق عبد الله بن حبيب ، عن عليّ ، عن النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم في قوله : ﴿ وَآتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ ، قال : يُترك للمكاتب  
الرّبع . ( الدر المنثور ) .

(٢) من الآية (٦٠) من سورة ( التوبة ) . وهي الآية التي بينت مصارف الزكاة .



قوله عز وجل :

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَبِوةِ الدُّنْيَا  
وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرِهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٣٣﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ  
مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكَ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ٣٤﴾

روي أن سبب هذه الآية هو أن عبد الله بن أبي بن ساول كانت  
له أمة تسمى مُسَيِّكَةً ، وقيل : معاذة (١) ، فكان يأمرها بالزنى والكسب  
به ، فشكت ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية فيه  
وفيمن فعل فعله من المنافقين .

وقوله تعالى : ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ راجع إلى «الفتيات» . وذلك  
أن الفتاة إذا أرادت التَّحَصُّنَ فحينئذ يمكن ويتصور أن يكون السيد  
مكرهاً ، ويمكن أن يُنْهَى عن الإكراه ، وإذا كانت الفتاة لا تريد

(١) وقيل : هما أمتان مُسَيِّكَةٌ ومعاذة ، وقيل : بل كان عنده عدد كبير منهن ، مُعَاذَةٌ  
وَمُسَيِّكَةٌ وَأَمِيَّةٌ وَعَمْرَةٌ وَأَرْوَى وَقَتِيلَةٌ . والأخبار في ذلك كثيرة ، وقد أخرج مسلم  
في صحيحه ، عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبي يقال لها مُسَيِّكَةٌ ، وأخرى يقال لها :  
أَمِيَّة ، فكان يريد هما على الزنى . فشكيا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله :  
﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ﴾ .

التَّحَصُّنُ فلا يُتَصَوَّرُ أَنْ يُقَالَ لِلسَّيِّدِ : لَا تُكْرِهْهَا ؛ لِأَنَّ الْإِكْرَاهَ لَا يُتَصَوَّرُ فِيهَا وَهِيَ مَرِيدَةٌ لِلزَّنَى ، فَهَذَا أَمْرٌ فِي [سَادَةِ وَفَتَيَاتِ] (١) حَالِهِمْ هَذِهِ ، وَذَهَبَ هَذَا النَّظَرُ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِنْ أَرَدْنَا تَحَصُّنًا﴾ رَاجِعٌ إِلَى [الْأَيَّامِ] فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ﴾ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : هَذَا الشَّرْطُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ مُلغًى ، وَنَحْوُ هَذَا مِمَّا ضَعُفَ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ بِرَحْمَتِهِ .

و «عَرَضُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» فِي هَذِهِ الْآيَةِ : الشَّيْءُ الَّذِي تَكْتَسِبُهُ الْأُمَّةُ بِفَرْجِهَا ، وَمَعْنَى بَاقِي الْآيَةِ : فَإِنَّ اللَّهَ بَعْدَ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ بِهِنَ ، وَقَدْ يُتَصَوَّرُ الْغُفْرَانُ وَالرَّحْمَةُ بِالْمُكْرَهِينَ بَعْدَ أَنْ تَقَعَ التَّوْبَةُ مِنْ ذَلِكَ ، فَالْمَعْنَى : غَفُورٌ لِمَنْ تَابَ ، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ : وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَابْنُ جَبْرِ : «لَهُنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ» بِزِيَادَةِ «لَهُنَّ» .

ثُمَّ عَدَّدَ تَعَالَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ نِعْمَتَهُ فِيمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ الْمُنِيرَاتِ ، وَفِيمَا ضَرَبَ لَهُمْ مِنْ أَمْثَالِ الْمَاضِينَ مِنَ الْأُتَمِّ لِيَقَعَ التَّحَفُّظُ مِمَّا وَقَعَ أَوَّلُكَ فِيهِ ، وَفِيمَا ذَكَرَ لَهُمْ مِنَ الْمَوَاعِظِ . وَقَرَأَ جَمْهُورُ النَّاسِ : [مُبَيِّنَاتٍ] بِفَتْحِ الْيَاءِ ، أَيِ : بَيَّنَّهَا اللَّهُ تَعَالَى وَأَوْضَحَهَا ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ ، وَطَلْحَةُ ، وَعَاصِمٌ ، وَالْأَعْمَشُ : [مُبَيِّنَاتٍ] بِكَسْرِ الْيَاءِ ، أَيِ : بَيَّنَّتِ الْحَقُّ وَأَوْضَحَتْهُ .

(١) مَا بَيْنَ الْعَلَامَتَيْنِ زِيَادَةٌ عَنِ الْقُرْطُبِيِّ الَّذِي نَقَلَ كَلَامَ ابْنِ عَطِيَّةٍ فِي هَذِهِ الْفَقْرَةِ كَامِلًا .

قوله عز وجل :

﴿ \* اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ ۚ كَمَشْكُورَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ  
فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ  
وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ  
مَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ ﴾

النور في كلام العرب : الأضواء المدركة بالبصر ، ويستعمل  
مجازاً فيما صحَّ من المعاني ولا ح ، فيقال : « كلام له نور » ، ومنه  
« الكتاب المنير » ومنه قول الشاعر :

نَسَبٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى      نوراً ومن فَلَقِ الصَّبَاحِ عُمُوداً (١)

(١) البيت في القرطبي أيضاً غير منسوب ، وهو من الأبيات المشهورة لأبي تمام ، وقد  
استشهد به مع بيتين آخرين إبراهيم بن العباس الصولي على أن أبا تمام أشعر أهل زمانه ، ذكر  
ذلك الأصفهاني في كتاب الأغاني ، والأبيات الثلاثة هي :

مَطَرٌ أَبُوكَ أَبُو أَهْلَةٍ وَائِلٍ      مَلَأَ الْبَسِيطَةَ عُدَّةً وَعَدِيداً  
نَسَبٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى      نُوراً وَمِنْ فَلَقِ الصَّبَاحِ عُمُوداً  
وَرِثُوا الْأَبُوءَ وَالْحُظُوظَ فَأَصْبَحُوا      جَمَعُوا جُوداً فِي الْعُلَا وَجُدُوداً

والنَّسَبُ : القرابة ، ويقال : إنه في الآباء خاصة ، والفَلَقُ : بفتح الفاء واللام - : ما انشقَّ  
من عهود الصبح ، وقيل : هو الصبح بعينه ، وقيل : هو الفجر ، وكلُّه راجع إلى معنى الشَّقْ ، =

والله تعالى ليس كمثله شيء . فبين أنه ليس كالأضواء المدركة ، ولم يبق الآية معنى إلا أنه أراد : الله ذو نور السموات والأرض ، أي بقدرته أنارت أضواؤها . واستقامت أمورها . وقامت مصنوعاتُها ، فالكلام على التقريب للذهن ، كما تقول : الملك نور الأئمة ، أي به قوام أمورها وصالح جُماعاتها . والأمر في الملك مجاز ، وهو في صفة الله تعالى حقيقة محضة ؛ إذ هو الذي أبدع الموجودات ، وخلق العقل نوراً هادياً ؛ لأن ظهور الوجود به حصل . كما حصل بالضوء ظهور المبصرات ، تبارك الله لا ربَّ سواه (١) .

وقالت فرقة : التقدير : دينُ الله نور السموات والأرض . قال ابن عباس رضي الله عنهما : المعنى : هادي أهل السموات الأرض . والأول أعم للمعاني وأوضح مع التأمل .

= وفلق الصبح : ضوءه وناره . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى الرؤيا فتأتي مثل فلق الصبح . والشاهد أن النور هنا بمعنى الأضواء المدركة بالبصر .

(١) أخرج البخاري ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجه . والبيهقي في الأسماء والصفات ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تهجد في الليل يدعو (اللهم لك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن . ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن . ولك الحمد أنت قيام السموات والأرض ومن فيهن . أنت الحق . وقولك حق . ووعدك حق . ولقاؤك حق . والجنة حق . والنار حق . والساعة حق . اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت . وإليك أنبت . وبك خاصمت . وإليك حاكمت . فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت . أنت إلهي لا إله إلا أنت) .

وقرأ عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة ، وأبو عبد الرحمن السلمي :  
«الله نور» بفتح النون والواو المشددة وفتح الراء على أنه فعل (١) .  
وروي أن اليهود لما نزلت هذه الآية جسموا في تأويلها . واعترضوا  
محمدًا صلى الله عليه وسلم بأن قالوا : كيف هو نور الأرض والسماء  
بيننا وبينه ، فنزلت حينئذ (مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ) الآية ، أي :  
ليس الأمر كما ظننتم ، وإنما هو نور بأنه قوام كل شيء وخالقه  
وموجده ، مثل نوره كذا وكذا .

واختلف المتأولون في الضمير في [نُورِهِ] على من يعود ؟ فقال  
كعب الأحبار ، وابن جبير : هو عائذ على محمد صلى الله عليه وسلم ،  
أي : مثل نور محمد صلى الله عليه وسلم ، وقال أبي بن كعب رضي الله  
عنه ، وابن جبير ، والضحاك : هو عائذ على المؤمنين ، وفي قراءة  
أبي بن كعب : «مَثَلُ نُورِ الْمُؤْمِنِينَ» ، وروى أن في قراءته «مَثَلُ  
نُورِ الْمُؤْمِنِ» ، وروى أن فيها «مَثَلُ نُورٍ مِنْ آمَنَ بِهِ» ، وقال الحسن :  
هو عائذ على القرآن والإيمان . وقال مكي بن أبي طالب : وعلى هذه  
الأقوال يوقف على قوله : [وَالْأَرْضِ] .

(١) وهي قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وأبي جعفر . وعبد العزيز المكي ،  
وزيد بن علي . وثابت بن أبي حفصة ، والقوسي ، ومسلمة بن عبد الملك . قال ذلك أبو  
حيان في «البحر المحيط» .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه أقوال فيها عود الضمير على من لم يجر له ذكر ، وفيها قطع المعنى المراد بالآية .

وقالت فرقة : الضمير في [نُورِهِ] عائد على الله تعالى ، ثم اختلفت هذه الفرقة في المراد بالنور الذي أُضِيفَ إلى الله تعالى إضافة خالق إلى خالق ، كما تقول : سماء الله ، وناقَةُ الله - فقال بعضها : هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (١) . وقال بعضها : هو المؤمن ، وقال بعضها : هو الإيمان والقرآن (٢) ، وهذه الأقوال متجهة مُطَّرَد معها المعنى ، فكأن اليهود لما تأولوا ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية بمعنى الضوء قيل لهم : ليس كذلك ، وإنما هو نور بأنه قوام كل شيء وهاديه ، مثل نوره في محمد صلى الله عليه وسلم ، أو في المؤمن ، أو في القرآن والإيمان كمشكاة ، وهي الكؤُة غير المأفدة فيها القنديل ونحوه .

وهذه الأقوال الثلاثة تضطرد فيها مقابلة جزء من المثال لجزء من المُمَثَّل ، فعلى قول من قال : «المُمَثَّل محمد صلى الله عليه وسلم - وهو قول كعب الخير - فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو المشكاة ،

(١) فقد سماه الله تعالى نوراً في قوله : ﴿بِإِذْنِهِ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ .

(١٥ - المائدة) .

(٢) وقد سماه الله تعالى نوراً في قوله : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً﴾ (١٧٤ -

النساء) .

أو صدره ، والمصباح هو النبوة وما يتصل بها من علمه وهذه ،  
والزجاجة قلبه ، والشجرة المباركة هي الوحي والملائكة رسل الله إليه  
وسببه المتصل به ، والزيت هو الحجج والبراهين والآيات التي تضمنها  
الوحي .

وعلى قول من قال : « المُمَثَّل به المؤمن » - وهو قول أبي بن كعب -  
فالمشكاة صدره ، والمصباح الإيمان والعلم ، والزجاجة قلبه ، والشجرة  
القرآن ، وزيتها هو الحجج والحكمة التي تضمنها ، قال أبي :  
فهو على أحسن الحال يمشي في الناس كالرجل الحي يمشي في  
قبور الأموات .

ومن قال : « إِنَّ المُمَثَّل به القرآن والإيمان » فتقدير الكلام :  
مثل نوره - الذي هو الإيمان في صدر المؤمن - في قلبه كمشكاة ، أي :  
كهذه الجملة . وهذا القول ليس في مقابلة التشبيه كالأولين ، لأن  
المشكاة ليست تقابل الإيمان .

وتحتمل الآية معنى آخر ليس فيه مقابلة جزء من المثال لجزء  
من المُمَثَّل به ، بل وقع التشبيه فيه جملة بجملة ، [ وذلك أن يريد :  
مثل نور الله الذي هو هُداة وإِتْقانه صنعة كل مخلوق وبراهينه الساطعة  
على الجملة ] (١) كهذه الجملة من النور الذي تتخذونه أنتم على هذه

(١) ما بين العلامتين [ ... ] سقط من كل النسخ الأصلية إلا نسخة واحدة ، وانفق معها  
كلام القرطبي الذي نقل هذه الفقرة كاملة عن ابن عطية دون أن يشير إليه .

الصفة التي هي أبلغ صفات النور الذي بين أيدي الناس ، أي :  
 فَمَثَلُ نور الله في الوضوح كهذا الذي هو منتهاكم أيُّها البشر .  
 و «المِشْكَاةُ» : الكُوَّةُ في الحائط غير النافذة ، قاله ابن جُبَيْر ،  
 وسعيد بن عياض . وجمهور المفسرين ، وهي أجمع للضوء ، والمصباح  
 فيها أكثر إنارة منه في غيرها ، وقال مجاهد : المشكاة : العمود الذي  
 يكون المصباح على رأسه ، وقال أبو موسى : المشكاة : الحديدية أو  
 الرصاصة التي يكون فيها الفتيل في جوف الزجاجية ، وقال مجاهد  
 أيضاً : المشكاة : الحدائد التي يعلق بها القنديل . والأول أصحُّ هذه  
 الأقوال .

وقوله تعالى : ﴿ فِي زُجَاجَةٍ ﴾ لأنه جسم شفاف ، المصباح فيه  
 أنورُّ منه في غير الزجاج . و «المُضْبَاحُ» : الفتيل بناره . وأمال  
 الكسائي - فيما روى عنه أبو عمرو الداني - الألف من [مِشْكَاةٍ]  
 فكسر الكاف التي قبلها ، وقرأ نصر بن عاصم : ﴿ فِي زُجَاجَةٍ ﴾  
 بفتح الزاي [وَالزُّجَاجَةُ] كذلك ، وهي لغة (١) .  
 وقوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهَُا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ ﴾ أي في الإنارة والضوء ،  
 وذلك يحتمل معنيين : إمَّا أن يريد أنها بالمصباح كذلك ، وإمَّا أن

(١) قال أبو الفتح : « فيها ثلاث لغات : زَجَاجَةٌ ، وَزُجَاجَةٌ ، وَزُجَاجَةٌ - بالفتح والضم  
 والكسر - وفي الجمع : زَجَاجٌ ، وَزُجَاجٌ ، وَزُجَاجٌ - كنعامة ونَعَامٌ ، وَرُقَاقَةٌ وَرُقَاقٌ ،  
 وَعِمَامَةٌ وَعِمَامٌ - » .



يريد أنها في نفسها لصفاتها وجودة جوهرها كذلك ، وهذا التأويل  
أبلغ في التعاون على النور ، قال الضحاك : الكوكب الدرّيُّ هو الزهرة .  
وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحفص : [دُرّيُّ] بضم الدال وشد الياء ،  
ولهذه القراءة وجهان : إما أن يُنسب الكوكبُ إلى الدرِّ ابياضه وصفاته ،  
وإما أن يكون أصله «دُرّيُّ» مهموز من الدرِّ وهو الدفع ، وخُفِّفت  
الهمزة . وقرأ حمزة ، وأبو بكر عن عاصم : [دُرّيُّ] بالهمز ، وهو  
فُعِيل من الدرِّ ، بمعنى أنها تدفع بعضها بعضاً ، أو بمعنى أن بها  
ما يدفع خفاءها ، وفُعِيل بناءٌ لا يوجد في الأسماء إلا في قولهم : مُرِّيق  
للعُصْفُر (١) وفي السُّرِّيَّة إذا اشتقت من السرِّ (٢) ، ووجه هذه القراءة  
أبو عليٍّ وضَعَفَهَا غيره . وقرأ أبو عمرو . والكسائي : [دِرّيُّ] على  
وزن فُعِيل بكسر الفاء ، من الدرِّ . وهذه متوجهة . وقرأ قتادة :  
[دُرّيُّ] بفتح الدال والهمزة ، قال أبو الفتح : وهذا عزيزٌ ، وإنما

(١) جاء في اللسان (درأ) : «وكوكبٌ دُرّيُّ علَى فُعِيل : متدفع في مُضِيَّه من المشرق  
إلى المغرب» . ثم نقل عن ابن بَرِّي أن سيبويه حكى أنه يدخل في الكلام فُعِيلٌ وهو قولهم  
للعُصْفُر : مُرِّيق ، وكوكبٌ دُرّيُّ» . وجاء فيه في (مرق) : «والمُرِّيقُ : حَبُّ العُصْفُر ،  
وفي التهذيب : شحم العُصْفُر فضبطه بتشديد الراء وفتحها كقُبَيْط . وعلّق محققه على  
ذلك بقوله : «ضبطه الصاغانى بضم فكسر الراء المشددة . وكذلك مجد الدين في (درأ) .  
وضَبَطُهُ هنا كقُبَيْط مناقض لما تقدم في (درأ) . أفاده شارح القاموس» .

(٢) قال أبو حيان في البحر : «إذا قيل إنها مشتقة من السرور وأبدل من أحد المضاعفات  
الياء فأدغمت فيها ياء فُعِيل ، وسمع أيضاً (مُرِّيخ) للذي في داخل القرن اليابس» .

حُفَظَ مِنْهُ «السَّكِينَةُ» بِشَدِّ الْكَافِ ، وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ . وَأَبُو رَجَاءٍ ،  
وَنَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ : [دَرِيٌّ] بِفَتْحِ الدَّالِ دُونَ هَمْزٍ .

وَقَرَأَ حَمْزَةً ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ ، وَطَاحَةُ ، وَالْأَعْمَشُ ،  
وَالْحَسَنُ ، وَقَتَادَةُ ، وَابْنُ وَثَابٍ ، وَعَيْسَى : [تَوَقَّدُ] بِضَمِّ التَّاءِ ،  
أَيُّ الزَّجَاجَةِ . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو ، وَأَهْلُ الْكُوفَةِ ، وَالْحَسَنُ ، وَابْنُ مَحِيصَنٍ :  
[تَوَقَّدُ] بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْوَاوِ وَشَدِّ الْقَافِ وَضَمِّ الدَّالِ ، أَيْ الزَّجَاجَةِ .  
وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو أَيْضاً ، وَابْنُ كَثِيرٍ : [تَوَقَّدَ] بِفَتْحِ التَّاءِ وَالدَّالِ ،  
أَيُّ الْمَصْبَاحِ ، وَقَرَأَ عَاصِمٌ - فِيمَا رَوَى عَنْهُ إِسْمَاعِيلُ (١) - [يُوقَدُ]  
بِالْيَاءِ الْمَرْفُوعَةِ ، عَلَى مَعْنَى : يُوقَدُ الْمَصْبَاحُ ، قَالَ أَبُو الْفَتْحِ : وَقَرَأَ  
السُّلَمِيُّ ، وَالْحَسَنُ ، وَابْنُ مَحِيصَنٍ ، وَسَلَّامٌ ، وَقَتَادَةُ : [يَوَقَّدُ] بِفَتْحِ  
الْيَاءِ وَالْوَاوِ وَالْقَافِ الْمَشْدُودَةِ وَرَفْعِ الدَّالِ ، أَصْلُهُ : يَتَوَقَّدُ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مِنْ شَجَرَةٍ ﴾ أَيُّ : مِنْ زَيْتِ شَجَرَةٍ ، وَ « الْمُبَارَكَةُ » :  
الْمُنْمَاةُ ، وَالزَّيْتُونُ مِنْ أَعْظَمِ الثَّمَارِ نَمَاءً وَاطِّرَادَ أَفْئَانٍ وَغَضَارَةً لَا سِيَّمَا  
بِالشَّامِ ، وَالرُّمَّانُ كَذَلِكَ : وَالْعِيَانُ يَقْضِي بِذَلِكَ ، وَقَوْلُ أَبِي طَالِبٍ  
يَرِثِي مَسَافِرَ بْنَ أَبِي عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ :

لَيْتَ شِعْرِي مُسَافِرَ بْنَ أَبِي عَمْرٍو . وَلَيْتَ يَقُولُهَا الْمَحْزُونُ  
بُورِكَ أَلَمِيتُ الْغَرِيبُ كَمَا بُو رِكَ نَبُعُ الرُّمَّانِ وَالزَّيْتُونُ (٢)

(١) وَكَذَلِكَ فِيمَا رَوَاهُ حَفْصٌ كَمَا هُوَ ثَابِتٌ فِي الْمَصْحَفِ .

(٢) لَيْتَ شِعْرِي : لَيْتَ عَلَيَّ ، وَيُقَالُ : لَيْتَ شِعْرِي لِفُلَانٍ مَا صَنَعَ ، وَلَيْتَ شِعْرِي  
عَنْ فُلَانٍ مَا صَنَعَ . وَلَيْتَ شِعْرِي فُلَانًا ، وَأَنْشَدُوا شَاهِدًا عَلَى الْآخِرَةِ الْبَيْتَ الْأَوَّلَ . وَهُوَ =

وقوله تعالى : ﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ قرأ الجمهور فيهما بالخفض عطفاً على [زَيْتُونَةٍ] ، وقرأ الضحاك : ﴿ لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ ﴾ بالرفع (١) ، واختلف المتأولون في معناه - فقال ابن عباس رضي الله عنهما - فيما حكى عنه الطبري - : معناه أنها شجرة في دوحة قد أحاطت بها فهي غير منكشفة من جهة الشرق ولا عن جهة الغرب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا قول لا يصح عندي عن ابن عباس رضي الله عنهما ؛ لأن الوجود يقتضي أن الشجرة التي تكون بهذه الصفة ينفذ جناها . وقال الحسن : ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ، وإنما هو مثل ضربه الله تعالى لنوره ، ولو كانت في الدنيا لكانت إما شرقية وإما غربية . وقال أبو زيد : أراد أنها من شجر الشام ؛ لأن شجر الشام من أفضل الشجر ، ومن الأرض المباركة .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، وعكرمة ، وقتادة ، وغيرهم : المعنى في قوله تعالى : ﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ أنها في منكشف من

- في اللسان (شعر) ، والبيت الثاني في اللسان أيضاً (برك) : وليت : كلمة تَمَنَّيَ ، والنَّيْعُ في الأصل : شجر من أشجار الجبال تتخذ منه القسي لصلابته . وكلُّ القِسيِّ إذا ضُمَّتْ إلى قوس النَّيْعِ كَرَمَتْهَا قوسُ النَّيْعِ . ولا يكون العود كريمةً حتى يكون ذلك . ولهذا يطلقون على كل شجر كريم اسم النَّيْعِ ، وشجر كل من الرمان والزيتون من أكرم الأشجار وأنفعها للناس . (١) وتكون الجملة في موضع الصفة .

الأرض ، تصيبها الشمس طول النهار ، تستدير عليها ، فليست خالصة للشرق فتُسمى شرقية ، ولا للغرب فتُسمى غربية .  
 وقوله تعالى : ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ مبالغة في صفة صفائه وحُسنه وجودته ، وقرأ الجمهور : [ تَمْسَسُهُ ] بالتاء من فوق ، وقرأ ابن عباس ، والحسن بالياء من تحت . وقوله : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ أي هذه كلها معادن تكامل بها هذا النور المُمثل به ، وفي هذا الموضع تم المثال .

ثم ذكر تبارك وتعالى هداه لنوره من شاء وأسعد من عباده ، وذكر تفضله في ضرب الأمثال للعباد ليقع لهم العبرة والنظر المؤدي إلى الإيمان .

قوله عز وجل :

﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۚ ﴾ ٢١ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿ ٢٢ ﴾

الباء في [ بُيُوتٍ ] تُضم وتُكسر ، واختلف في الفاء من قوله : [ في ] - فقيل : هي متعلقة بـ [ مُصْبِحٌ ] ، قال أبو حاتم : وقيل : متعلقة بـ [ يُسَبِّحُ ] المتأخر ، فعلى هذا التأويل يوقف على [ عَلِيمٌ ] ، قال الرماني : هي متعلقة بـ [ يُوقَدُ ] .

واختلف الناس في البيوت التي أرادها بقوله تعالى : ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ - فقال ابن عباس رضي الله عنهما ، والحسن ، ومجاهد : هي المساجد المخصصة لله تعالى التي من عاداتها أن تُنَوَّرَ بذلك النوع من المصابيح ، وقال الحسن بن أبي الحسن : أراد بيت المقدس ، وسماه بيوتاً من حيث فيه مواضع يتحيز بعضها عن بعض ، ويؤثر أن عادة بني إسرائيل في وقيد بيت المقدس كانت غاية في التَّهَمُّمِ به ، وكان الزيت منتخباً مختوماً على ظروفه ، وقد صُنِعَ صنعة وقُدِّسَ حتى لا يجري الوقيد بغيره ، فكان أضواء بيوت الأرض . وقال عكرمة : أراد بيوت الإيمان على الإطلاق ، مساجد ومساكن ، فهي التي يستصبح فيها بالليل للصلاة وقراءة العلم ، وقال مجاهد : أراد بيوت النبي صلى الله عليه وسلم .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وقوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ يُقْوِي أَنَّهَا الْمَسَاجِدُ .

وقوله تعالى : [أُذِنَ] بمعنى أَمَرَ وَقَضَى ، وحقيقة الإذن العلمُ والتمكن دون حظر ، فإن اقترن بذلك أَمْرٌ وَإِنْفَازٌ كان أقوى ، و [تُرْفَعُ] قيل : معناه تُبْنَى وتُعَلَّى ، قاله مجاهد وغيره ، فذلك نحو قوله تعالى :

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ (١) ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من بنى مسجداً من ماله بنى الله له بيتاً في الجنة) (٢) ، وفي هذا المعنى أحاديث . وقال الحسن بن أبي الحسن : معناه تُعْظَم ويُرفع شأنها . و «ذَكَرَ اسْمُهُ تَعَالَى» هو بالصلاة والعبادة قولاً وفِعْلاً .

وقرأ ابن كثير ، وعاصم (٣) : [يُسَبِّحُ] بفتح الباء المشددة ، وقرأ الباقر وحفص عن عاصم : [يُسَبِّحُ] بكسر الباء المشددة ، ف [رَجَالٌ] - على القراءة الأولى - مرتفع بفعل مضمر يدل عليه [يُسَبِّحُ] ، تقديره : يُسَبِّحُهُ رَجَالٌ ، فهذا عند سيبويه نظير قول الشاعر :  
لِيُبَكَّ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ . . . . . (٤)

(١) من الآية (١٢٧) من سورة (البقرة) .

(٢) أخرجه مسلم في المساجد والمسافرين والزهد ، والبخاري في الصلاة ، وأبو داود في التطوع ، والترمذي في الصلاة ، والنسائي في المساجد وقيام الليل ، وابن ماجه في المساجد والتجارات ، والدارمي في الصلاة ، وأحمد في مواضع كثيرة من مسنده . وتختلف الألفاظ باختلاف الرواة .

(٣) في رواية أبي بكر عنه .

(٤) هذا صدر بيت نسبته سيبويه في الكتاب للحارث بن تَهْيَيْك . ونسبه في خزائن الأدب لِنَهْشَلِ بْنِ حَرِيٍّ ، وقد ذكر نسبته أيضاً إلى ليبد . وإلى مزرد . وإلى الحارث بن ضرار النهشلي ، والبيت بتمامه :

لِيُبَكَّ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ رَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطْبِخُ الطَّوَائِحُ =

أي : يبكيه ضارعٌ ، و [رِجَالٌ] - على القراءة الثانية - مرتفع  
 بـ [يُسَبِّحُ] الظاهر ، وروي عن يحيى بن وثاب أنه قرأ : [تُسَبِّحُ]  
 بالتاء من فوق. و «الغُدُو والآصال» قال الضحاك : أراد الصبح والظهر ،  
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما : أراد ركعتي الضحى والعصر ،  
 وإن ركعتي الضحى لفي كتاب الله تعالى ، وما يغوص عليهما إلا غواص.  
 وقرأ أبو مجلَز : [وَالْأَيْصَالِ] .

ثم وصف الله تعالى المسبحين بأنهم لمراقبتهم أمر الله تعالى وطابهم  
 لرضاه لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شيء من أمور الدنيا .  
 وقال كثير من الصحابة رضوان الله عليهم : نزلت هذه الآية في أهل  
 الأسواق الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا  
 إليها ، ورأى سالم بن عبد الله بن عمر أهل الأسواق وهم مقبلون

= والبيت من شواهد النحويين ، واستشهدوا به على رفع (ضارع) بإضمار فعل دلَّ عليه ما قبله  
 كما ذكر ابن عطية هنا ، وهو موجود في العيني ، وابن يعيش . و (يزيد) المذكور في البيت  
 هو يزيد بن نهشل ، والضارع : الدليل الخاضع . وليخصومة . أي : لأجل الخصومة ،  
 والمتخبط : طالب العرف ، وتطيح : تذهب وتهلك ، والطوائع أراد بها المطاوع لأنه  
 جمع مطيعة . جمع على حذف الزيادة ، كقوله تعالى [لَوَاقِح] جمع مَلْقَحَةٍ ، والاستشهاد  
 بالبيت عند سيويه وغيره من النحويين تمَّ بناءً على رواية (لِيُبْنِكَ) بالبناء للمفعول ، و (يزيد)  
 نائب فاعل ، وقد روي البيت ببناء الفعل (يَبْنِكُ) للفاعل ، وعلى هذا فالفاعل هو ضارعٌ ،  
 و (يزيد) مفعوله ، ولا حذف ولا شاهد . (راجع الخزانة والكتاب) .

إلى الصلاة فقال : هؤلاء الذين أراد الله تعالى بقوله : ﴿ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ، وروى ذلك عن ابن مسعود .

و [إِقَام] مصدرٌ من أَقام يُقيم ، أصله إِقْوَام ، نقلت حركة الواو إلى القاف فبقيت ساكنة والألف ساكنة ، فحذفت الواو لالتقاء الساكنين ، فجاء «إِقَام» ، فقال بعض النحويين : هو مصدر بنفسه قد لا يضاف ، وقيل : لا يجوز أقمته إقاماً ، وإنما يستعمل مضافاً ، ذكره الرماني ، وقال بعضهم من حيث رأؤه لا يستعمل إلا مضافاً : ألحقت به هاء عَوْضاً من المحذوف فجاء «إِقَامه» ، فهم إذا أضافوه حذفوا العَوْض لاستغنائهم عنه ، فإن المضاف والمضاف إليه كاسم واحد . و «الزكاة» هنا عند ابن عباس رضي الله عنهما : الطاعة لله ، وقال الحسن : هي الزكاة المفروضة في المال . و «اليوم المخوف» الذي ذكره الله تبارك وتعالى هو يوم القيامة .

واختلف الناس في تقلُّب القلوب والأبصار ، كيف هو ؟ فقالت فرقة : يرى الناس الحقائق عياناً فتتقلب قلوب الشَّاكِين ومعتقدي الضلال عن معتقداتها إلى اعتقاد الحق على وجهه ، وكذلك الأبصار ، وقالت فرقة : هو تقلب على جمر جهنم ، ومقصد الآية هو وصف هول يوم القيامة . فأما القول الأول فليس يقتضي هَوَلاً ، وأما الثاني



فليس التقلب في جمر جهنم في يوم القيامة ، وإنما هو بعده ، وإنما  
معنى الآية عندي أن ذلك اليوم - لشدة هوله ومطلعه - القلوب والأبصار  
فيه مضطربة قلقة متقلبة من طمع في النجاة إلى طمع ، ومن حذر  
هلاك إلى حذر ، ومن نظر في هول إلى النظر في الآخر . والعرب تستعمل  
هذا المعنى في الحروب ونحوها ، ومنه قول الشاعر :

بَلْ كَانَ قَلْبُكَ فِي جَنَاحِي طَائِرٍ (١)

ومنه قول بشار :

كَأَنَّ فُؤَادَهُ كُرَّةٌ تَنْزَى . . . . . (٢)

وهذا كثير .

(١) جناح الطائر : ما يخفق به في الطيران . ويقال : « فلان في جناحي طائر » إذا كان  
قلقاً دهشاً . قال في اللسان : « وللعرب أمثال في الجناح ، منها قولهم في الرجل إذا جدَّ في الأمر  
واحتفل : ركب فلان جناحي نعامة ، ويقال : « ركب القوم جناحي الطائر » إذا فارقوا أوطانهم .  
ويقال : « فلان في جناحي طائر » إذا كان قلقاً دهشاً .. والقلوب هي موضع القلق والاضطراب  
والتقلب ، وهذا هو موضع الاستشهاد هنا .

(٢) هذا صدر بيت قيل : هو من شعر نُصَيْب ، وقيل : بل من شعر بشار . قال صاحب

اللسان حين استشهد بأبيات على أن التَّنَزَّى هو التوثب والتسرع ، والأبيات هي :

أَقُولُ وَلَبَلَّتِي تَزْدَادُ طَوْلًا      أَمَّا لِإِيلَ بَعْدَهُمْ نَهَارُ ؟  
جَفَّتْ عَيْنِي عَنِ التَّغْمِيضِ حَتَّى      كَأَنَّ جُفُونَهَا عَنْهَا قِصَارُ  
كَأَنَّ فُؤَادَهُ كُرَّةٌ تَنْزَى      حِذَارَ الْبَيْنِ لَوْ نَفَعَ الْحِذَارُ

يشبه فؤاده بالكرة التي تتوثب وتضطرب إشفاقاً من الفراق وخوفاً لو كان ينفع الفراق الخوف .

قوله عز وجل :

﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدهم مِّن فَضْلِهِ﴾ وَاللَّهُ يَرْزُقُ  
مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهم كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُ  
الظَّمْعَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِندَهُ فَوَقَّعَهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ  
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤٩﴾ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن  
فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكْدِرْهَا وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ  
اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٥٠﴾

اللام في قوله تعالى : [لِيَجْزِيَهمُ] متعلقة بفعل مضمر تقديره :  
فعلوا ذلك ، ويسرّوا لذلك ، ونحو هذا ، ويحتمل أن تكون متعلقة  
بقوله سبحانه : [يُسَبِّحُ] . وقوله : ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ فيه حذف  
مضاف تقديره : ثواب أحسن ما عملوا ، ثم وعدهم عز وجلّ بالزيادة  
من فضله على ما تقتضيه أعمالهم ، فأهل الجنة أبداً في مزيد ، ثم  
ذكر أنه يرزق من يشاء . ويخصه بما يشاء من رحمته دون حساب  
ولا تعديد ، وكل تفضل لله فهو بغير حساب ، وكل جزاء على عمل  
فهو بحساب .

ولما ذكر الله تعالى فيما تقدم من هذه الآية حالة الإيمان والمؤمنين  
وتنويره قلوبهم ، عقب ذلك بذكر الكفرة وأعمالهم ، فمثل لها

ولهم تمثيلين : الأول منهما يقتضي حال أعمالهم في الآخرة من أنها غير نافعة ولا مجدية ، والثاني يقتضي حالها في الدنيا من أنها في الغاية من الضلال والغمة التي مثالها ما ذكر من تناهي الظلمة في قوله : **(أَوْ كَظُلُمَاتٍ)** .

و «السَّرَابُ» : ما تفرق من الهواء في الهجير في فيافي الأرض المنبسطة ، وأوهم الناظر إليه على بُعد أنه ماء ، سُمي بذلك لأنه ينسرب كالماء ، فكذلك أعمال الكافر ، يظن في دنياه أنها نافعة ، فإذا كان يوم القيامة لم يجدها شيئاً ، فهي كالسراب الذي يظنه الرائي العطشان ماءً ، فإذا قصده وأتعب نفسه بالوصول إليه لم يجد شيئاً ، و «الْقَيْعَةُ» : جمع قاعٍ ، كجارٍ وجيرة ، والقاعُ : المنخفض البساط من الأرض ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في مانع زكاة الأنعام : **(فَيُبْطَحُ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ)** (١) . وقيل : القيعان مفرد ، وهو

(١) هذا جزء من حديث طويل أخرجه كلٌّ من مسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، والدارمي في الزكاة ، وأخرجه أحمد في أكثر من موضع ، ولفظه كما جاء في مسلم . عن أبي هريرة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صُفِّحت له صفائح من نار ، فأحمي عليها في نار جهنم ، فيكوى بها جنبه وظهره . كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يُقضى دين العباد فيرى سبيله ، إما إلى الجنة وإما إلى النار ، قيل : يا رسول الله فالإبل ؟ قال : ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها — ومن حقها حلبها يوم وريها — إلا إذا كان يوم القيامة بَطُحَ لها بقاعٍ قَرَقَرٍ أوفر ما كانت ، لا يفقد منها فصيلاً واحداً تطؤه بأخفافها ، وتعضه بأفواهها ، كلما مرَّ عليه أولاه رُدَّ عليه آخرها . في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، =

بمعنى القاع . وقرأ مسلمة بن محارب : [بِقِيَعَاتٍ] (١) ، وقرأ أبو جعفر ، وشيبة ، ونافع - بخلاف - : [أَلْظَمَانُ] بفتح الميم وطرح حركة الهمزة على الميم وترك الهمزة .

وقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ يريد : شيئاً نافعاً في العطش ، أو يريد : شيئاً موجوداً على العموم ، ويريد بـ [جَاءَهُ] : جاء موضعه الذي تخياه فيه ، ويحتمل أن يعود الضمير في [جَاءَهُ] على السراب ، ثم يكون في الكلام بعد ذلك متروك يدل عليه الظاهر تقديره : « فكَذَلِكَ الْكَافِرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَظُنُّ عَمَلَهُ نَافِعًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا » ، ويحتمل الضمير أن يعود على العمل الذي يدل عليه قوله : [أَعْمَالُهُمْ] ، ويكون تمام المثل في قوله : [مَاءٌ] ، ويستغنى

= حَتَّىٰ يُقْضَىٰ بَيْنَ الْعِبَادِ . فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار) ... إلخ الحديث الذي سأل فيه الصحابة - رضوان الله عليهم - بعد ذلك عن البقر والغنم . ثم عن الخيل . ثم عن الحُمُر . والرسول صلى الله عليه وآله وسلم يجب موضحاً عقوبة من لا يؤدي حق كل نوع . والحديث صريح في وجوب الزكاة في الذهب والفضة والإبل والبقر والغنم والخيل . ومعنى (بُطِخَ) : أُلْقِيَ عَلَىٰ وَجْهِهِ مَبْسُوطًا عَلَى الْأَرْضِ . والقاع : المستوي الواسع من الأرض يعلوه ماء السماء قَيْمُسْكَ : وهو موضع الشاهد هنا . والقَرْقَر : المستوى أيضاً من الأرض مع اتساع . وهو بفتح القافين .

(١) في الأصول : « مسلم بن محارب » . والتصويب عن البحرلابي حيان والمحتسب لابن جني ، قال ابن جني : « قد يجوز أن يكون قِيَعَاتٍ بالثاء جمع قِيَعَةٍ كَقِيَمَةٍ وقِيَمَاتٍ وديمات ، ويجوز أن يكون جمع قَاعٍ كَجَارٍ وجيرة ونارٍ ونيرة » . وذكر تعليقات أخرى نقل بعضها القرطبي .

الكلام عن متروكٍ على هذا التأويل ، لكن يكون في المثل إيجازاً واقتضاباً  
لوضوح المعنى المراد به .

وقوله تعالى : ( وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ ) أي : بالمجازات ، والضمير في  
[عِنْدَهُ] عائد على العمل . وباقي الآية بيّن ، فيه توعده وسرعة الحساب  
من حيث هو بعلم لا تكلف فيه .

وقوله تعالى : ( أَوْ كَظُلُمَاتٍ ) عطف على قوله : [ كَسْرَابٍ ] ،  
وهذا المثل الأخير تضمن صفة أعمالهم في الدنيا ، أي أنهم من  
الضلال ونحوه في مثل هذه الظلمة المجتمعة من هذه الأشياء . وذهب  
بعض الناس إلى أن في هذا المثل أجزاءً تقابل أجزاءً من الممثل .  
فقال : الظلمات : الأعمال الفاسدة والمعتقدات الباطلة ، والبحر اللجج :  
صدر الكافر وقلبه . واللجج معناه ذو اللجة وهي معظم الماء وغمره ،  
 واجتماع مائه أشدّ لظلمته ، والموج هو الضلال أو الجهالة التي غمرت  
قلبه ، والفكر المعوجة ، والسحاب هو شهوته في الكفر وإعراضه عن  
الإيمان وما رين به على قلبه .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا التأويل سائغ ، وألاً يُقدَّر هذا التقابل سائغ .

وقرأ سفيان بن حسين (١) : ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ﴾ بفتح الواو ، وقرأ جمهور السبعة : [سَحَابٌ] بالرفع والتنوين [ظُلُمَاتٌ] ، وقرأ ابن كثير - في رواية قنبل - : [سَحَابٌ] بالرفع والتنوين [ظُلُمَاتٍ] بالخفض على البدل من [ظُلُمَاتٍ] الأول ، وقرأ ابن أبي بزة عن ابن كثير : [سَحَابٌ] بغير تنوين على الإضافة إلى [ظُلُمَاتٍ] .

وقوله : ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا﴾ لفظ يقتضي مبالغة الظلمة ، واختلف الناس في هذا اللفظ ، هل يقتضي أن هذا الرجل - المقدر في هذه الأحوال وأخرج يده - رأى يده أو لم يرها البتة ؟ فقالت فرقة : لم يرها جملة . وذلك أن (كادَ) معناها قارب . فكأنه قال : إذا أخرج يده لم يقارب رؤيتها . وهذا يقتضي نفي الروية جملة ، وقالت فرقة : بل رآها بعد عُسر وشدة . وكادَ ألا يراها . ووجه ذلك أن (كادَ) إذا صحبها حرف النفي وجب الفعل الذي بعدها . وإذا لم يصحبها انتفى الفعل .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذا لازم متى كان حرف النفي بعد (كادَ) داخلا على الفعل الذي بعدها ، تقول : «كاد زيد يقوم» فالقيام منفي . فإذا قلت : «كاد

(١) سفيان بن حسين بن حسن . أبو محمد . أو أبو الحسن الواسطي . ثقة - في غير الزهري - بانفاقهم . من السابعة . مات بالرّي مع المهدي . وقيل : مات في أول خلافة الرشيد . (تقريب التهذيب) .

زيد أَلَّا يقوم» فالقيام واجب واقع ، وتقول : « كاد النعام يطير » ،  
فهذا يقتضي نفي الطيران عنه ، فإذا قلت : « كاد النعام أَلَّا يطير »  
وجب الطيران له ، فإذا كان حرف النفي مع ( كَادَ ) فالأمر محتمل ،  
مرة يوجب الفعل ، ومرة ينفيه . تقول : « المفلوج لا يكاد يسكن » ،  
فهذا كلام صحيح تضمن نفي السكون ، وتقول : « رجل متكلم (١) »  
لا يكاد يسكن» ، فهذا كلام صحيح يتضمن إيجاب السكون بعد  
جهد وزادراً . ومنه قوله تعالى : ﴿ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (٢)  
نَفْيٌ مع ( كَادَ ) تضمن وجوب الذبح . وقوله في هذه الآية : ﴿ لَمْ يَكْذُ  
يَرَاهَا ﴾ نَفْيٌ مع ( كَادَ ) يتضمن في أحد التأويلين نفي الرؤية ، ولهذا  
ونحوه قال سيبويه رحمه الله : « إن أفعال المقاربة لها نحو آخر »  
بمعنى أنها دقيقة التصرف (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ ،  
قالت فرقة : يريد : في الدنيا ، أي : من لم يهده الله لم يهتد ، وقالت  
فرقة : أراد : في الآخرة ، أي : من لم يرحمه الله ويُنور حاله بالعفو

(١) في بعض النسخ : « رجل متصرف ... » .

(٢) من الآية (٧١) من سورة البقرة .

(٣) قال النحاس : « وأصح الأقوال في هذا أن المعنى : لم يقارب رؤيتها ، فإذا لم يقارب  
رؤيتها فهو لم يرها رؤية بعيدة ولا قريبة » .

والرحمة فلا رحمة له ، والأول أبين وأليق بلفظ الآية ، وأيضاً  
فذلك متلازم ، نور الآخرة إنما هو لمن نُور قلبه في الدنيا وهُدًى ، وقد  
قررت الشريعة أن من مرَّ لآخرته على كفره فهو غير مرحوم  
ولا مغفور له .

قوله عز وجل :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَوْتٌ  
كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ ﴾

{ أَلَمْ تَرَ } تنبيه ، و «الرؤية» رؤية الفكر ، قال سيبويه :  
كأنه قال : انتبه ، الله يُسَبِّحُ له من في السموات ، و «التسبيح»  
هنا التعظيم والتنبيه ، فهو من العقلاء بالنطق وبالصلاة من كل ذي  
دين ، واختلف في تسبيح الطير وغير ذلك مما قد ورد الكتاب بتسبيحه -  
فالجمهور على أنه تسبيح حقيقي ، وقال الحسن وغيره : هو لفظ تجوز ،  
وإنما تسبيحه بظهور الحكمة فيه ، فهو - لذلك - يدعو إلى التسبيح .  
وقال المفسرون : قوله تعالى : { مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ } عامة  
لكل شيء ، من له عقلٌ وسائر الجمادات ، لكنه لما اجتمع ذلك



عبر عنه بـ [مَنْ] تغايباً لحكم من يعقل . و [صَافَّات] معناه : مصطفىة  
في الهواء ، وقرأ الأعرج : [وَالطَّيْرَ] بنصب الراء ، وقرأ الحسن :  
(وَالطَّيْرُ صَافَّاتٌ) مرفوعتان .

وقوله تعالى : (كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) ، قال الحسن :  
المعنى : كلُّ قد علم صلاة نفسه وتسبيح نفسه . فهو يثابر عليهما  
ويؤديهما . وقال مجاهد : الصلاة للبشر والتسبيح لما عداهم ، وقالت  
فرقة : المعنى : كلُّ قد علم صلاة الله وتسبيح الله اللذين أمر بهما  
وهدى إليهما ، فهذه إضافة خلق إلى خالق ، وقال الزجاج وغيره :  
المعنى : كلُّ قد علم الله صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ . فالضميران للكل . وقرأت  
فرقة : (عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) بالرفع وبناء الفعل للمفعول الذي  
لم يُسمَّ فاعله ، ذكرها أبو حاتم ، وقرأ الجمهور : [يَفْعَلُونَ] بالياء ،  
على معنى المبالغة في وصف قدرة الله وعلمه بخلقه ، وقرأ عيسى ،  
والحسن : [تَفْعَلُونَ] بالتاء من فوق ، ففيه المعنى المذكور وزيادة الوعيد  
والتخويف من الله تعالى ، وإعلامٌ بَعْدُ بكون المُلْك على الإطلاق له ،  
وتذكيره بأمر المصير إليه والحشر يُقَوِّي معنى التخويف من الله تبارك  
وتعالى . وفي مصحف أبي بن كعب رضي الله عنه ، وابن مسعود  
رضي الله عنه : «وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ» .

قوله عز وجل :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ ﴾

«الرؤية» في هذه الآية رؤية عين ، والتقدير : أن أمر الله وقدرته .

و [يُزْجِي] معناه : يسوق ، والإزجاء إنما يستعمل في سوق كل ثقل ومدافعته كالسحاب والإبل المزاحيف ، كما قال الفرزدق :

..... عَلَى مَزَاحِفَ تُزْجِيهَا مَحَاسِيرِ (١)

(١) هذا عجز بيت قاله الفرزدق من قصيدة له يمدح فيها يزيد بن عبد الملك ، ويهجو يزيد بن المهلب ، والبيت بتمامه مع بيت قبله :

مُسْتَقْبِلِينَ شَمَالَ الشَّامِ تَضْرِبُنَا بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقُطْنِ مَنُثُورِ  
عَلَى عَمَائِمِنَا يُلْقَى وَأَرْحَلِنَا عَلَى مَزَاحِفَ تُزْجِيهَا مَحَاسِيرِ

والبيتان في اللسان . والرواية فيه وفي الديوان : «عَلَى زَوَاحِفَ» : والحاصب : الريح الشديدة تحمل الحصباء ، والزوَاحِفُ : النياق التي أصابها التعب والإعياء ، يقال : ناقة زحوف من إبل زُحِفَ ، وناقة مزحاف من إبل مزاحيف ومزاحف ، وتُزْجِي : تسوق وتدفع دفعاً رقيقاً ، وهو موضع الشاهد هنا . وفي الحديث الشريف (كان يتخلف في السير فيزجي الضعيف) ، أي يسوقه ليلحق بالرفاق . والفرزدق يصور هنا رحيله مع صحبه إلى يزيد بن عبد الملك في شمال الشام ، والريح ترميهم بالثلج المتساقط كأنه نديف القطن . وهو يتناثر على عمائمهم وأرحلهم ، وهم يقومون بهذه الرحلة على إبل تزحف من شدة الإعياء والتعب فيسوقونها سوقاً رقيقاً رحمة بها .

والبضاعة المزجاة : التي تحتاج من الشفاعة والتحسين إلى ما هو كسوق الثقل ، ومنه قول حبيب في الشيب : « وَنَحْنُ نُرْجِيهِ » - وسيبويه أبداً يقول في كلامه : « فَأَنْتَ تَرْجِيهِ إِلَى كَذَا » ، أي تسوقه ثقيلًا متباطئًا .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ ﴾ أي بين مفترق السحاب نفسه ؛ لأن مفهوم السحاب يقتضي أن بينه فروجاً ، وهذا كما تقول : جلست بين الدور ، ولو أضيفت « بين » إلى مفرد لم يصح إلا أن تريد آخر ، لا تقول : « جلست بين الدار » إلا أن تريد : « وبين كذا » (١) .

وورث عن نافع لا يهمز [يُؤَلَّفُ] ، وقالون عن نافع ، والباقون يهزمون [يُؤَلَّفُ] ، وهو الأصل .

و « الرُّكَّامُ » : الذي يركب بعضه بعضاً ويتكاثف ، والعرب تقول : إن الله تعالى إذا جعل السحاب ركاماً بالريح عصر بعضه بعضاً فخرج الودق منه ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجاً ﴾ (٢) ، ومن ذلك قول حسان بن ثابت :

(١) وقيل : إن [ بَيْنَهُ ] في الآية لجماعة السحاب . كما تقول : هذا الشجر قد جلستُ بينه ؛ لأنه جمع ، ونذكير الكناية يأتي تبعاً للفظ . قال الفراء في (معاني القرآن) : « هو واحد في اللفظ ومعناه جمع ؛ ألا ترى قوله ﴿ يُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾ ؟ ألا ترى أن واحده سحابة ، فإذا ألقيت الماء كان بمنزلة نخلة ونخل وشجرة وشجر ، وأنت قائل : فلان بين الشجر وبين النخل » .

(٢) الآية (١٤) من سورة (النَّبَأِ) .

كِلْتَاهُمَا حَلَبُ الْعَصِيرِ فَعَاظِنِي بِزُجَاجَةٍ أَرْخَاهُمَا لِلْمِفْصَلِ (١)  
ويُروى «لِلْمِفْصَلِ» بكسر الميم وفتح الصاد ، فالمِفْصَلُ : واحد  
المِفَاصِلِ ، والمِفْصَل : اللِّسَان (٢) ، ويروى بالقاف ، أراد حَسَّان  
الخمير والماء الذي مزجت به ، أي : هذه من عصر العنب وهذه من  
عصر السحاب ، فسر هذا التفسير قاضي البصرة عبد الله بن الحسن  
للقوم الذين حلف صاحبهم بالطلاق أن يسأل القاضي عن تفسير  
بيت حسان .

و «الْوَدْقُ» : المطر ، ومنه قول الشاعر :

فَلَا مُزْنَةٌ وَدَقْتُ وَدَقَّهَا —————  
وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِبْقَالُهَا (٣)

(١) هذا البيت من قصيدة حسان التي يقول في مطلعها : «أَسَأَلْتَ رَسْمَ الدَّارِ أَمْ لَمْ  
تَسَأَلْ» ، وقبل هذا البيت يقول في وصف الخمر :

إِنَّ الَّتِي نَأَوَّلْتَنِي فَرَدَدْتُهَا —————  
قُتِلَتْ ، قُتِلَتْ ، قُتِلَتْ ، فَهَاتَهَا لَمْ تُقْتَلْ

وقد ورد بيت الشاهد هنا في لسان العرب بروايتين ، إحداهما كما هنا . والثانية تقول : (كِلْتَاهُمَا  
عَرَقُ الزُّجَاجَةِ فَاسْقِينِي) ، والضدير في (كِلْتَاهُمَا) راجع إلى النوعين اللذين ذكرهما  
في البيت السابق ، الَّتِي قُتِلَتْ — أي مُرِجَتْ ببناء فخفت حدثها — والتي لم تُقْتَلْ ، والعصير :  
ما تعصر من الشيء أو تحلب منه عند عصره . والحلب : المحلوب ، وحلبُ العصير :  
الحَمْرُ ، يطلب منه أن يقدم له خمراً خالصة غير ممزوجة لأنها هي التي تؤثر فيه .

(٢) ذكر ذلك صاحب اللسان واستشهد عليه بيت حسان هذا ، ثم ذكر أن في الصحاح :  
المِفْصَل — بكسر الميم — هو اللسان . وأنشد ابن بَرِّي هذا البيت شاهداً على ذلك . ومعنى  
هذا أنه ضبطه بالكسر للميم .

(٣) هذا البيت لعامر بن جُوَيْنٍ الطَّائِي ، وهو في اللسان (ودق) . وقد استشهد  
به على أن الودق : المطر كله شديد وهيته ، وأنه يقال : وَدَقَ يَدِقُ وَدَقًا ، وَالْمُزْنُ :  
السحاب عامة ، وقيل : السحابة البيضاء ، وقيل : السحاب الممطر ، وَأَبْقَلَ إِبْقَالُهَا :  
أنبت البقل . ولم يقل أَبْقَلْتُ لأن تأنيث الأرض ليس بتأنيث حقيقي ، وقيل : إن هذا إذا =

وقرأ جمهور الناس : ﴿ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ وهو جمع خلل ، كَجَبَلٍ وجبال ،  
 وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ، والضحاك : : ﴿ مِنْ خَلَلِهِ ﴾ .  
 وقرأ عاصم ، والأعرج : [ وَيُنْزَلُ ] على المبالغة ، والجمهور على التخفيف .  
 وقوله تعالى : ﴿ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ﴾ قيل : تلك حقيقة ،  
 وقد جعل الله تعالى في السماء جبلاً من برد ، وقالت فرقة : ذلك مجاز ،  
 وإنما أراد وصف كثرتة ، وهذا كما تقول : عند فلان جبالٌ من المال ،  
 أو جبالٌ من العلم ، أي في الكثرة مثل الجبال ، وحكي عن الأنخفش  
 تقديره زيادة [ مِنْ ] في قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَرَدٍ ﴾ ، وهو قول ضعيف ،  
 و [ مِنْ ] في قوله تعالى : ﴿ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ هي لابتداء الغاية ، وفي قوله :  
 ﴿ مِنْ جِبَالٍ ﴾ هي للتبعيض ، وفي قوله : ﴿ مِنْ بَرَدٍ ﴾ هي لبيان الجنس .  
 و « السَّنا » (مقصوراً) : الضوء ، و « السَّناء » (ممدوداً) : المجد  
 والارتفاع في المنزلة ، وقرأ الجمهور : [ سَنَا ] بالقصر ، وقرأ طلحة  
 ابن مصرف : [ سَنَاءُ ] بالمد والهمز ، وقرأ طلحة أيضاً : [ بُرْقَه ] بضم  
 الباء وفتح الراء ، وهي جمع بُرْقَة - بضم الباء وسكون الراء - فُعْلَة ،  
 وهي القدر من البرق ، كُلْقَمَة وَلُقَمٌ وَغُرْفَة وَغُرْفٌ ، وقرأ الجمهور :  
 [ يَذْهَبُ ] بفتح الياء ، وقرأ أبو جعفر : [ يُذْهِبُ ] بضمها ، من أذهب ،  
 كأن التقدير : يُذهب النفوسَ بالأبصار ، نحو قوله : ﴿ تَنْبُتُ

= أَسَدَ الفعل للظاهر نحو طلعت الشمس وطلع الشمس ، أما إذا أَسَدَ للضمير فيستوي فيه الحقيقي  
 والمجازي ويتعين التأنيث نحو : الشمس طلعت ، ولا يجوز : الشمس طلع ، وهذا البيت شاذٌّ  
 أو مُؤَوَّلٌ ، نص على ذلك النحويون .

بِالدُّهْنِ) (١)، ويحتمل أن يكون كقوله : ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ﴾ (٢)، فالباءُ زائدة دالة على فعل يناسبها .

ثم اقتضت ألفاظ الآية الإخبار عن تقلب الليل والنهار ، والإتيان بهذا بعد هذا دون توطئة ، وهذا هو الذي تعجز عنه الفصحاء حتى يقع منهم التخليط في الألفاظ والتوطئة بالكلام ، وباقى الآية بين .

قوله عز وجل :

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٥) لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦﴾ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨﴾ وَإِن يَكُن لَّهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٠﴾

(١) من الآية (٢٠) من سورة (المؤمنون) ، وقد قيل فيها إن الباء زائدة على قراءة [ تُنْبِتُ ]

بضم الباء . فيكون التقدير : تُنْبِتُ الدُّهْنُ . وقيل : إن التقدير : تُنْبِتُ جناها ومعه الدهن . فالمفعول محذوف ، راجع تفسير هذه الآية في هذا الجزء صفحة (٣٤٣) .

(٢) من الآية (٢٥) من سورة (الحج) .

هذه آية اعتبار ، وقرأ حمزة ، والكسائي : ﴿وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ﴾  
على الإضافة ، وقرأ الجمهور : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلِّ﴾ ، و « الدَّابَّةُ » :  
كلُّ ما يدبُّ من الحيوان ، أي يتحرك متنقلاً أمامه قدماً ، ويدخل  
فيه الطير إذ قد يدبُّ ، ومنه قول الشاعر :

..... دَبِيبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنْهَلٍ (١)

ويدخل فيه الحوت ، وفي الحديث (دَابَّةٌ من البحر مثل الظرب) (٢) ،  
وقوله : ﴿مِنْ مَاءٍ﴾ قال النقاش : أراد أُمْنِيَةَ الذكور ، وقال جمهور  
النَّظَرَةِ : أراد أن خلقة كل حيوان فيها ماءً كما خلق آدم من الماء  
والطين ، وعلى هذا يتخرج قول النبي صلى الله عليه وسلم للشيخ الذي

(١) الدَّبِيبُ : المَشْيُ ، والقَطَا : نوعٌ من اليمام يؤثر الحياة في الصحراء ، ويتخذ  
أفحوصه في الأرض ، ويطير في جماعات ، ويقطع مسافات شاسعة ، ويبيضه مُرَقَّطٌ ،  
والبَطْحَاءُ : المكان المُتَّسِعُ يمرُّ به السيل فيترك فيه الرمل والحصى الصغار ، والمَنْهَلُ : المورد ،  
أي الموضع الذي فيه المشرب ، وهذا الشطر شاهد على أن الدبيب يكون للطير أيضاً كما هو  
للحيوان .

(٢) أخرج النسائي والدارمي في الصَّيْدِ حديثاً عن جابر رضي الله عنه قال : (بعثنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثمائة : فأصابنا جوع حتى أتينا البحر وقد قذف دابة ، فأكلنا منها  
حتى ثابت أجسامنا . فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعها فوضعه . ثم حمل أطول رجل في  
الجيش على أعظم بعير في الجيش فمرَّ تحته ، هذا معناه ) ، وليس فيه لفظ الظرب ، وقد جاء  
التشبيه بالظرب في رواية البخاري ، والموطأ ، وأحمد في مسنده . وفيه : (ثم انتهينا إلى  
البحر فإذا حوت مثل الظرب ، فأكل منه ذلك الجيش ثمانية عشرة ليلة) . ولكن ليس في  
هذه الرواية لفظ الدابة . والحديث واحد ، رواه جابر عن بعث للنبي صلى الله عليه وسلم قبيل  
الساحل تحت إمرة أبي عبيدة بن الجراح .

سأله في غزاة بدر : ممن أنتما ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :  
(نحن من ماء) (١) ، الحديث .

والمشي على البطن للحيات والحوت ونحوه من الدود وغيره ،  
وعلى الرجلين للإنسان والطير إذا مشى ، والأربع لسائر الحيوان :  
وفي مصحف أبي بن كعب : «ومنهم من يمشي على أكثر» ، فعم  
بهذه الزيادة جميع الحيوان ، ولكنه قرآن لم يشبهه الإجماع ، لكن  
قال النقاش : إنما اكتفى القول بذكر ما يمشي على أربع عن ذكر  
ما يمشي على أكثر لأن جميع الحيوان إنما اعتماده على أربع ، وهي  
قوام مشيه ، وكثرة الأرجل في بعضه زيادة في الخلقة لا يحتاج  
ذلك الحيوان في مشيه إلى جميعها .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلا . بل هي محتاج  
إليها في تنقل الحيوان ، وهي كلها تتحرك في تصرفه .  
وقوله تعالى : ﴿آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ﴾ يعم كل ما نصب الله تعالى من  
آية وصنعة للعبرة ، وكل ما نص في كتابه من آية تنبيه وتذكير ، وأخبر  
تعالى أنه أنزل الآيات ثم قيد الهداية إليها لأنه من قباه لبعض دون بعض .

(١) من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن سلام حين سأله عن ثلاث خصال .  
الثالثة منها هي : ومن أين يشبه الرائد أباه وأمه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا  
سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع إليه الولد ، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها) . أخرجه  
البخاري في الأنبياء ، وأحمد في مسنده (٣-١٠٨) .



وقوله تعالى : ﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ الآية ، نزلت في المنافقين ، وسببها فيما روي أن رجلاً من المنافقين اسمه بشر كان بينه وبين رجل من اليهود خصومة ، فدعاه اليهودي إلى التحاكم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان المنافق مبطلاً ، فأبى من ذلك ودعا اليهودي إلى كعب بن الأشرف ، فنزلت هذه الآية فيه (١) . وأسند الزهراوي عن الحسن بن أبي الحسن أنه قال : من دعاه خصمه إلى حكم من حكام المسلمين فام يجب فهو ظالم . و [مُذْعِنِينَ] أي مظهرين للانقياد والطاعة ، وهم إنما فعلوا ذلك حيث أيقنوا بالنجح ، وأما إذا طُلبوا بحق فهم عنه معرضون . ثم وَقَفَهُمْ تعالى على أسباب فعلهم توقيف توبيخ ، أي لِيُقَرَّرُوا بأحد هذه الوجوه التي عليهم في الإقرار بها ما عليهم ، وهذا التوقيف يستعمل في الأمور الظاهرة مما يُوبَّخ به أو مما يُمدح به ، فهو بليغ جداً ، ومنه قول جرير :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا      البيت . . . . . (٢)

(١) أخرجه الكلبي عن أبي صالح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وذكر ذلك النيسابوري في أسباب النزول . وذكر أن هذه القصة هي أيضاً سبب نزول قوله تعالى في سورة النساء : ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ . وأخرجه ابن جرير عن الربيع بن أنس ، كما أخرجه الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما . (الدر المنثور . وأسباب النزول) .  
(٢) هذا البيت من قصيدته المشهورة التي بدأها بقوله : (أَتَصَحُّرُ أَمْ فَوَادُكَ غَيْرُ صَاحٍ) ، والبيت بتمامه كما في الديوان :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا      وَأَنْتَ دَيُّ الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاحٍ ؟  
قالوا : هذا أمدح بيت قالته العرب . وقال عبد الملك بن مروان حين سمع هذا البيت : من أراد أن يمدح فبمثل هذا البيت أو ليسكت . والاستفهام في البيت للتقرير ، وهو ما يريد =

ثم حكم عليهم بأنهم هم الظالمون ، وقال : ﴿ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾  
 من حيث أن الرسول عليه الصلاة والسلام إنما يحكم بأمر الله وشرعه .  
 والحيِّفُ : المَيْلُ .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ  
 يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥١ ﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ  
 اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ٥٢ \* وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ  
 لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٥٣ ﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ  
 وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا  
 وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَاغُ أَلْسِينُ ٥٤ ﴾

= ابن عطية بقوله : توقيفي ، وأراد بقوله : « ألتسم » : أنتم ، والمطايا : جمع مطبة ، وهي  
 البعير أو الناقة يمتطى ظهرها ، وأنشدى . أكرم وأكثر عطاء ، والراح : جمع راحة وهي كف  
 الإنسان . يمدحهم بالفروسية والكرم كمادة العرب . وأسلوب الاستفهام التقريرية في العربية  
 كثير . ومنه في القرآن الكريم قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ . وقوله :  
 ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ﴾ . ومنه حديثاً قول شوقي :

أَرَأَيْتَ أَفْضَلَ أَوْ أَجَلَ مَنِ الَّذِي يَبْهِي وَيُنْشِئُهُ أَنْفُسًا وَعُقُولًا ؟

ومن المبالغة في الذم قول الشاعر :

أَلَسْتُ مِنْ الْقَوْمِ الَّذِينَ تَعَاهَدُوا عَلَى الدُّوْمِ وَالْفَحْشَاءِ فِي سَالِفِ الدَّهْرِ ؟

قرأ الجمهور : [قَوْلَ] بالنصب ، وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه ،  
والحسن ، وابن أبي إسحق : [قَوْلُ] بالرفع ، واختلف عن الأخيرين ،  
قال أبو الفتح : شرط «كان» أن يكون اسمها أعرف من خبرها ،  
فقراءة الجمهور أقوى : والمعنى : إنما كان الواجب أن يقوله المؤمنون  
إذا دُعوا إلى حكم الله ورسوله أن يقولوا : سمعنا وأطعنا . فـ [كَانَ]  
هذه ليست إخباراً عن الماضي ، وإنما هي كقول الصديق رضي الله عنه  
«ما كان لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم» (١) . وجعل الدعاء إلى الله من حيث هو إلى شرعه ودينه . وقرأ  
الجمهور : [لِيُحْكَمَ] على بناء الفعل للفاعل ، وقرأ أبو جعفر ،  
والجحدري ، وخالد بن إلياس . والحسن : [لِيُحْكَمَ] على بناء  
الفعل للمفعول . و «الْمُفْلِحُونَ» : البالغون آهالهم في دنياهم وآخرتهم .  
و «جَهْدُ أَيْمِينٍ» بلوغ الغاية في تعقيدها . و [لِيَخْرُجَنَّ] معناه :  
إلى الغزو ، وهذه في المنافقين الذين تولّوا حين دُعوا إلى الله ورسوله .  
وقوله : (قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ) يحتمل معاني : أحدها النهي  
عن القسم الكاذب ؛ إذا عرف أن طاعتهم دغلة رديّة ، فكأنه يقول :

(١) ومثل هذا قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾  
وقوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ . واسم [كَانَ] في آيتنا هنا هو  
﴿أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ . وهو أعرف من قول المؤمنين الذي جعلناه خبراً لكان .  
قال أبو الفتح : وهو أعرف لأن «أَنْ» وصلتها تشبه المضمر من حيث لا يجوز وصفها بالمضمر .  
والمضمر أعرف من قول المؤمنين ، وقال أبو حيان : هو أعرف لأنه لا سبيل عليه للتكثير .

لا تُغالطوا فقد عرف ما أنتم عليه . والثاني أن يكون المعنى : لا تتكافوا القسم ، طاعة عرف متوسطة على قدر الاستطاعة أمثل وأجدى عليكم ، وفي هذا الوجه إبقاء عليهم ، والثالث أن يكون المعنى : لا تقنعوا بالقسم ، طاعة تُعرف منكم وتظهر عليكم هو المطالب منكم ، والرابع أن يكون المعنى : لا تقنعوا لأنفسكم بإرضائنا بالقسم ، طاعة الله معروفة ، وشرعه وجهاد عدوه مهيع لائح ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ متصل بقوله : ﴿ لَا تُقْسِمُوا ﴾ و ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ﴾ اعتراضٌ بليغ .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ الآية مخاطبةٌ لأئلاف المنافقين وغيرهم من الكفار وكل من يتعتى عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم . وقوله : ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ معناه : تَوَلَّوْا . محذوف التاء الواحدة . يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِلْتُمْ ﴾ . ولو جعلنا ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ فعلا ماضياً وقدرنا في الكلام خروجاً من خطاب الحاضر إلى ذكر الغائب لاقتضى الكلام أن يكون بعد ذلك : « وعليهم ما حُمِلُوا » . والذي حُمِلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو التبليغ ومكافحة الناس بالرسالة وإعماله الجهد في إنذارهم ، والذي حُمِلَ الناس هو السمع والطاعة واتباع الحق ، وباقي الآية بين .

وقرأ ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي ، ونافع - رواية ورش - : ﴿ وَيَتَّبِعِهِ ﴾ بياء بعد الهاء ، قال أبو علي : وهو الوجه ، وقرأ قالون

عن نافع : [وَيَتَّقِهِ] بكسر الهاء لا يبلغ بها الياء ، وقرأ أبو عمرو ،  
وابن عامر ، وعاصم - في رواية أبي بكر - : [وَيَتَّقُهُ] جزماً للهاء ،  
وقرأ حفص عن عاصم : [وَيَتَّقِهِ] بسكون القاف وكسر الهاء (١) .  
قوله عز وجل :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَأَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ  
بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْعًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ  
الْفَاسِقُونَ ﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾  
لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَنَّهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾ ﴿

قرأ الجمهور : [أَسْتَخْلِفَ] على بناء الفعل للمفعول ، وروي أن  
سبب هذه الآية أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شكا جهده  
مكافحة العدو ، وما كانوا فيه من الخوف على أنفسهم ، وأنهم  
لا يضعون أسلحتهم ، فنزلت هذه الآية عامة لأمة محمد صلى الله  
عليه وسلم .

وقوله تعالى : ( فِي الْأَرْضِ ) يريد : في البلاد التي تجاورهم  
والأصقاع التي قضى بامتدادهم إليها . واستخلافهم هو أن يملكهم

(١) وهذا على نيّة الجزم . أما الباقيون فقد كسروها لأن جزم الفعل يمحذوف آخره .  
قال ذلك القرطبي .

البلاد ويجعلهم أهلها كما جرى في الشام وفي العراق وخراسان والمغرب .  
وقال الضحاك في كتاب النقاش : هذه الآية تتضمن خلافة أبي بكر  
وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم لأنهم أهل الإيمان وعمل  
الصلوات ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( الخلافة بعدي  
ثلاثون سنة ) (١) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والصحيح في الآية أنها في استخلاف الجمهور .  
واللام في قوله تعالى : [لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ] لام القسم . وقرأ حمزة ،  
والكسائي ، وابن عامر : [وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ] بفتح الباء وشد الدال ، وقرأ  
ابن كثير ، وعاصم - في رواية أبي بكر - والحسن ، وابن محيصن  
بسكون الباء وتخفيف الدال (٢) ، وجاء في معنى تبديل خوفهم بالأمن

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٥-٢٢٠، ٢٢١) عن سفيّنة ، قال : سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول : ( الخلافة ثلاثون عاماً ثم يكون بعد ذلك المثلث ) . قال سفيّنة ،  
أمسك خلافة أبي بكر رضي الله عنه سنتين . وخلافة عمر رضي الله عنه عشر سنين ، وخلافة  
عثمان رضي الله عنه اثنتي عشرة سنة . وخلافة علي رضي الله عنه ست سنين . رضي الله عنهم .  
(هذا وسفيّنة هو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) . وأخرجه بلفظ ( خلافة النبوة ثلاثون  
سنة ) كل من أبي داود . والترمذي . وأحمد أيضاً . عن النعمان بن بشير .

(٢) قراءة تشديد الدال من بدل . وقراءة التخفيف من أبدل . واختار أبو عبيدة  
قراءة التشديد لأنها أكثر ما في القرآن . قال تعالى : [ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ] .  
وقال : [ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ] . واختار أبو حاتم قراءة التخفيف . وقال بعض  
العلماء : هما لغتان .

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَالَ أَصْحَابُهُ : أَمَا يَأْتِي عَلَيْنَا  
يَوْمَ نَأْمَنُ فِيهِ وَنَضَعُ السِّلَاحَ ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
(لَا تَغْبِرُونَ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى يَجْلِسَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي الْمَلَأِ الْعَظِيمِ مُحْتَبِيًا  
لَيْسَ فِيهِ حَدِيدَةٌ) (١) ، وقوله : [يَعْبُدُونَنِي] فعل مستأنف ، أي هم  
يعبدونني ، وقوله : (وَمَنْ كَفَرَ) يريد : كفر هذه النعم إذا وقعت ،  
ويكون الفسق - على هذا - غير المخرج عن المِلَّة ، قال بعض الناس  
في كتاب الطبري : ظهر ذلك في قَتْلَةِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، ويحتمل  
أَنْ يَرِيدَ الْكُفْرَ وَالْفُسْقَ الْمُخْرَجِينَ عَنِ الْمِلَّةِ . وهو ظاهر قول حذيفة  
ابن اليمان . فإنه قال : كان على عهد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نفاق  
وقد ذهب ولم يبق إلا كفر بعد إيمان .

وَلَمَّا قَدَّمَ تَعَالَى عَمَلَ الصَّالِحَاتِ بَيْنَهَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ . فَنَصَّ  
عَلَى عَظَمَتِهَا وَهِيَ إِقَامَةُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَعَمَّ بِطَاعَةِ الرَّسُولِ

(١) أخرج عبد بن حميد . وابن أبي حاتم ، عن أبي العالية . قال : كان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه بمكة نحواً من عشر سنين يدعون إلى الله وحده وعبادته وحده لا شريك له سرّاً وهم خائفون . لا يؤمرون بالقتال . حتى أمروا بالهجرة إلى المدينة ، فقدموا المدينة فأمرهم الله بالقتال ، وكانوا بها خائفين ، يمسون في السلاح ويصبحون في السلاح . فغبروا بذلك ما شاء الله ، ثم إن رجلاً من أصحابه قال : يا رسول الله ، ألبد الدهر نحن خائفون هكذا ؟ أما يأتينا يوماً نأمن فيه ونضع فيه السلاح ؟ فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لن تغبروا إلا قليلاً حتى يجلس الرجل منكم في الملأ العظيم محتبياً ليست فيهم حديدة ، فأنزل الله ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ إلى آخر الآية . و (غَبَرَ) معناها : مكث . وأخرج مثله ابن المنذر . والطبراني في الأوسط . والحاكم وصححه . والبيهقي في الدلائل . وابن مردويه . عن أبي بن كعب رضي الله عنه .

لأنها عامة لجميع الطاعات . و [لَعَلَّكُمْ] معناه : في حقكم ومعتقدكم .  
ثم أنحى القول على الكفرة بأن نبيه على أنهم ليسوا بمُفْلِتِينَ  
من عذاب الله تعالى . وقرأ جمهور السبعة : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ ﴾ بالتاء على  
المخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقرأها الحسن بن أبي الحسن  
بفتح السين ، وقرأ حمزة ، وابن عامر : ﴿ لَا يَحْسَبَنَّ ﴾ بالياء ،  
قال أبو علي : وذلك يحتمل وجهين : أحدهما أن يكون التقدير :  
لا يحسبن محمد ، والآخر أن يسند الفعل إلى الذين كفروا والمفعول  
أنفسهم ، وأعجزَ الرجلُ إذا ذهب في الأرض فلم يُقدر عليه ، ثم  
أخبر بأن مأواهم النار ، وأنها بثس الخاتمة والمصير .

قوله عز وجل :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَفِيدَ نَكُرُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا  
الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ  
وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدُهَا  
طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٨ ﴾

قال ابن عمر رضي الله عنهما : ﴿ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ يُراد  
به الرجال خاصة ، وقال أبو عبد الرحمن السُّلَمي : يرادُ به النساءُ



خاصةً ، وسبيل الرجال أن يستأذنوا في كل وقت (١) ، وحكى الزهراوي عن ابن عمر رضي الله عنهما نحوه ، وقيل : الرجال والنساء كلهم مراد ، ورجحه الطبري . وقرأ جمهور الناس : [الْحُلُمَ] بضم اللام ، وقرأ الحسن بن أبي الحسن : [أَلْحُلُمَ] بسكون اللام ، وكان أبو عمرو يستحسنها .

وهذه الآية مُحْكَمَةٌ ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : تركها الناس ، وكذلك ترك الناس قوله تعالى : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (٢) ، فأبى الناس إلا أن الأكرم هو الأنسب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

وهذه العبارة بترك [الناس] (٢) إغلاظٌ وزجرٌ ، إذ لم تلتزم حق الالتزام ، وإلا فما قال الله تعالى هو المعتقد في ذلك عند العلماء المكتوب في تواليهم ، أعني أن الكرم التقوى ، وأما أمر الاستئذان فإن تغيير

(١) ضَعَّفَ العلماء قول السَّلَمِيِّ هذا لأن «الَّذِينَ» لا يكون للنساء في كلام العرب ، إنما يكون لهن «اللاتي» ، واللاتي ، واللواتي» .

(٢) من الآية (١٣) من سورة (الحجرات) .

(٣) في الأصول : «وهذه العبارة بترك إغلاظ وزجر» ، وواضح أن المقصود هو ما ذكرناه وأن كلمة الناس سقطت من النَّسَاح . وما بين العلامتين [...] زيادة للإيضاح .

المباني والحُجُب أغنت عن كثير من الاستئذان ، وصيرته على حدٍّ آخر ، وأين أبواب المنازل اليوم من مواضع النوم ؟ وقد ذكر المهدوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : كان العمل بهذه الآية واجباً إذ كانوا لا غلق ولا أبواب ، ولو عادت الحال لعاد الوجوب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

فهي الآن واجبة في كثير من مساكن المسلمين في البوادي والصحارى ونحوها .

ومعنى الآية عند جماعة من العلماء أن الله تعالى أدب عباده بأن يكون العبيد - إذ لا بالَ لهم - والأطفال الذين لم يبلغوا الحُلُم إلا أنهم عقلوا معاني الكشفة ونحوها ، يستأذنون على أهلهم في هذه الأوقات الثلاثة ، وهي الأوقات التي تقتضي عادة الناس الانكشاف فيها وملازمة التعري في المضاجع ، وهي : عند الصباح لأن الناس في ذلك الوقت عراة في مضاجعهم ، وقد ينكشف النائم ، فمن مشى ودخل وخرج فحُكمه أن يستأذن لئلا يطلع على ما يجب ستره ، وكذلك في وقت القائلة - وهي الظهيرة - لأن النهار يظهر فيها إذا علا واشتد حره ، وبعد العشاء لأنه وقت التعري للنوم والتبذل للفراش (١) ،

(١) يقال : « تَبَدَّلَ الرجل » أي : ترك التَّصَوُّنَ والتَّحَرُّزَ .

وأما في غير هذه الأوقات التي هي عورة ، أي ذات انكشاف ، فالعرف من الناس التَّحْفُظُ والتَّحَرُّزُ . فلا حرج في دخول هذه الصنيفة (١) بغير إذن ؛ إذ هم طَوَّافُونَ يَمْضُونَ وَيَجِيئُونَ ولا يجد النَّاسُ بُدًّا من ذلك . وقرأ ابن أبي عبيدة : [طَوَّافِينَ] بالياء ، وقال الحسن : إذا أبات الرجلُ خادمه معه فلا استئذان عليه ولا في هذه الأوقات الثلاثة . وقوله تعالى : ﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بدلٌ من قوله : [طَوَّافُونَ] ، و ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ نصب على الظرف لأنهم لم يُؤْمَرُوا بالاستئذان ثلاثاً ، إنما أمروا بالاستئذان في ثلاثة مواطن ، فالظرفية في [ثَلَاثَ] بَيِّنَةٌ .

وقرأ جمهور السبعة : ﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ﴾ برفع [ثَلَاثُ] ، وهذا على الابتداء ، وقرأ حمزة ، والكسائي . وأبو بكر عن عاصم : ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ﴾ بنصب [ثَلَاثَ] ، وهذه على البدل من الظرف في قوله : ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ ، وهذا البدل إنما يصح معناه بتقدير : أوقات ثلاث عورات ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . و «عَوْرَاتٍ» جمع عورة ، وبابه في الصحيح أن يجيء على «فَعَلَاتٍ»

(١) هكذا في الأصول ، والمألوف أن يقال : «هذه الأصناف» .

بفتح العين ، كَجَفَنَةٍ وَجَفَنَاتٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَسَكَّنُوا الْعَيْنَ فِي  
المعتل كَبَيِّضَةٍ وَبَيَّضَاتٍ وَجَوْبَةٍ وَجَوْبَاتٍ وَنَحْوِهِ ، لِأَنَّهُ فَتَحَهُ دَاعٍ  
إِلَى اعْتِلَالِهِ فَلَمْ يَفْتَحْ لِلذَّكَ .

قوله عز وجل :

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَعِذُوا كَمَا اسْتَعِذَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٥ ﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي  
لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ نِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ  
يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لهنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥٦ ﴾

المعنى أَنَّ الْأَطْفَالَ أُمُرُوا بِالِاسْتِعْذَانِ فِي الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ الْمَذْكُورَةِ ،  
وَأُبِيحَ لَهُمُ الْأَمْرُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَوْقَاتِ . ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ  
الآيَةِ أَنْ يَكُونُوا - إِذَا بَلَغُوا الْحُلُمَ - عَلَى حُكْمِ الرِّجَالِ فِي الْاسْتِعْذَانِ  
فِي كُلِّ وَقْتٍ ، وَهَذَا بَيَانٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

و « الْقَوَاعِدُ » يَرِيدُ النِّسَاءَ اللَّاتِي قَدْ أَسْنَنَ وَقَعَدْنَ عَنِ الْوَلَدِ ،  
وَاحِدَتُهُنَّ قَاعِدٌ ، وَقَالَ رَبِيعَةُ : هِيَ هُنَا الَّتِي تُسْتَقْدَرُ مِنْ كِبَرِهَا ، قَالَ  
غَيْرُهُ : وَقَدْ تَقَعَّدَ الْمَرْأَةُ عَنِ الْوَلَدِ وَفِيهَا مُسْتَمْتَعٌ ، فَلَمَّا كَانَ الْغَالِبُ

من النساء أن ذوات هذا السن لا مذهب للرجال فيهن أبيح لهن ما لم يُباح لغيرهن ، وأزيل عنهن كلفة التحفظ المتعب ؛ إذ علّة التحفظ مرتفعة فيهن . وقرأ ابن مسعود : « أَنْ يَضَعْنَ مِنْ ثِيَابِهِنَّ » . وهي قراءة أبي ، وروي عن ابن مسعود أيضاً : « مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ » ، والعرب تقول : « امرأة واضع » للتي كبرت فوضعت خمارها ، ثم استثنى عليهن في وضع الثياب ألا يقصدن به التبرج وإبداء الزينة ، فربّ عجوز يبدو منها الحرص على أن يظهر لها جمال ونحو هذا مما هو أقبح الأشياء وأبعده عن الحق .

والتبرج طلب البدو والظهور ، ومنه : « بروج مشيدة » ، وأصل ذلك بروج السماء والأسوار ، والذي أبيح وضعه لهذه الصنيفة الجلباب الذي فوق الخمار والرداء ، قاله ابن مسعود ، وابن جبير ، وغيرهما .

ثم ذكر تعالى أن تحفظ الجميع منهن واستعفاهن عن وضع الثياب والتزامهن ما يلتزمه الشباب من الستر ، أفضل لهن وخير ، وقرأ ابن مسعود : « وَأَنْ يَتَعَفَّفْنَ » بغير سين ، ثم ذكر تعالى أنه سميع لما يقول كل قائل وقائلة ، علّم بمقصد كل أحد في قوله ، وفي هاتين الصفتين توعد وتحذير . والله الموفق للصواب برحمته .

قوله عز وجل :

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣١﴾ ﴾

اختلف الناس في المعنى الذي رفع الله فيه الحرج عن الأصناف الثلاثة - فظاهر الآية وأمر الشريعة أن الحرج مرفوع عنهم في كل ما يضطرهم إليه العذر ، وتقضي نيتهم الإتيان فيه بالأكمل ، ويقتضي العذر أن يقع منهم الأنقص ، فالحرج مرفوع عنهم في هذا . فأما ما قال الناس في الحرج هنا ، فقال ابن زيد : هو الحرج في الغزو ، أي : لا حرج عليهم في تأخيرهم ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ الآية معنى مقطوع من الأول .

وقالت فرقة : الآية كلها في معنى المطاعم . قالت : وكانت العرب ومن بالمدينة قبل المبعث تتجنب الأكل مع أهل الأعذار ، فبعضهم

كان يفعل ذلك تقذراً لجَوْلَانِ اليد من الأعمى ، ولانْبِسَاطِ الجلسة من الأعرج ، ولرائحة المريض وعِلَّاتِهِ ، وهي أخلاق جاهلية وَكَبِيرٌ ، فنزلت الآية مؤدبة ، وبعضهم كان يفعل ذلك تخرجاً من غير أهل الأعذار إذ هم مقصرون في الأكل عن درجة الأصحاء ، لعدم الرؤية في الأعمى ، وللعجز عن المراحة في الأعرج ، ولضعف المريض ، فنزلت الآية في إباحة الأكل معهم ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما في كتاب الزهراوي : إن أهل هذه الأعذار تخرجوا في الأكل مع الناس لأجل عذرهم فنزلت الآية مبيحة لهم .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً : الآية من أولها إلى آخرها إنما نزلت بسبب أن الناس لما نزلت : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾ (١) قالوا : لا مال أعز من الطعام ، وتخرجوا من أن يأكل أحد مع هؤلاء فيغبنهم في الأكل فيقع في أكل المال بالباطل ، وكذلك تخرجوا عن أكل طعام القربات لذلك ، فنزلت الآية مبيحة جميع هذه المطاعم ، ومُبَيِّنَةً أَنَّ تِلْكَ إِنَّمَا هِيَ فِي التَّعَدِّيِّ وَالْقَمَارِ وَكُلِّ مَا يَأْكُلُهُ الْمَرْءُ مِنْ مَالِ الْغَيْرِ وَالْغَيْرُ كَارِهِ ، أَوْ بِصِفَةِ فَاسِدَةٍ وَنَحْوِهِ .

وقال عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ : قوله في الأصناف الثلاثة إنما نزل بسبب أن الناس كانوا إذا نهضوا إلى الغزو وخلفوا أهل العذر في منازلهم وأموالهم ، فكان أهل العذر يتجنبون أكل مال

(١) من الآية (١٨٨) من سورة (البقرة) .

الغائب ، فنزلت الآية مبيحة لهم أكل الحاجة من طعام الغائب إذا كان الغائب قد بنى على ذلك .

وقيل : كان الرجل إذا ساق أهل العذر إلى بيته فلم يجد فيه شيئاً ذهب بهم إلى بيت قرابته ، فتحرّج أهل الأعذار من ذلك فنزلت الآية .

وذكر الله تعالى بيوت القرابات وسقط منها بيوت الأبناء ، فقال المفسرون : ذلك داخل في قوله تعالى : ﴿ مِنْ بُيُوتِكُمْ ﴾ ؛ لأن بيت ابن الرجل بيته . وقرأ طلحة بن مصرف [إِمَّهَاتِكُمْ] بكسر الهمزة . وقوله تعالى : ﴿ أَوْ مَمْلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ يعني ما حُزْتُمْ وصار في قبضتكم ، فعُظِّمَ ما ملكه الرجل في بيته وتحت غاقه ، وذلك هو تأويل الضحّاك ومجاهد ، وعند جمهور المفسرين يدخل في الآية الوكلاء والعبيد والأجراء بالمعروف ، وقرأ جمهور الناس : [مَلَكْتُمْ] بفتح الميم واللام ، وقرأ سعيد بن جبّير : [مُلْكْتُمْ] بضم الميم وكسر اللام وشدها ، وقرأ جمهور الناس : [مَفَاتِحَهُ] ، وقرأ سعيد بن جبّير : [مَفَاتِيحَهُ] بياء بين التاء والحاء ، الأولى على جمع مَفْتَح ، والثانية على جمع مِفْتَاح (١) ، وقرأ قتادة : ﴿ مَلَكْتُمْ مِفْتَاحَهُ ﴾ .

(١) جاء في اللسان : « جمع المِفْتَاح الذي يُفْتَح به المِغْلَاقُ : مَفَاتِيح ، وجمع المِفْتَاح الخِزَانَةُ : المِفَاتِيح » . فالمِفْتَاح هو الكنز أو الخِزَانَةُ الَّتِي توضع فيها الكنوز : قال تعالى : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِيحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ﴾ : فالمراد : ما في خزائنه من مال ، أو نفس الخزائن .



وَقَرَنَ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ الصَّدِيقَ بِالْقَرَابَةِ الْمُحَضَّةِ الْوَكِيدَةِ ؛  
لأنَّ قَرَبَ الْمَوْدَةِ لَصِيقٌ ، قَالَ مَعْمَرٌ : قَالَتْ لِقَتَادَةُ : أَلَا أَشْرَبُ مِنْ هَذَا  
الْحُبِّ (١) ؟ فَقَالَ : أَنْتَ لِي صَدِيقٌ فَمَا هَذَا الِاسْتِثْنَانُ ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي كِتَابِ النِّقَاشِ : الصَّدِيقُ أَوْ كَدٌ مِنَ الْقَرَابَةِ ، أَلَا  
تَرَى فِي اسْتِغَاثَةِ الْجَهَنَّمِيِّينَ : ( فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ) (٢) .  
وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ( لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً )  
رَدُّ لِمَذْهَبِ جَمَاعَةٍ مِنَ الْعَرَبِ كَانَتْ لَا تَأْكُلُ أَفْرَاداً الْبَتَّةَ ، قَالَهُ الطَّبْرِيُّ ،  
وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ بَعْضِ الشُّعْرَاءِ :

إِذَا مَا صَنَعْتَ الزَّادَ فَأَتَمِّسِي لَهُ أَكِيلاً فَإِنِّي لَسْتُ أَكُلُهُ وَحْدِي (٣)  
وَكَانَ بَعْضُ الْعَرَبِ إِذَا كَانَ لَهُ ضَيْفٌ لَا يَأْكُلُ إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ مَعَ ضَيْفِهِ ،  
فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مُبَيِّنَةً سُنَّةَ الْأَكْلِ ، وَمُذْهِبَةً كُلِّ مَا خَالَفَهَا مِنْ سُنَّةٍ

(١) الْحُبُّ : وَعَاءُ الْمَاءِ كَالزَّرِيرِ وَالْحِرَّةِ . جَمْعُهُ : أَحْبَابٌ وَحَبِيبَةٌ وَحَبَابٌ .  
(المعجم الوسيط) .

(٢) الْآيَتَانِ ( ١٠٠ ، ١٠١ ) مِنْ سُورَةِ ( الشُّعْرَاءِ ) . وَالْأَكْلُ مِنْ بَيْتِ الصَّدِيقِ مِنْ غَيْرِ  
اسْتِثْنَانٍ أَمْرٌ لَا بَأْسَ بِهِ ، وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ حَائِطَ أَبِي طَلْحَةَ الْمَسْمِيِّ  
بَيْرَحًا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٌ بَغِيرَ إِذْنِهِ . قَالَ الْعُلَمَاءُ : وَالْمَاءُ مُتَمَلِّكٌ لِأَهْلِهِ ، وَإِذَا جَازَ  
الشَّرْبُ مِنْ مَاءِ الصَّدِيقِ بَغِيرَ إِذْنِهِ جَازَ الْأَكْلُ مِنْ ثَمَارِهِ وَطَعَامِهِ إِذَا عَلِمَ أَنَّ نَفْسَ صَاحِبِهِ تَطِيبُ بِهِ .  
(٣) الزَّادُ : الطَّعَامُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ جَمِيعاً ، وَالْجَمْعُ أَزْوَادٌ ، وَمَعْنَى « صَنَعْتَ الزَّادَ » :  
أَعَدَدْتَ الطَّعَامَ ، وَالْأَكِيلُ هُوَ الَّذِي يَأْكُلُ مَعَكَ ، تَقُولُ : فَلَانُ أَكِيلِي ، وَهِيَ مِنَ الْمُؤَاكَلَةِ .  
يُقَالُ : آكَلْتُهُ مُؤَاكَلَةً : أَكَلْتُ مَعَهُ ، وَمِثْلُهُ فِي ذَلِكَ الشَّرِيبُ : فَالْأَكِيلُ وَالشَّرِيبُ هُوَ الَّذِي  
يَصَاحِبُكَ فِي الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ ، يَقُولُ لَزَوْجِهِ : إِذَا مَا أَعَدَدْتَ الطَّعَامَ نَاجِحِي عَمَّنْ يَأْكُلُ مَعِي  
فَإِنِّي لَا أَكُلُ وَحْدِي . وَهَذِهِ عَادَةٌ لِبَعْضِ الْعَرَبِ كَمَا قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ .

العرب ، ومبيحة من أكل المنفرد ما كان عند العرب محرماً ، نَحَتَ به نحو كرم الخُلُق فأفطرت في إلزامه ، وإن إحضار الأكيل احسن ولكن بآلاً يحرم الانفراد .

وقال بعض أهل العلم : هذه الآية منسوخة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم : ( إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ ) (١) ، وبقوله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾ الآية (٢) ، وبقوله صلى الله عليه وآله وسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنه : ( لَا يَحْلُبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ) الحديث (٣) .

ثم ختم الله تعالى الآية بِتَبْيِينِهِ سُنَّةَ السَّلام في البيوت ، واختلف الناس في أي البيوت أراد - فقال إبراهيم النخعي : أراد المساجد ، والمعنى : سلّموا على من فيها من صنفكم ، فهذا كما قال : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٤) ، فإن لم يكن في المساجد أحد فالسلام أن

(١) هذا جزء من خطبة الوداع ، وهي طويلة ومعروفة ، وقد أخرجه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، والإمام أحمد .

(٢) من الآية (٢٧) من هذه السورة (النور) .

(٣) أخرجه كل من البخاري ومسلم في اللقطة ، وأبو داود في الجهاد ، ولفظه كما جاء في البخاري ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ( لَا يَحْلُبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً بِغَيْرِ إِذْنِهِ ، أَيْحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تُؤْتَى مَشْرُبَتُهُ فَتَكْسِرَ خِزَانَتَهُ فَيَسْتَقِلَّ طَعَامُهُ ؟ فَإِنَّمَا تَخْزَنُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْعَمَتِهِمْ ، فَلَا يَحْلُبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ) .

(٤) من الآية (١٢٨) من سورة (التوبة) .

يقول المرء : السلام على رسول الله ، وقيل : يقول : السلام عليكم ، يريد الملائكة ، ثم يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وقوله تعالى : [ تَحِيَّةٌ ] مصدر (١) ، ووصفها بالبركة لأن فيها الدعاء واستجلاب مودة المسلم عليه ، والكاف من قوله تعالى : [ كَذَلِكَ ] كاف تشبيه ، و [ ذَلِكَ ] إشارة إلى هذه السُنن ، أي : كهذا الذي وصف يطُرد تبين الآيات لعلكم تعقلونها وتعملون بها .

وقال بعض الناس في هذه الآية : إنها منسوخة بآية الاستئذان الذي أمر به الناس ، وهي المقدمة في السورة ، فإذا كان الإذن محجوراً فالطعام أخرى . وكذلك فرضت فرقة نسخاً بينها وبين قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ (٢) .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :

والنسخ لا يتصور في شيء من هذه الآيات ، بل هي كلها محكمة . أما قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ ففي التعدي والخدع والغرر واللهو والقمار ونحوه ، وأما هذه الآية ففي إباحة طعام هذه الأصناف التي يَسُرُّها استباحة طعامها على هذه الصفة ،

(١) وذلك لأن قوله تعالى قبلها : [ فَسَلِّمُوا ] معناه : فَحَيُّوا ، وقد وصفها الله بالبركة لما فيها من الدعاء واكتساب مودة المسلمين كما قال ابن عطية . ووصفها بالطيب لأن سامعها يجد لها وقعاً طيباً في نفسه .

(٢) من الآية (١٨٨) من سورة (البقرة) .

وأما آية الإذن فعلةٌ إيجاب الاستئذان خوف الكشف ، فإذا استأذن الرجل خوف الكشف ودخل المنزل بالوجه المباح صحَّ له بعد ذلك أكل الطعام بهذه الإباحة . وليس يكون في الآيات نسخ ، فتأمل .

قوله عز وجل :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ؕ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ؕ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ؕ فَإِذَا سَأَلْتُمُوهُ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَن شِئْتُمِنْهُمْ وَاسْتَفْضَرْتُمْ لَهُمُ اللّٰهُ ؕ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴾

[إِنَّمَا] في هذه الآية للحصر ، اقتضى ذلك المعنى ؛ لأنه لا يتم إيمانٌ إلا بآن يؤمن المرء بالله ورسوله . وبأن يكون من الرسول سامعاً غير معنت في أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم يريد أمراً فيريد هو إفساده بزواله في وقت الجمع ونحو ذلك .

و «الأمر الجامع» يُراد به ما للإمام حاجة إلى جمع الناس فيه لإذاعة مصلحة ، فأدب الإسلام اللازم في ذلك - إذا كان الأمر حاضراً - ألا يذهب أحد لعذر إلا بإذنه ، فإذا ذهب بإذن ارتفع عنه الظن السيئ ، والإمام الذي يُرتقب إذنه في هذه الآية هو إمام الإمرة ،

وقال مكحول ، والزهرائي : الجمعة من الأمر الجامع ، وإمام الصلاة ينبغي أن يُستأذن إذا قدمه إمامُ الإمرة إذا كان يرى المستأذن ، ومشى بعض الناس دهرًا على استئذان إمام الصلاة ، وروي أن هرم بن حبان كان يخطب ، فقام رجل فوضع يده على أنفه ، وأشار إلى هرم بالاستئذان فأذن له ، فلما قضيت الصلاة كشف عن أمره أنه إنما ذهب لغير ضرورة ، فقال هرم : اللهم أخر رجال سوء ازمان السوء .

وظاهر الآية إنما يقتضي أن يُستأذن أمير الإمرة الذي هو في مقعد النبوة ؛ فإنه ربما كان له رأي في حبس ذلك الرجل لأمر من أمور الدين ، فأما إمام الصلاة فقط فليس ذلك إليه ؛ لأنه وكيل على جزء من أجزاء الدين للذي هو في مقعد النبوة .

ثم أمر تبارك وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأذن لمن عرف منه صحة العذر وهم الذين يشاء .

وروي أن هذه الآية نزلت في وقت حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل المدينة ، وذلك أن بعض المؤمنين كان يستأذن لضرورة ، وكان المنافقون يذهبون دون استئذان ، فأخرج الله تعالى الذين لا يستأذنون عن صنيعة المؤمنين ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يأذن للمؤمن الذي لا تدعوه ضرورة إلى حبسه ، وهو الذي يشاء ، ثم أمره بالاستغفار لصنفي المؤمنين ، من أذن له ومن لم يؤذن له ، وفي ذلك تأنيس للمؤمنين ورأفة بهم .

قوله عز وجل :

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۚ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونُ مِنْكُمْ لَوْ أَدَّا ۚ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ۚ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١٣٣﴾  
 ﴿الْإِنِّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝١٣٤﴾

هذه الآية مخاطبة لجميع معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرهم الله تعالى ألا يجعلوا مخاطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في النداء كمخاطبة بعضهم لبعض . فإن سيرتهم كانت التداعي بالأسماء . وعلى غاية البداوة وقلة الاهتمام . فأمرهم الله تعالى في هذه الآية وفي غيرها (١) أن يدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأشرف أسمائه ، وذلك هو مقتضى التوقير والتعزير (٢) ، فالابتغى في الدعاء أن يقول: يا رسول الله ، ويكون ذلك بتوقير وخفض صوت وبر ، وألا يجري ذلك على عادتهم بعضهم لبعض ، قاله مجاهد وغيره .

(١) كقوله تعالى في سورة الحجرات : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَنْتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ . وقوله تعالى في سورة الفتح : ﴿لِيَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ .

(٢) من معاني عزَّره : فحَّمه وعظَّمه . قال في اللسان : « وعزَّره : فحَّمه وعظَّمه ، والعزُّ : النصر بالسيف . وعزَّره عزُّراً وعزَّره : أعانه وقواه ونصره » .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : المعنى في هذه الآية إنما هو :  
لا تحسبوا دعاء الرسول عليكم كدعاء بعضكم على بعض ، أي :  
دعاؤه عليكم مجاب .

قال القاضي أبو محمد رحمه الله :  
ولفظ الآية يدفع هذا المعنى ، والأول أصح .

ثم أخبرهم الله تعالى أن المتسللين منهم لو إذاً قد علمهم ، واللواذ :  
الروغان والمخالفة . وهو مصدر « لاوَذَ » ، وليس بمصدر « لاذَ » :  
لأنه كان يقال له : « لِيَاذًا » (١) ، ذكره الزجاج وغيره .

ثم أمرهم بالاحذر من عذاب الله تعالى ونقمته إذا خالفوا عن أمره ،  
وقوله تعالى : (يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) معناه : يقع خلافهم بعد أمره ،  
وهذا كما تقول : كان المطر عن ريح ، « وَعَنْ » هي لِمَا عَدَا الشَّيْءَ (٢) ،  
و « الفتنة » في هذا الموضع : الاختبار والرزايا في الدنيا ، أو بالعذاب  
الآليم في الآخرة ، ولا بد للمنافقين من أحد هذين .

(١) في اللغة : « لاذَ به إذا التجأ إليه وانضم واستغاث » ، ولاوَذَه لو إذاً : راوغه « راجع  
اللسان . وانتصب قوله تعالى : [ لِيَاذًا ] على المصدر في موضع الحال ، أي : متلاوذين .  
(٢) الفعل « خالف » يتعدى بنفسه . تقول : خالفت أمر فلان . ويتعدى بـ إلى . تقول :  
خالفت إلى كذا . وهنا ضُمِّنَ الفعل « خالف » معنى « صدَّ » فعُدِّي بِعَيْنٍ . وقال أبو عبيدة  
والأنخفش : (عَنْ) زائدة . أي : يخالفون أمره .

وقوله تعالى : ﴿أَلَا إِنَّ﴾ استفتح الكلام وأخبر أن الله تعالى له ما في السموات والأرض ملكاً وخلقاً ، ثم أخبرهم أنه قد علم ما أهل السماء والأرض عليه ، وخص بالذكر منهم المخاطبين لأن ذلك موضع الحجة عليهم ، وهم به أعنى ، وقوله : ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ﴾ يجوز أن يكون معمولاً لقوله : [يَعْلَمُ] ، ويجوز أن يكون التقدير : والعالم الظاهر لكم - أو نحو هذا - يَوْمَ ، فيكون النصب على الظرف . وقرأ الجمهور : [يُرْجَعُونَ] بضم الياء وفتح الجيم ، وقرأ يحيى بن يَعْمَر ، وابن أبي إسحق ، وأبو عمرو : [يَرْجَعُونَ] بفتح الياء وكسر الجيم .

وقال عقبة بن عامر الجهني : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية خاتمة النور فقال : ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ (١) ، وباقي الآية بين .

كمل تفسير سورة النور والحمد لله رب العالمين ، وبذلك ينتهي الجزء العاشر بفضل الله وعونه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

(١) أخرجه أبو عبيد في فضائله . والطبراني بسند حسن . عن عقبة بن عامر ، وفيه كما ذكره في « الدر المنثور » زيادة على ما هنا قوله : ( يعني خاتمة سورة النور ، وهو جاعل " إصبعيه تحت عينيه ) .



انتهى الجزء العاشر بعون الله وتوفيقه ، والحمد لله  
رب العالمين ، ويليه الجزء الحادي عشر بمشيئة الله تعالى  
ويبدأ بقوله تبارك وتعالى :

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ  
الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ) .

مقصور الطبع لهذا التفسير محفوظاً لاصقاً

فضيلة الشيخ عبد الله بن إبراهيم الأنصاري  
والأستاذ السيد عبد العال السيد إبراهيم

## فهرس الآيات

الآية	رقم الصفحة
<b>تفسير سورة ( طه )</b>	١
قوله عز وجل : ( طه : ما أنزلنا عليك القرآن ليتشقى ) إلى آخر الآية ٨	١
قوله عز وجل : ( وهل أتاك حديث موسى : إذ رأى ناراً فقال لأهله آمكثوا إني آنست ناراً ) إلى آخر الآية ١٤	٧
قوله عز وجل : ( إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى ) إلى آخر الآية ١٨	١٢
قوله عز وجل : ( قال ألقها يا موسى ، فسألقاها فإذا هي حية تسعى ) إلى آخر الآية ٣٥	٢٠
قوله عز وجل : ( قال قد أوتيت سؤالك يا موسى ) إلى آخر الآية ٣٩	٢٥
قوله عز وجل : ( إذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله ) إلى آخر الآية ٤١	٣٠
قوله عز وجل : ( أذهب أنت وأخوك بآياتي ولا تنيا في ذكري ) إلى آخر الآية ٤٦	٣٢
قوله عز وجل : ( فسأتيه فقولا إنا رسولا ربك فأرسل معنا بني إسرائيل ولا تعد بهم ) إلى آخر الآية ٤٩	٣٤
قوله عز وجل : ( قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ) إلى آخر الآية ٥٢	٣٦
قوله عز وجل : ( الذي جعل لكم الأرض مهتداً وسلك لكم فيها سبلاً ) إلى آخر الآية ٥٦	٣٩
قوله عز وجل : ( قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى ) إلى آخر الآية ٥٩	٤١
قوله عز وجل : ( فتولى فرعون فججمع كيدته ثم أتى ) إلى آخر الآية ٦٤	٤٥
قوله عز وجل : ( قالوا يا موسى إمّا أن نلقى وإمّا أن نكون أول من ألقى ) إلى آخر الآية ٦٩	٥٢

- قوله عز وجل : ( فَأَلْقَيْ السَّحَرَةَ سُجُودًا تَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ) إلى آخر  
الآية ٧١ ... .. ٥٦
- قوله عز وجل : ( قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ  
قَاضٍ ) إلى آخر الآية ٧٣ ... .. ٥٧
- قوله عز وجل : ( إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبِّهِ مَجْرمًا فَإِنْ لَمْ يَهْتُمْ بِهِ لَآ يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ) إلى آخر  
الآية ٧٦ ... .. ٥٩
- قوله عز وجل : ( وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ )  
إلى آخر الآية ٧٩ ... .. ٦٠
- قوله عز وجل : ( يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ ) إلى آخر الآية ٨٢ ... .. ٦٤
- قوله عز وجل : ( وَمَا أَعْجَلَكْتَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ) إلى قوله تعالى ( فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى  
قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ) من الآية ٨٦ ... .. ٧٠
- قوله عز وجل : ( قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ) إلى قوله تعالى ( فَأَخْرَجَ  
لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا ) من الآية ٨٨ ... .. ٧٣
- قوله عز وجل : ( فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِي ) إلى آخر الآية ٩١ ... .. ٧٧
- قوله عز وجل : ( قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ) إلى آخر الآية ٩٤ ... .. ٧٩
- قوله عز وجل : ( قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ) إلى آخر الآية ٩٧ ... .. ٨٢
- قوله عز وجل : ( إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ) إلى آخر  
الآية ١٠٢ ... .. ٨٩
- قوله عز وجل : ( يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثُمْ إِلَّا عَشْرًا ) إلى آخر الآية ١٠٧ ... .. ٩٢
- قوله عز وجل : ( يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ  
إِلَّا هَمْسًا ) إلى آخر الآية ١١١ ... .. ٩٤

رقم الصفحة	الآية
٩٦	قوله عز وجل : ( ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ) إلى آخر الآية ١١٤ ... ..
٩٩	قوله عز وجل : ( ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً ) إلى آخر الآية ١١٧ ... ..
١٠٢	قوله عز وجل : ( إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى ) إلى آخر الآية ١٢١ ... ..
١٠٥	قوله عز وجل : ( ثم اجتبهه ربّه فتاب عليه وهدى ) إلى آخر الآية ١٢٦ ... ..
١٠٩	قوله عز وجل : ( وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربّه ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى ) إلى آخر الآية ١٣٠ ... ..
١١٤	قوله عز وجل : ( ولا تمدّن عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا ) إلى آخر الآية ١٣٣ ... ..
١١٨	قوله عز وجل : ( ولو أنّا أهلكتهم بعداب من قبليه لقالوا ربّنا لولا أرسلت إلينا رسولاً ) إلى آخر الآية ١٣٥ ... ..
١٢١	<b>تفسير سورة (الأنبياء)</b> ... ..
١٢١	قوله عز وجل : ( أقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ) إلى آخر الآية ٢ ... ..
١٢٣	قوله عز وجل : ( لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أفئتون السحر وأنتم تبصرون ) إلى آخر الآية ٤ ... ..
١٢٥	قوله عز وجل : ( بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ) إلى آخر الآية ٨ ... ..
١٢٨	قوله عز وجل : ( ثم صدّقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين ) إلى آخر الآية ١٢ ... ..

- قوله عز وجل : ( لا تركضوا وارجعوا إلى ما أنرفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون )  
إلى آخر الآية ١٦ ... .. ١٣٠
- قوله عز وجل : ( لو أردنا أن نتخذ لهم آياتاً لاتخذناها من لدنا إن كنا فاعلين ) ( إلى آخر  
الآية ١٨ ... .. ١٣٢
- قوله عز وجل : ( وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته  
ولا يستحسرون ) ( إلى آخر الآية ٢٠ ... .. ١٣٣
- قوله عز وجل : ( أم اتخذوا آلهة من الأرض هم يُشِيرُونَ ) ( إلى آخر الآية ٢٤ ... .. ١٣٥
- قوله عز وجل : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا  
فاعبدون ) ( إلى آخر الآية ٢٨ ... .. ١٣٨
- قوله عز وجل : ( ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي  
الظالمين ) ( إلى آخر الآية ٣٠ ... .. ١٤٠
- قوله عز وجل : ( وجعلنا في الأرض رواسي أن نمد بهم وجعلنا فيها فجاجاً سبلاً  
لعلهم يهتدون ) ( إلى آخر الآية ٣٣ ... .. ١٤٣
- قوله عز وجل : ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مِتَّ فهمُ الخالدون ) ( إلى آخر  
الآية ٣٥ ... .. ١٤٥
- قوله عز وجل : ( وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزواً ) ( إلى آخر الآية ٣٨ ... .. ١٤٧
- قوله عز وجل : ( لو يعلمُ الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ) ( إلى آخر  
الآية ٤١ ... .. ١٥٢
- قوله عز وجل : ( قل من يكلائكم بالليل والنهار من الرحمن ) ( إلى آخر الآية ٤٤ ... .. ١٥٤
- قوله عز وجل : ( قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصمُّ الدعاء إذا ما ينذرون )  
( إلى آخر الآية ٤٦ ... .. ١٥٦

رقم  
الصفحة

### الآية

- قوله عز وجل : ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ) إلى آخر الآية ٥٠ ..... ١٥٨
- قوله عز وجل : ( ولقد آتينا إبراهيم رُشدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ) إلى آخر الآية ٥٨ ..... ١٦٠
- قوله عز وجل : ( قالوا من فعل هذا بالهتنا إنه لمن الظَّالِمِينَ ) إلى آخر الآية ٦٣ ..... ١٦٣
- قوله عز وجل : ( فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا لئنكُم أنتم الظَّالِمُونَ ) إلى آخر الآية ٧٠ ..... ١٦٦
- قوله عز وجل : ( ونجيناه لوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ) إلى آخر الآية ٧٣ ..... ١٧١
- قوله عز وجل : ( ولوطاً آتيناه حُكْماً وَعِلْماً ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الْخَبَائِثِ ) إلى آخر الآية ٧٧ ..... ١٧٤
- قوله عز وجل : ( وداود وسليمان إذ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إذ نَفَسَتْ فِيهِ غَمَمٌ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ) إلى آخر الآية ٧٩ ..... ١٧٥
- قوله عز وجل : ( وعَلَّمْنَاهُ صِنْعَةَ لِبَاسٍ لِّكُم لِيُخَصِّنْكُمْ مِّنْ بِأَسْكُم فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ) إلى آخر الآية ٨١ ..... ١٨٤
- قوله عز وجل : ( ومن الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ ) إلى آخر الآية ٨٤ ..... ١٨٧
- قوله عز وجل : ( وإسماعيل وإدريس وذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ) إلى آخر الآية ٨٦ ..... ١٩١
- قوله عز وجل : ( وذَا النُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ) إلى آخر الآية ٨٨ ..... ١٩٢
- قوله عز وجل : ( وزكريا إِذ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ) إلى آخر الآية ٩٠ ..... ١٩٩
- قوله عز وجل : ( وَاللَّيِّ أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ) إلى آخر الآية ٩٥ ..... ٢٠١

الآية	رقم الصفحة
قوله عز وجل : ( حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ بَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ )	...
إلى آخر الآية ٩٧	٢٠٥
قوله عز وجل : ( إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ )	...
إلى آخر الآية ٩٩	٢٠٩
قوله عز وجل : ( لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ) إلى آخر الآية ١٠٣	٢١١
قوله عز وجل : ( يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ ) إلى آخر الآية ١٠٥	٢١٣
قوله عز وجل : ( إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ) إلى آخر الآية ١٠٩	٢١٦
قوله عز وجل : ( إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ) إلى آخر الآية ١١٢	٢١٧
<b>تفسير سورة (الحج)</b>	٢١٩
قوله عز وجل : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ) إلى آخر	...
الآية ٢	٢٢٠
قوله عز وجل : ( وَمَنْ أَلْنَسَ مِنْ يَمَادِلٍ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْطَانٍ مُرِيدٍ )	...
إلى قوله تعالى : ( لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ) من الآية ٥	٢٢٦
قوله عز وجل : ( وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ) إلى آخر	...
الآية ١٠	٢٣١
قوله عز وجل : ( وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ )	...
إلى آخر الآية ١٣	٢٣٤
قوله عز وجل : ( إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ	...
تحتها الْأَنْهَارُ ) إلى آخر الآية ١٧	٢٣٨
قوله عز وجل : ( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ	...
وَالْقَمَرُ ) إلى آخر الآية ٢٢	٢٤٤

- قوله عز وجل : ( إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ )  
إلى آخر الآية ٢٥ ... ٢٥١
- قوله عز وجل : ( وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ) (ألى آخر الآية ٢٨ ... ٢٦٠
- قوله عز وجل : ( ثُمَّ لَبِقُوا تَفْتَنَهُمْ وَلِيُؤْفُوا نَذْوَرَهُمْ وَلِيُطَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ )  
إلى آخر الآية ٣١ ... ٢٦٩
- قوله عز وجل : ( ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ) إلى آخر  
الآية ٣٥ ... ٢٧٦
- قوله عز وجل : ( وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرَ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ) إلى آخر  
الآية ٣٧ ... ٢٨٠
- قوله عز وجل : ( إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ )  
إلى آخر الآية ٤٠ ... ٢٨٦
- قوله عز وجل : ( الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ ) إلى آخر الآية ٤٤ ... ٢٩٠
- قوله عز وجل : ( فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا )  
إلى آخر الآية ٤٨ ... ٢٩٦
- قوله عز وجل : ( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ، فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ) إلى آخر الآية ٥٤ ... ٣٠١
- قوله عز وجل : ( وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٌ عَظِيمٌ ) إلى آخر الآية ٦٢ ... ٣٠٩



- قوله عز وجل : ( ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة إن الله لطيف خبير ) إلى آخر الآية ٦٥ ... ٣١٣
- قوله عز وجل : ( وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم إن الإنسان لكفور ) إلى آخر الآية ٦٩ ... ٣١٦
- قوله عز وجل : ( ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك في كتاب إن ذلك على الله يسير ) إلى آخر الآية ٧٢ ... ٣١٨
- قوله عز وجل : ( يأبى الناس ضرب مثل فاستمعوا له ) إلى آخر الآية ٧٤ ... ٣٢٠
- قوله عز وجل : ( الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس إن الله سميع بصير ) إلى آخر الآية ٧٧ ... ٣٢٣
- قوله عز وجل : ( وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ) إلى آخر الآية ٧٨ ... ٣٢٥
- ٣٢٩ ... **تفسير سورة (المؤمنون)** ... ٣٢٩
- قوله عز وجل : ( قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ) إلى آخر الآية ٧ ... ٣٢٩
- قوله عز وجل : ( والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ) إلى آخر الآية ١١ ... ٣٣٢
- قوله عز وجل : ( ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ) إلى آخر الآية ١٤ ... ٣٣٤
- قوله عز وجل : ( ثم إنكم بعد ذلك لميئون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ) إلى آخر الآية ٢٠ ... ٣٤١
- قوله عز وجل : ( وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون ) إلى آخر الآية ٢٢ ... ٣٤٦
- قوله عز وجل : ( ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم أعبدوا الله ما لكم من إله غير ه أ فلا تتقون ) إلى آخر الآية ٢٦ ... ٣٤٧

رقم  
الصفحة

### الآية

- قوله عز وجل : ( فأوحينا إليه أن اصنع الفلک بأعيننا ووحينا ) إلى آخر الآية ٣٠ ... ٣٤٨
- قوله عز وجل : ( ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ) إلى آخر الآية ٣٤ ... ٣٥٢
- قوله عز وجل : ( أبعدكم أنکم إذا میتم وکنتم تراباً وعظاماً أنکم مخرجون )  
إلى آخر الآية ٣٩ ... ٣٥٣
- قوله عز وجل : ( قال عمّا قليل لیصبحن نادمین ) إلى آخر الآية ٤٤ ... ٣٥٧
- قوله عز وجل : ( ثم أرسلنا موسى وهارون بآياتنا وسلطان مبين ) إلى آخر الآية ٤٨ ... ٣٥٩
- قوله عز وجل : ( ولقد آتينا موسى الکتاب لعلمهم یتهدون ) إلى آخر الآية ٥١ ... ٣٦٠
- قوله عز وجل : ( وإن هذه أمتکم أمة واحدة وأنا ربکم فاتقون ) إلى آخر الآية ٥٦ ... ٣٦٥
- قوله عز وجل : ( إن الذين هم من خشیة ربهم مشفقون ) إلى آخر الآية ٦١ ... ٣٦٩
- قوله عز وجل : ( ولا نكلف نفساً إلاّ وسعها ولدينا کتاب ینطق بالحق وهم لا یظلمون )  
إلى آخر الآية ٦٤ ... ٣٧٥
- قوله عز وجل : ( لا تجأروا الیوم إنکم منّا لا تنصرون ) إلى آخر الآية ٦٨ ... ٣٧٨
- قوله عز وجل : ( ألم یعرفوا رسولهم فهم له منكرون ) إلى آخر الآية ٧١ ... ٣٨٣
- قوله عز وجل : ( أم تسألهم خراجاً فجأراً ربک خیر وهو خیر الرازقین ) إلى آخر  
الآية ٧٥ ... ٣٨٦
- قوله عز وجل : ( ولقد أخذناهم بالعذاب فما استکانوا لربهم وما یتضرعون ) إلى آخر  
الآية ٧٧ ... ٣٨٨
- قوله عز وجل : ( وهو الذي أنشأ لکم السمع والابصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون )  
إلى آخر الآية ٨٣ ... ٣٩٠

رقم الصفحة	الآية
٣٩٢ ... .. ٨٩	قوله عز وجل : ( قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ) إلى آخر الآية
٣٩٤ ... .. ٩٢	قوله عز وجل : ( بل أتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون ) إلى آخر الآية
٣٩٦ ... .. ٩٨	قوله عز وجل : ( قل رب إمتأ ترينني ما يوعدون ) إلى آخر الآية
٣٩٩ ... .. ١٠٢	قوله عز وجل : ( حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب أرجعون ) إلى آخر الآية
٤٠٢ ... .. ١٠٨	قوله عز وجل : ( ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ) إلى آخر الآية
٤٠٥ ... .. ١١١	قوله عز وجل : ( إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمتنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ) إلى آخر الآية
٤٠٨ ... .. ١١٥	قوله عز وجل : ( قال كم لبستم في الأرض عدد سنين ) إلى آخر الآية
٤١٠ ... .. ١١٨	قوله عز وجل : ( فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم ) إلى آخر الآية
٤١٣ ... ..	<b>تفسير سورة (النور)</b>
٤١٣ ... .. ٢	قوله عز وجل : ( سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بيّنات لعلكم تتذكرون ) إلى آخر الآية
٤٢٤ ... .. ٣	قوله عز وجل : ( ألزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ) إلى آخر الآية
٤٣٠ ... .. ٥	قوله عز وجل : ( والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً ) إلى آخر الآية
٤٣٧ ... .. ١٠	قوله عز وجل : ( والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ) إلى آخر الآية

- قوله عز وجل : ( إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ) إلى آخر الآية ١١ ... ٤٤٩
- قوله عز وجل : ( لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا إفك مبين ) إلى آخر الآية ١٣ ... ٤٥٨
- قوله عز وجل : ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم ) إلى آخر الآية ١٨ ... ٤٦٠
- قوله عز وجل : ( إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة ) إلى آخر الآية ٢٠ ... ٤٦٤
- قوله عز وجل : ( يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ) إلى آخر الآية ٢١ ... ٤٦٦
- قوله عز وجل : ( ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ) إلى آخر الآية ٢٢ ... ٤٦٧
- قوله عز وجل : ( إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم ) إلى آخر الآية ٢٥ ... ٤٧١
- قوله عز وجل : ( الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ) إلى آخر الآية ٢٦ ... ٤٧٤
- قوله عز وجل : ( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ) إلى آخر الآية ٢٨ ... ٤٧٦
- قوله عز وجل : ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم ) إلى آخر الآية ٢٩ ... ٤٨٣
- قوله عز وجل : ( قل للذين يفضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ) إلى قوله تعالى : ( وليضربن بخمرهن على جيوبهن ) من الآية ٣١ ... ٤٨٥

- قوله عز وجل : ( ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن ) إلى قوله تعالى : ( الذين لم يظهروا على غورات النساء ) من الآية ٣١ ... ٤٩٠
- قوله عز وجل : ( ولا يضرين بأرجلهن ليُعلم ما يخفين من زينتهن ) إلى آخر الآية ٣٢ ٤٩٤
- قوله عز وجل : ( ولستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يُغنىبهم الله من فضله ) إلى قوله تعالى : ( وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ) من الآية ٣٣ ... ٤٩٨
- قوله عز وجل : ( ولا تَكْرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ) إلى آخر الآية ٣٤ ... ٥٠٢
- قوله عز وجل : ( الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ) إلى آخر الآية ٣٥ ... ٥٠٤
- قوله عز وجل : ( في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يُسبح له فيها بالغدو والآصال ) إلى آخر الآية ٣٧ ... ٥١٣
- قوله عز وجل : ( ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله ) إلى آخر الآية ٤٠ ... ٥١٩
- قوله عز وجل : ( ألم تر أن الله يُسبح له من في السموات والأرض ) إلى آخر الآية ٤٢ ... ٥٢٥
- قوله عز وجل : ( ألم تر أن الله يُزجي سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاماً ) إلى آخر الآية ٤٤ ... ٥٢٧
- قوله عز وجل : ( والله خالق كل دابة من ماء ) إلى آخر الآية ٥٠ ... ٥٣١
- قوله عز وجل : ( إنما كان قول المؤمنين إذا دُعُوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ) إلى آخر الآية ٥٤ ... ٥٣٥
- قوله عز وجل : ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ) إلى آخر الآية ٥٧ ... ٥٣٨

رقم  
الصفحة

### الآية

- قوله عز وجل : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ  
لم يبلغوا الحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ٥٨ ... ٥٤١
- قوله عز وجل : ( وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ٦٠ ... ٥٤٥
- قوله عز وجل : ( لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ  
حَرَجٌ ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ٦١ ... ٥٤٧
- قوله عز وجل : ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ٦٢ ... ٥٥٣
- قوله عز وجل : ( لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ) إِلَى آخِرِ  
الْآيَةِ ٦٤ ... ٥٥٥

رقم الايداع بدار الكتب القطرية  
٣٦١ لسنة ١٩٨٨ م